

فَتْحُ الْخَلَاءِ الْغَفَرِ

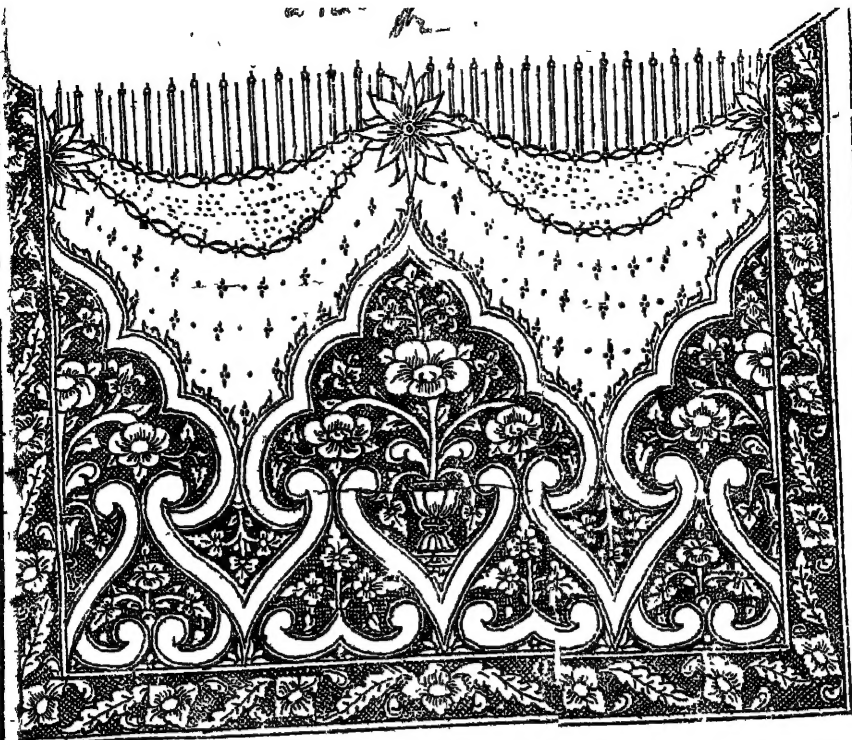
الْمَدِينِ وَالْمَلِكِ

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ مُصَدِّعِ الْعَالَمِ الْكَائِنِ

فِي بَلَدَةِ الْكَرَةِ
الْمَحْمُودِيَّةِ



موافق مقتضای حال کے معلوم ہوئی اور اس کو انتخاب کر لیا۔
 لکھنے خوب و لطیفہ عجیب پائی تو اس کو بھی لکھ لیا حجم میں۔
 عواہل یا اعدا و اناہل اور کینہ اصل عبارت کو بھی بوجہ بلاغہ سے لکھ لیا۔
 نواسلے تالیف کیا تھا کہ خوان طریق ان اخلاق میں اور۔
 کتاب میں لکھی ہوئی رہی اسلئے کہ شکر زبان کا بعد۔
 جاتا ہے اور اس کا اثر بعد شکر طرب اللسان کے دیر تک باقی رہتا ہے۔
 علم عمل کا اس سے معلوم ہو سکتا ہے مولف نے تصدق و انانیت۔
 تقویٰ نہیں ہے اسلئے کہ اندر نے فرمایا ہے و اما بعد از آیات فضیلت سب کوئی مسلمان اپنے اوصاف کے بیان
 میں صادق ہو تو کوئی نقصان اور سکے ایمان کا نہیں ہوتا۔
 نہیں ہے دوسرے آدمی جب کسی شخص کی تعریف کرتا ہے اور اس کے مناقب لکھتا ہے تو بنیاد و سکی ظن و تخمین پر ہوتی ہے
 و ہر حال ایسا کہ خود صاحب حال لکھتا ہے وہ مبنی یقین پر ہوتا ہے و لہذا حدیث میں آیا ہے فلیقل احسبہ کذا و اظہر کذا
 و لایہر کی علی اللہ احد کلاہ تعالیٰ ہوا علم یمن اتقی شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا ہے جو شخص راست گو اپنے
 نفس کا تذکرہ کرے اس سے بڑھ کر ترہ اور اس شخص کا ہے جس کا تذکرہ حق نے کیا ہے عموماً یا خصوصاً کمافی نحو قولہ
 قالی کنت خیر امۃ اخر جنت للناس و کمافی نحو قولہ تعالیٰ فی حق یحیی علیہ السلام
 سلام علیہم ولد یوم بیوت و یوم بیعت حیا مع نحو قول عیسیٰ علیہ السلام وجعلنی
 باسرا کا ایما گنت و اوصائی بالصلوٰۃ و النکوحۃ ما دمت حیا و سئل ابو الدی و لہذا جعلنی حیا کما
 نقیا و السلام علی یوم ولدت و یوم اموت و یوم احدثت حیا کما نے کہا ہے کہ اللہ کا سلام تھے
 لہذا السلام پر سلام عیسیٰ علیہ السلام سے اپنے نفس پر اعلیٰ مرتبہ ہے اور اللہ کا تذکرہ کے تذکرہ سے بڑھ کر ہے اگرچہ
 عیسیٰ علیہ السلام اس بیان میں خلاف واقع سے محض ہیں اور سلام عیسیٰ علیہ السلام کا اپنے نفس
 پر میں کے سلام کر بیسے عیسیٰ علیہ السلام پر اسی جگہ جماعت اہل علم نے واسطے تحدیث نعمت الہی کے اپنا
 دل تعریف اشتغال خود اپنی کتابوں میں لکھا ہے تاکہ۔
 مغناہی و یاقوت جموی و لسان الدین بن خطیب و ابو عبد اللہ شافعی
 نظاہن حج و اور کئے شاگرد جلال الدین السیوطی رحمہم اللہ
 عین اپنے مناقب با تقدیر سلف صالح لکھے ہیں تاکہ ان کے
 ست کو بیان کروں عین یہ حال کچھ اسلئے نہیں لکھا۔



الحمد لله الذي المنز الكبري فيما كبرن وفيما كان والصلوة والسلام على خاتمه رساله
 ما يكون وما كان وعلى آله وصحبه في كل زمان ومكان اما بعد **الحمد لله** الذي رزقنا هذا الموضع المحرم المحرم
 في كتاب المنز الكبري تاليف من الواسع المنز المحققين في اس الصلح ايسين الفقهاء قطب باني عارف سماني شيخ عبد الو
 بن احمد بن علي شعرائي قدس الله روحه وفاض علينا فتوحه مطاوعه مسطورين مني ابيك مدت دراز سببي چاهتا تها كه چهره
 كتاب كے زبان اردو مين واسطه اہل بين كے ليكے جايين تو اول خود مين او ليكے نفع لون پورا اور ايمان دار تقوی
 لوگ نفع اور تحاوين اس كے ليكے كے ليكے دي اس كے كام كوا الله كام ليكے مشرف كيا

الحمد لله الذي المنز الكبري فيما كبرن وفيما كان والصلوة والسلام على خاتمه رساله
 ما يكون وما كان وعلى آله وصحبه في كل زمان ومكان اما بعد **الحمد لله** الذي رزقنا هذا الموضع المحرم المحرم
 في كتاب المنز الكبري تاليف من الواسع المنز المحققين في اس الصلح ايسين الفقهاء قطب باني عارف سماني شيخ عبد الو
 بن احمد بن علي شعرائي قدس الله روحه وفاض علينا فتوحه مطاوعه مسطورين مني ابيك مدت دراز سببي چاهتا تها كه چهره
 كتاب كے زبان اردو مين واسطه اہل بين كے ليكے جايين تو اول خود مين او ليكے نفع لون پورا اور ايمان دار تقوی
 لوگ نفع اور تحاوين اس كے ليكے كے ليكے دي اس كے كام كوا الله كام ليكے مشرف كيا

خدا کا نام بھی نام خدا گیارہ مرتبہ جان ہے	عصای پیر ہے تیغ جوان ہر جزو طفلان ہے
---	--------------------------------------

یہ کتاب نہایت عظیم الشان کبیرا کچھ ہے جو تفسیر اس کا میرے پاس ہے وہ بحساب فی صفحہ ۴۵۰ ورق ہے جس کا
 ہر ورق پر اس کتاب کا پورا نام مولف علام نے یہ رکھا ہے لطائف المانی والاخلاق فی بیان وجوب التخلی
 بنعمۃ اللہ علی الاطلاق یہ مشہور ہے بنام من کبری مصنف امام نے اس کو ایک مقدمہ سولہ باب ایک خاتمہ
 فرمایا ہے اور مقدمہ سے پہلے فہرست ابواب لکھی ہے اس فہرست اسم نویسی جملہ اخلاق اور نعم ومنہ صحت کتاب
 معلوم ہوتی ہے جس کو اس جگہ نہ تلخیص کتاب نہ درجہ قصود ہے نہ استیعاب من جملہ ابواب بلکہ اس واسطہ میں جو بات پسند آ

مقدمہ

ہم مقدمہ پیش دلیلی کے ہے جس سے طرف صحت اعتقاد کے حق میں عارفین کے اور قلت اعتراض کی اوپر داخل ہوتی ہیں
 سو علم کم کرنا چاہئے کہ اللہ نے ہر کوئی حکم فرمایا ہے کہ ہم اس کا شکر بجا لائیں اور نعمتوں پر جو کماؤ سے ہم کو ہر لمحہ پوری بین اور سہ
 نگہ داری سے بخیر فرائض کے ہے لیکن کوئی رستہ طرف احصاء نعم کے نہیں ملتا نہ زبان سے نہ دل سے نہ کان سے نہ حالانکہ اللہ
 مطالبہ شکر کا ان سب اعضاء سے کیا گیا ہے کہ ہم زبان و دل و جوارح سب سے اس کا شکر ادا کریں پس زبان سے شکر بجا
 دین ہوتا ہے کہ ہم اس بات کا اقرار کریں کہ یہ ساری نعمتیں اللہ کی طرف سے ہیں اور اضافت کرنا ایک طرف خلق کے ترک کرنا
 مگر فقط اس حیثیت سے کہ وہ ایک واسطہ ہیں درمیان ہمارے اور اس نعمت کے جیسے کسی نہر سے پانی لیا جاتا ہے سو
 پانی کچھ نہ نہر نہیں دیتی ہے بلکہ نہروالے لئے دیا ہے حدیث میں آیا ہے کہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس
 شال اس کی جیسے کہ ہاتھ پر ہر کوئی حاصل ہوئی ایسی ہے جیسے کہ کوئی غلام مطبق برید کا اور ٹٹائی ہو تو لایق ستائش کے وہ
 ہے جسے نہر دیا ہے نہ وہ جسے نہر کا اس برید کو ہاتھ پر اٹھایا ہے اور دل سے شکر بجا لانا لین ہوتا ہے کہ آدمی جزا یا
 عطا کرے کہ جتنی نعمتیں لذتیں منافع حرکات سکناات اس کے ہاتھ میں ہیں یہ سب فضل اس کے رب کا ہے نہ ہوا یا
 لسی اور کسی یہ اس لئے کہ شکر لسان کا مطالبہ شکر چمنان کے ہو جائے کیونکہ نہر نہر کا سوار پر عروج کے کوئی نہیں
 نہر بجا لانا شکر کا رکان سے یوں ہوتا ہے کہ بندہ اپنی ساری حرکات و سکناات ظاہر و باطن کو اللہ کی مرضی پر رکھ دے
 بانٹک کہ کاتب شال کچھ لکھنے کو نہ پائے اور نہ لکھنے کی چیز لکھیں جس سے یہ دن قیامت کے رسوا و خوار ہو لیکن ایسے شکر
 نہروالے دنیا میں بہت توڑے ہیں اعمال و آل حاو و شکر اقلیل من عبادہی الشکر و مراد اللہ نے حق میں
 ج علیہ السلام کے فرمایا ہے انہ کان عبد اللہ شکر کو غالب لکھ چکر کرتے ہیں وہ انہی زبان سے کرتے ہیں نہ
 اس سے حالانکہ ہم بہ نسبت اللہ کا و علیہ السلام کے زیادہ تر مستحق عمل کے ہیں جو اخلاق و کثرت اس رسالہ میں مذکور
 دے وہ اخلاق و مریضوں کے ادائل و دخل طریق میں ہیں کیونکہ ہم سے لوگوں کو اخلاق کا ملین میں کسی طرح کا نفع نہیں
 نکو یہ اخلاق و دو طرح حاصل ہوتے تھے ایک بطریق و ہب دوسرے بطریق و مجاہدہ عظیمہ کے مریض کو آغا دس کوک
 بن بیچا ہے کہ سوال اللہ کے کسی کو مالک کسی شے کا نہ جانے یہ مقام نہر کا ہے ایسے شخص کا اگر کوئی سونا چاندی
 زالیٹا ہے تو ایک بال ہی اس کا متغیر نہیں ہوتا بلکہ وہ خوش ہوتا ہے کہ حساب قیامت کا چہرے کے منہ پر گیا و لند
 بچے فقیر اللہ کے مٹی اور سونے کو کیسا جانے میں لاکرم کمال اللہ تعالیٰ پر جس کو انہیں اللہ کا شکر
 دتا ہے وہ کامو جو دلا اللہ لکھتا ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ وجود عالم کی نفی کرتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے
 اس کے دل پر اللہ کی محبت اتنی غالب ہوتی ہے کہ اس کے مقابلہ میں خلق محبوب ہو گئی ہے سو ذات شاہد کے

حاصل کردن معافانہ کہ میرا یہ قصد ہو چکے کہ ہوا یعنی قدر اللہ نیاحتی یطلب تخصیصا بما فیہ ذہاب الدین
 واللعنة والطرح عن حضرة الله تعالى وقد ظہر شیبی ومضی الطیب عمری وعیشی ورحنی حیلانی انھی
 الغرض من مقصود شعرائی کا یہی ذکر ہے ان احوال و اخلاق کے یہی ہے کہ اللہ کی نعمت کا بیان اپنے حق میں کرین اور
 شکر اور سکے احسان کا بجالائیں نہ افتخار قرآن پر اور جو کہ یہ اخلاق ایسے ہیں کہ بعض میں شرکت محسوس ہوگی یہی ہوگی اسلئے
 میں یہی تختہ بالنعمة ذکر ان میں و نعم کا ذکر تاہوں اور اللہ سے امید رکھتا ہوں کہ مجھ کو ان معارف سے محروم نہ کرے عادت کرے
 کی یہ ہے کہ وہ دی ہوئی چیز واپس نہیں کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کہ اکرم الاکرام میں ہے کس طرح سلب محبوب کرے لگا شعرائی کہتے
 ہیں کہ معارف سلب نہیں ہو کرتے البتہ احوال بسبب سرعت استیالہ کے ایک حال سے طرف دوسرے حال کے مسلوب
 ہو جاتے ہیں اور تخریث بالنعمة میں یہ شرط نہیں ہے کہ زندہ طول عمر اوسکی تکرار کرتا رہے بلکہ اتنا کافی ہے کہ اوس سے منتفع
 اور اوس کے ساتھ متعلق ہو گو ساری عمر میں ایک ہی لحظہ یہ حالت نصیب ہو قال تعالیٰ وان تعد نعمة الله
 لا تحصوها فمن تخلق بخلق ولو لحظة صا من اهل ذلك الخلق على كل حال فاذا قال اعطاك
 الله كن اذ كان فقد صدق على خواص نے فرمایا ہے کہ تجھ سے جتنا بنے تو اپنے کمالات کا ذکر کر کہ اس میں تیرا شکر بڑھ سکے
 اور اپنے نقائص کا بہت سا ذکر نہ کر کہ اس سے تیرا شکر گھٹے گا کیونکہ جتنا نفع تجھ کو اپنے عیب بینی سے ہوگا اتنا ہی
 خسارہ تجھ کو اپنے محاسن کے مذہب سے ہوگا جو اللہ نے تجھ میں رکھے ہیں یہ بھی کہتے تھے کہ اصل یہ ہے کہ تم اپنے
 محاسن کا مشاہدہ کر بندہ سے جو نظر کرنا اپنے نقائص میں مطلوب ہے وہ اسلئے ہے کہ اپنے نفس سے عجب نہ کرے لافیر منہ
 مقام اہل کمال کا یہ تھا کہ وہ علی الدوام اللہ سے ڈرتے رہتے تھے رات دن طرود و حضرت حق سے مطمئن نہ تھے سو یہی
 عادت ہر مسلمان ایماندار کو لازم کرنا واجب ہے گو کوئی شریک اوس کا اس خصلت میں نہو فیصل بن عیاض نے فرمایا ہے
 الزم طریق الهدی ولا یضرب قلبه الساکین وایاک و طریق البیعة ولا یغفل الذکر الہی اللہ
 بہر حال یعنی اس ترجمہ کا نام فتح الخلق والطائف المذنب والاخلاق رکھا ہے اور میں اس پر
 واحفاد واسباط و جمیع مومنین و مومنات کو رغبت دلاتا ہوں اور آمادہ کرتا ہوں کہ وہ مطالعہ اس رسالہ کا کیا کریں اور
 جہانتک بن سکے آپکو نصف ساتھ ان اخلاق کے بنائیں اور جو لوگ انہیں لغت دان عرب چون اوٹو میں یہ نصیحت
 کرتا ہوں کہ وہ اس رسالہ کو نہ دیکھیں بلکہ اصل کتاب پر عبور کریں اور اپنے نفس پر نظر کریں اگر اوسکو متحلی ساتھ کسی امر
 کے ان امور میں سے پائیں تو اللہ کا شکر بجالائیں اور اگر متحج و دیکھیں تو استغفار کریں اور بہت تحصیل طریق وصول
 لگائیں والہدی من ہذا لا اللہ تعالیٰ وما توفیقی الا علیہ توکلت والیہ انیب +

کل من تصلس بالکتاب والسنة وعمل بهما صوفیا دون خیرہ معلوم ہوگا اصل میں صوفی اویسیکا نام
 ہے جو تابع قرآن وحدیث ہوجنید رحم نے فرمایا ہے طریقہ ہائے مشیدہ بالکتاب والسنة فمن لم یقرء
 القرآن ولکتب الحدیث لا یقتدی بہ فیہما سواہ القشیری شیخ ابن عربی باب ۳۲ فتوحات میں
 کہتے ہیں اعلم انہ ما تزلنا دلیل ہر طریق الصوفیہ ولا فادح یقدح فیہا شرعا قدا جمع ولا
 نقلوا وانما یطعن فیہما من طعن بالکھل انتہی شیخ ابو الحسن ثنائی والوالعباس مرسی دیاوت عرشی وتاج الدین
 ابن عطالہ کسی کو داخل طریق نہ کرتے جب تک کہ وہ علوم شریعت میں متبحر نہ ہوتا وہ بھی اس درجہ گاہک مجالس مناظرہ
 میں علماء کو حج واضح سے قطع کرتا جسکو اتنا متبحر نہ ہوتا اسکو وہ مرید نہ کرتے اب اہل اس امر کے اس زمان میں کبریت
 احمد سے ہی زیادہ کیاب بلکہ نایاب ہیں انیس کے یہ کہا ہے من ضلیع الاصول حرم الوصول رہا اخذ کرنا حضرت
 علی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بلا واسطہ سو یہ ایک مقام عزیز ہے ہر کوئی اس مقام تک نہیں پہنچتا درسیان فقیر اور دنیا
 احقر کے لیے ہزار باغات ہیں جب اون سب کو طے کر لے تب کہیں وہ اخذ صحیح ہوگا ابراہیم تہلی رح نے کہا ہے ہم
 پانچ شخص ہیں کہ ہمارا کوئی شیخ نہیں ہے مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک میں دوسرے ابوہریرہ میں تیسرے عبدالرحیم قتادی
 چوتھے ابوالسعود بن ابی العشاء پانچویں شیخ ابو الحسن ثنائی رضی اللہ عنہم اجمعین وصورۃ الاعداء عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سرور ہم تجتمع برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقظۃ ومشافہۃ من حیث اسرارہم
 لان من حیث اجسامہم فلیس اجتماعہم بصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اجتماع الصحابة فانہم
 علی خواص نمبر یہاں تک کہ انہوں نے حضرت سے بلا واسطہ اخذ کیا وہو الامام الکامل السرخسی لاخی النجد
 من اکابر الاولیاء و دلیل اس پر کہ اعلان اپنے فضائل کا سامنے سب کے درست ہے یہ کہ ملا لکھ نے کہا تھا
 ونحن نسبہم بحمدک ونقد سرائف اور یہ کہ ماتما انا نحن الصالحون وانا نحن السیخون اور یوسف صدیق
 علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ماتما انا نحن السیخون وانا نحن الصالحون اور داور سلیمان علیہم السلام
 نے کہا تھا انھیں اللہ الہی فضلنا علی کثیر من عبادہ المومنین اور یہ ہی سلیمان نے فرمایا تھا
 علمنا منطق الطیر و اوتینا من کل شیء ان ہذا لہو الفضل المبین اور عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا
 انی عبد اللہ انا انی الکتاب وجعلنی نبیا وجعلنی مبارکا اینما کنت تا آخر شوق اور ہمارے حضرت
 نے فرمایا ہے انا اول شافع واول مشفع وانا اول من تلتق الارض عنہ وانا سید طلائع دم یوم
 القیامۃ ولا تخف انتہی یعنی یہ کہنا میرا کچھ علقہ کی راہ سے نہیں ہے بلکہ براہ فخر عبودیت ہے غرض کہ یہ ارشاد
 رسالت نبی و امتثال تھا امر خدا کا و اما بنعصۃ سرائف فحدث بالحدیث اللہ نے ہجو حکم دیا ہے کہ ہم حضرت کی اقتدا
 کریں مگر اوس امر میں جو کہ خاص ساتھ آپ کے ہو لقا کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لمن کان یمواللہ

اور کچھ اوسکو مشہور نہیں ہوتا اخلاقی حجب عن شہود نفسہ فہم یکنون ہناک شہد الحق عز وجل
میرا آخرت پر ہدایت حال میں واجب ہے کہ جو چیز دنیا کی اوسکو اللہ سے بازرگے وہ اوسکو چھوڑ دے ہر حجب وہ نہایت
کو اصطلاح قوم پر پہنچ جائیگا تو اوسکو وہ معرفت خدا کی حاصل ہوگی جو اولہ سے متزلزل نہیں ہو سکتی ہے ان اخلاق کا
پہنچنا دوسری راہ سے ہو سکتا ہے ایک جذب الہی دوسرے سلوک کرنا تاہم کسی شیخ صادق کے جو کوئی ان دو طریقے میں سے
آتا ہے اوسکا پہنچنا ان اخلاق تک محال ہے عوام نے چاہا کہ وہ اس تعلق تک پہنچ جائیں مگر بغیر طریق کے اسلئے
اونکی حرمان ہوئی کیونکہ انہوں نے یہ گمان کیا کہ یہ طریق مجرد قال بغیر حال کے ہے اور یہ بات اونسے غائب رہی کہ
تصوف کا علم و عمل ہے بعض لوگوں نے بنیاد اپنے طریقے کی ظاہر فقہ پر رکھی اور طریق تصوف کو منہی کیا اور کہا ایسے
طریق تہذیبی اللہ تعالیٰ غیور مآخیز علیہ من خط الہم لفقہ بحسب فہمہ اور بعض نے یہ جانا کہ عالم تصوف
مجرد نقول ہیں بغیر عمل کے اب انہوں نے رسالہ کشمیری و عوارف المعارف کو لیکر درس کرنا شروع کیا اور سمجھا
کہ ہم صوفی ہو گئے حالانکہ یہ خطا ہے انسان صوفی جب ہوتا ہے کہ علم پر عمل کرے اور وہ بھی اخلاص کے ساتھ
ائمہ مجتہدین اور اُنکے مقلدین صاحبین یہی کرتے تھے غزالی نے شلیخ ابو محمد بادغانی سے اور شلیخ عز الدین
عبد السلام نے شلیخ ابو الحسن شاذلی سے سلوک حاصل کیا تاہم اسلاف صالح علم پر عامل تھے ساتھ اخلاص اپنے
اسلئے اُنکے دل چمک اٹھے عمل سے خالص ہوئے خلقت نے علم و عمل دونوں میں اخلاص کرنا چھوڑ دیا اُنکے دل
تاریک ہو گئے احوال قوم سے پردہ میں رہے بعض جب کسی خلق قوم کو سنتے ہیں کہتے ہیں ہذا صنف صوفی
لا شرعی سنتے والے یہ خیال کرتے ہیں کہ تصوف کوئی ایسی چیز ہے کہ اصل شریعت سے خارج ہے حالانکہ وہ سب
لباب شریعت ہے اسی رسالہ میں دیکھو کہ کوئی خلق اسکا مخالف شریعت کے نہیں ہے فان حقیقة طریق الفقہ
علم و عمل سداھا و کھتھا شریعة و حقیقة الاحدھا فقط اب جو فقہیہ کہے کہ ہذا صنف
صوفی لا شرعی اوسکو چاہئے کہ وہ بعد اس قول کے یہ بھی کہہ دے لایقہ احد من امتنا علی المدا
غلی العمل تاکہ سنتے والے دہو کا نہ کھائیں علی خواص یہ شعر اکثر بجا کرتے تھے

لا تسکن طریقا کست تعرفھا

بل اذلیل فتھوی فی محاورھا

اس جگہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ان الائمۃ المجتہدین والعلماء العاصیین ہر الصوفیہ حقیقة
مجتہدین نے جو علم تصوف میں تصنیف نہیں کی وجہ اوسکی یہی تھی کہ اُنکے وقت میں امراض دل کم تھے یا نہ تھے
وہ جمع کرنے میں اذکر منتشر کے مشغول رہے کوئی عاقل یہ بات نہ کہیگا کہ امام ابو حنیفہ و شافعی و احمد رضی اللہ عنہم
نفس میں ریا و عجب و کبر و حسد و نفاق کو پاتے تھے مگر مجاہدہ نفس و مناقشہ نہ کرتے تھے یہی لئے کہ اسے اصل
تخصیة الصوفیہ صوفیہ کان جیل ظہرت الاھواء والدین فی عصر الامام احمد بن حنبل فعموا

اس امر کی قواعد صحیحہ و اغراض شرعیہ پر ہے اور کریمہ فلا تشرکوا انفسکم محمول ہے ریا و سمعہ و کذب و نفاق و فخر باطل
 پر ولہذا اللہ نے اون لوگوں پر نراکی ہے جو کہ بات سنکر پیروی ایسی بات کی کرتے ہیں فرمایا ہے اولئک الذین
 ہذا ہر اللہ و اولئک ہر اولو الکلیاب علی خواص فرماتے تھے اللہ نے جو تفضل تم پر کیا ہے تم اسکو ظاہر کرو
 کیونکہ جب کوئی بندہ یہ بات کہتا ہے کہ اللہ نے مجھ کو دیا وہ دیا تو اللہ اس کے سلب کرنے سے شرماتا ہے تاکہ وہ بندہ محض
 نہو یا بھلا اظہار اعمال میں شان بندہ کی تین طرح ہوتی ہے ایک یہ کہ ریا و سمعہ کے لئے ظاہر کرے جس طرح کہ حال
 بعض عباد و عوام کا ہوتا ہے جو مقام توحید افعال تک نہیں پہنچے ہیں کیونکہ جو کوئی اس مقام تک پہنچ جاتا ہے ریا
 و سمعہ و عجب و کبر سب اوس سے جاتا رہتا ہے وہ ہر فعل کو رے اللہ کا فعل جانتا ہے اپنی شرکت اوس فعل میں فقط
 بقدر نسبت فعل کے سمجھتا ہے لا غیر اور یہ بات معلوم ہے کہ ریا اوس کام میں کرے گا جس میں اپنا فعل سمجھے گا نہ غیر کے
 فعل میں تو اب ایسے شخص سے ہرگز ریا نہ ہو سکے گی اس سے ثابت ہو کہ کمال ایمان عبدیہ ہے کہ مشاہدہ عمل کا اللہ
 کے لئے ایجاد اور بندہ کے لئے اسناد اگر دوسرے یہ کہ اپنے نفس میں احساس شہود عمل اللہ کا خلقا کرے اور غیر اللہ
 کی شرکت اوس میں بخائے بغیر اسکے کہ مقام میں متکثر ہو ایسا شخص اپنی جان پر اظہار عمل سے ڈرتا ہے عباد سلف
 و خلف کی یہی شان تھی اسکو قدرت اظہار اعمال پر واسطے لوگوں کے نہیں ہوتی ہے تیسرے یہ کہ اپنے نفس سے یقیناً
 احساس خلا کا بالکلیر یا سے کرے اور حقائق توحید پر متکثر ہو اسکو کچھ دیکھی عمل کے ظاہر کرنے میں نہیں ہوتا ہے
 کیونکہ وہ اوس عمل کو رے اللہ کے لئے دیکھتا ہے جس طرح کہ اپنی ذات کو رے اللہ کی خلق جانتا ہے علم احد
 سو اے اپنے اظہار میں معترف اللہ کی نعمت کا ہوتا ہے و ہذا ہو حقیقۃ الشکر الی اللہ الیہا
 الصد یقون اس سے ثابت ہو کہ جو شخص اس حالت سوم تک نہو تو تحقیقاً نہیں پہنچا ہے اس کے حق میں کتمان
 اعمال صاحب کا واجب ہے ریا شہود اوس کا اپنے عمل کو میں حیث الشکلیف سو یہ کچھ اس مقام میں قانع نہیں ہے
 اسکے کہ یہ ایک امر لایزیم ہے اہل توحید کا اس پر اجماع ہے کہ شہود نسبت فعل کا طرف اپنے کچھ قانع توحید میں
 نہیں ہوتا ہے کما اشکر لہ بحوقولہ تعالیٰ وایاک نستعین فافہم اس سے معلوم ہو کہ جو شخص یہ کہتا
 ہے کہ اخفاء اعمال کا سطلقاً اولی یا اظہار اعمال کا سطلقاً اولی ہے وہ غلطی ہے بلکہ صیب وہ ہے جس نے اس
 مسئلہ میں تفصیل کی ہے اشیاخ کا اس پر اجماع ہے کہ جس نے اپنے نفس میں شہود اخلاص کا کیا اس کا اخلاص طرف
 اخلاص کے محتاج ہے وانی واللہ رب الناس اسی نفسی فلا استحققت الخسفت فی من سینین لولا
 فضل اللہ تعالیٰ وحلمہ علی ولا امری احد اعلیٰ وجہ الارض اکثر اقتحما لملل المعاصی منی ولا
 اقل حیاء منی وکثیراً ما اشدلت جمیع ما یقع علی ہذا الارض وقرأھا من البلاء انما یسبب
 خلونی وادی وان خلوب غیری کما مغفور لا لا العقل غیر ذلک +

والیوم الآخر سو سزا اس اقتدا کے ایک تحدیث بالنعمة ہے جو نعمت اللہ نے ہم پر کی ہے ہم ہر نعمت کا اظہار کریں اور
شکر اوسکا بجا لائیں کچھ ضرور نہیں ہے کہ یہ تحدیث سر ائمہ میں کریں بلکہ اعلان اوسکا علی روس الاشہاد کریں حدیث میں
آیا ہے التحدیث بالنعمة شکر و ترکہ کفر و الا الطبرانی والبیہقی ابو نعیم وغفار ی کہتے ہیں مسلمان
یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ اظہار کرنا نعمت کا شکر نعمت ہوتا ہے اور چھپانے پر عذاب شدید ہے لقولہ تعالیٰ
لئن شکرتم لاذید نکم ولئن کفرتم ان عدلی لشدید بطرانی کاللفظ مرفوع یہ ہے من اعطی الشکر
لحمم من الزیادة حسن بصری نے تفسیر ان الانسان لشرہ لکنودین کا ہجڑای بعد المصابغ
القی تفسیرہ وینشی التحدیث بالنعمة عمر بن خطابؓ ایک ان منبر پر کہا تھا الحمد للہ الذی صیرتی
لیس فوقی احد کیسے کہا تم نے کیا بات کہی فریاد انما فعلت ذلک لظہار الشکر والہ ابو نعیم
سفیان ثوری کہتے تھے من لم یحدث بالنعمة فقد عرضا للشر وال عبد اللہ بن غالب تابعی کہتے تھے
اعلموا باعمالکم الصالحة واذکر وہا لمن لا یعلم بها فان ذلک مما یرضی ربکم عز وجل
اور شیخ عبد القادر جیلی رح نے فرمایا ہے قدمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ عز وجل شعرانی کہتے ہیں یعنی
من اہل عصرۃ انتقل الی العباس مری نے کہا ہے اگر عراق و مغرب و شام و مصر والے معلوم کر لیں کہ شیخہ ان
موسیٰ محاسن کے کیا علوم و اسرار میں تو منہ کے بل دوڑ کر آئیں ابو الحسن شانلی نے فرمایا ہے کہ پاس ہارے
غیر کے ہارے اہل عصر میں سے بھرو تو اسی کوئی ایسا علم باقی نہیں رہا ہے جسکو ہم استفادہ کریں ہم جو کلام غیر
میں نظر کرتے ہیں تو اسلئے کہ اللہ کی منت اپنے اوپر چھائیں کہ جو انکو نہیں دیا ہے وہ ہمیں دیا ہے پھر اللہ کا شکر
بجالائیں انتقلے سری سقطی نے فرمایا ہے ایک شخص کہتا ہے اللہ نے مجکو پیدا کیا رزق دیا علم سکھایا مجکو مبارک
بنایا دوسرا کہتا ہے میں اللہ کا ولی ہوں یا عالم یا عاقل ان دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے اسلئے کہ ہر مومن اللہ کا
ولی ہے قال اللہ تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا یخرجہم من الظلمات الی النور لا یخولہم الخوف
فما من العمل بعلمہ ولو فی مسئلة واحدۃ فیشکر اللہ الذی جعلہ من العاصمین
ومن نفی عن نفسه الولائے والعلم مطلقا فقد قل شکرہ انتھی شیخ جلال الدین سیوطی نے
کتاب التحدیث بالنعمة میں لکھا ہے انما اعلم خلق اللہ الا ان قاصا و فاما راد علما و زمان یا بلدیہ یا قلمین
لا غیر چنانچہ علما نے تفسیر کرکھی انی فضلتمکم علی العالمین میں کہا ہے اسی عالمی نہما انہم شیخ ابو الحسن
شانلی فرماتے تھے اعلموا بطاعتکم انہما راجعہودیتکم کما یتظاہر غیر کہ بالمعاصی وعلیکم
بالاعلام للناس بما متحکم اللہ تعالیٰ من العلوم والمعاصی یہ نقول کلام سلف کے دلیل میں است
پر کہ علما و صلحا نے جو اپنے نفوس کی روح کی ہے وہ بطور فخر دیا کہ نہ تھی حاشا ہم من ذلک بلکہ دنیا

اوسے دیکھ کر گئے امام نے اسے کہا تم بھی جاؤ فیل تمہارے ملک میں نہیں ہوتا ہے کما میں فیل کی سیر کرنا نہیں آیا ہوں
میں تو اسلئے آیا ہوں کہ آپ کے افعال واقوال دیکھ کر ہدایت حاصل کروں امام کو تعجب ہوا اور اولا کا نام عاقل اہل اندس
رکھنا انتہی پہر شیخ شہاب الدین علی سے پڑ پایا بڑے محقق علامہ روزگار تھے اسکے بعد نام اون کتابوں کے
لکھے ہیں جنکو پڑھا اور مطالعہ کیا تھا یہ بہت سی کتابیں ہیں معلوم آئیہ و شرعیہ و تصوف کی

دیکھ کر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ دین میں اغذبا حوط کرتا ہوں اور خست کو ترک نہیں کرتا اسلئے کہ جس طرح خند
بالا حوط میں آدمی ہدایت پر طرے اپنے رکے ہوتا ہے اسی طرح اغذبا انحصہ میں بھی ہوتا ہے میں عمل کرنے میں
مما لکن خلاف ہے بچتا ہوں تاکہ میری ساری باتیں عبارت جملہ مذہب پر صحیح ہو و من جملة الاحتیاط اجتناب
المکرہ کا نہ حرام و الاعتناء بالسنن کا نہ افعال واجبہ و تیوضاً من مس الفرج ان کان حنفیاً
ومن الفصد ان کان شافعیاً و یطہر نجاسة الکلب و الخنزیر سباعاً اھلاً ہا بلرب ان کان مالکیاً
وھکذا فی سائر مسائل الخلاف العالی والنازل من الصحابة ومن بعدھم الی عصرنا هذا
یہ دلیل ہے انکے کمال عدل و انصاف و تقوی و طہارت پر

دیکھ کر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے مذہب کے لئے تعصب نہیں کرتا ہوں بغیر علم و اجتہاد کے مجھے یاد نہیں کہ پہلے کسی
مذہب مخالف کو یہ کہا ہو کہ وہ ضعیف ہے بلکہ اردو پر میرا تسلیم مخالف ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے ہا جا
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نعلی الرأس والعیان وما جاء عن اصحابہ تخذینا انتھی
اسی طرح ہم بھی کہتے ہیں ما جاکونا عن الائمة المجتہدین تخذینا اتباع من شئنا اثر اخذنا کلامنا
العمل بکلامہ ولا نقارقہ الا بالموت خوفاً من وقوعنا فی صورۃ التارعب بالذین وانما کنا
نسلم للخیالف لاما منا لاجتہد وقد قرر الشارع وجوب العمل علی المجتہد بما انفکح
من السنة فکذاک من الزم نفسه بالاتباع مجتہد یلزمہ العمل بقولہ انتھی یہ عبارت دلیل ہے
اس بات پر کہ مراد مخالف مجتہد ہے نہ مقلد اور مجتہد کو اپنی فہم اجتہادی پر رہنا جائز ہے اسی طرح مقلد کو قول امام پر
کہ صریح مخالفت کتاب سنت کے ظاہر نہ ہو انما اشعرا فی رحمۃ لہ اسکے یہ کہتا ہے لو کان الاکار علی خاک العالم
یدلیل شرعاً واضح فانہ لا اعتراض علی احد فی الاکار علیہ لمعارضۃ الفص بخلاف معارضۃ
الفحص فانہ امر سہل لتفاوت الافہام وعدم عصمتھا شیخ افضل الدین کہتے تھے نقیہ کو چاہئے کہ
مراعات علم باطن کی کرے اور فقیر کو چاہئے کہ مراعات علم ظاہر کی کرے جو ایک ائمہ سے دیکھتا ہے فقیر ہو یا فقیر وہ
کانا ہے کامل وہ ہے جو دونوں انکھوں سے دیکھے جیسے شیخ برہان الدین بن ابی شریعت و شیخ الاسلام کرکریا و شیخ
عبدالرحمن سباطی و شیخ شمس الدین سمانوی تھے انتہی میں کہتا ہوں منجھ اس کمال کے یہ ہے کہ اپنی ہی آنکھوں سے

باب اول

بیان میں ان امور کا کہ ان کے طلب یقین قوم و حبیب اس طرح پر طرغیر التفات باقی رہے

یہ دو امر میں ایک محرم علوم شرعیہ میں دوسرے مجاہدہ نفس ہائے پر کسی شیخ صالح کے اور جو اس سے زیادہ ہیں وہ توابع و کلا لا ہیں شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس جگہ پہلی منبت یہ لکھی ہے کہ میں شریف النساب ہوں اولاد سلاطین میں نسل محمد بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے ہر گز نہیں ہے و ان کا ن خدائے لا ینفع الامم التقویٰ ہائے جبر خاس سلطان پاوشاہ تلمسان تھے زمانہ شیخ ابوہریرہ بن مغربی میں محرم طور کہتا ہے کہ میرا نسب حسین بن علی بن ابی طالب سے ملتا ہے اور میں اولاد میں سید جلال الدین بخاری مخدوم جہانیاں جو ان گشت رح کی ہوں لکن مثل دور کے ننگ آتش اور مانند گرم کے عار آب ہوں والد الداودی شعرانی فرماتے ہیں میں آٹھ برس کی عمر سے نماز پر مواظب رہا اور حفظ قرآن سنا بلوغ سے پہلے کہی بیٹے سارا قرآن ایک رکعت میں ہی پڑھا ایک فاسق نے مجھ سے ارادہ بخش لاکھا تہادہ بعد ازاں دن کے بتلا بجزام ہو گیا لوگ اوس سے گھبر کرتے تھے یہاں تک کہ مر گیا حالانکہ میں ماں باپ دونوں کی طرف سے یتیم تھا

فکان الحق هو ولی وکفی باللہ ولیا وکفی باللہ نصیرا

دیکھ شعرانی فرماتے ہیں میں نے علم فلاں فلاں اہل علم سے حاصل کیا شیخ امین الدین امام جامع غمری پر صحیح ستہ و سند صہ بن حمید وغیرہ کتب کثیرہ کو پڑھا و انہوں نے مجھ کو اجازت کل اپنے مرویات کی دی اور کئی سند عالی حافظ ابن حجر سے تھی پر شیخ شمس الدین دواخلی سے پڑھایہ نحوی اصولی فقیہ تھے پر شیخ شمس الدین سہاوی سے یہ مفتی و خطیب تھے جامع ازہر کے پر شہاب الدین مسیری سے پر شیخ نور الدین محلی سے پر شیخ نور الدین جارحی مدرّج جامع غمری سے پر شیخ نور الدین سہنوری ضریر امام جامع ازہر سے پر ملا علی گنجی سے یہ امام محقق تھے شیخ فی السلام تھے پر شیخ جمال الدین عانی سے پر شیخ عیسیٰ اخنائی و شیخ شمس الدین دیروطی و شیخ شمس الدین دمیاطی و اعظم سے پر شیخ شہاب الدین قسطلانی شارح بخاری سے یہ عالم صالح مقری محدث تھے ان سے ایک قطعہ مواہب لدنیہ کا بھی پڑھا ہے پر شیخ مجلی اور علی قلیونی اور شیخ نور الدین بن ناصر اور شیخ شمس الدین اشمونی اور شیخ سعد الدین ذہبی اور شیخ شہاب الدین جبلی سے اور شیخ الاسلام برہان الدین قلقشنندی سے یہ حدیث میں عالی سند تھے پھر شیخ الاسلام زکریا سے ان کے پاس میں دس برس رہا کہی وہ مجھ سے یوں فرماتے ہلا تہذیب بنا الی بحر النیل شعرا الصوی میں عمر بن کر تاسیدی صحا لست کم عندی اعظم من شعرا الصوی وہ مجھ کو عادی تھے یہ وسی بات ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ اندلسی نزدیک امام مالک کے علم حاصل کرتے تھے ایک دن ایک قیل آیا طلبہ علم

ابن عادل کو حاشی ابن زہرہ قرطبی ابن ابی کثیر بیضاوی تفسیر ابن النقیب المقدسی اور تفسیر سراج کلاں میں ہے ماطالعت
 اوسع منه تفسیر واحدی تفسیر عبدالغفر زیدی تفسیر جلالین و تفسیر درمنثور تفسیر امام سنید بن عبداللہ زیدی یہ اس تفسیر میں
 وکیع سے راوی ہیں وھو تفسیر نفیس و قد تطلبہ الشیخ جلال الدین السیوطی عشرین سنیۃ فسلمہ یظفر
 بنسخۃ منه تخریج احادیثہ و آثارہ فی مجلد تفسیر غفری حاشیہ طبری برکشان یہ اعظم حاشی ہے
 وکان محدثا صوفیا نحو یا فقیہا اصولیا وقل ان تجتمع هذه الصفات فی عالمہ ہر کہا ہے ماطالعت
 من کتب الحدیث واحلہ المذہب مالا احصی لہ عدد او من جملة ماطالعتہ الکتاب المستة
 وصحیح ابن خریمة وصحیح ابن حبان ومسنن الامام احمد ووطا الامام مالک ومعاجم
 الطبرانی الثلاثة وکتاب جامع الاصول لابن الاثیر وایجامع الکبیر للسیوطی وکذا فی ایجامع
 الصغیر وزیادته وھو عشرة آلاف حدیث وایکاد یخرج من الشریعة عن احادیث هذه
 الکتاب شئ الا ان ادرا فی جمع کتاب صنعت بعد سنن البیہقی والاحلة ہر کہا ہے وکذا فی طاعت
 کتاب المنقح من الاحکام لابن تیمیة وھو الشیخ مجلد لدین ولس ہوا الشیخ تقی الدین صاحب
 المختار وھو اصل مسودة کتابی السی بکشف الغمۃ عن جمیع الامۃ اسی طرح بیچے مطالعہ کتاب ہر کہی
 ابن الیقیم کا کیا ہے اور اسکو مختصر بنایا اسکے بعد اون کتابوں کے نام لئے ہیں جو علم اصول و احکام و فتاوی و قواعد و غیر
 میں نہیں تالیفات متقدمین و متاخرین سے علم تصوف میں نام کتاب قوت القلوب و کتاب الحلیہ و کتاب الرایۃ ورسالہ
 تفسیری و معارف و احیاء العلوم اور جمیع کتب یا فعی و کتاب فتوحات مکیہ کا کیا ہے ہر کہا ہے هذا ما استحضرتہ الان
 من الکتاب التي طالعته و ما اظن احل فی عصری هذا احاط بها علما ایدان انتہی حاصلہ بحر سطور
 عرض کرتا ہے کہ میرے معاصرین میں بھی شاید کیسے اوس قدر کتب کا مطالعہ کیا ہو جتنا کہ میں نے مطالعہ کتب علوم شرعیہ وغیرہ
 کا کیا ہے خصوصاً کتب علم قرآن و حدیث و فقہ سنت و تصوف و تاریخ و سیر و غیرہ کا تفسیر فتح البیان بعد مطالعہ اٹھارہ تفسیر
 معتبرہ کے لکھی گئی ہے اور التذاک کی اعانت سے کتب نفیسہ قدیاء و سلف صلی او بلاد و در دست عرب و عجم سے
 بصرف زحمت و کتب بقدر الاف الوف سے زیادہ ہے میسر آئی اور غالباً اون سب کے مطالعہ کا کلا یا بعضہ اتفاق ہوا ہے
 و لیس الحمد للہ و قد تالیف کی زبان عربی و فارسی وارد میں سو کتاب سے زیادہ ہے یہ تعداد مستقل ہے اور اگر رسائل مندرجہ
 مجامیع کو شمار میں لیا جائے تو تین سو سے زیادہ رسائل و کتب گنتی میں آتے ہیں اسوقت جبکہ خانہ نفیس نزدیک
 میرے موجود ہے وہ کسی شہر نہ میں نزدیک کسی عالم و عاصی کے معلوم و مشہور نہیں ہے و ذلك فضل الله يؤتی
 من يشاء اگر کوئی مصیبت ہے تو اسی قدر ہے کہ علم اور علم اور دنیا سے اوٹ ہو گئے سارا جہان جہل و فساد سے ہر گز اب نہ کوئی
 عالم نظر آتا ہے اور کوئی طالب علم اور نہ کوئی عابد و زاہد یہ ملک ہمارا مصداق قول سفیان ثوری رضی اللہ عنہ کا ہو گیا ہے

دیکھئے دوسرے کی آنکھوں سے جس طرح میر درد علیہ الرحمہ نے کہا ہے ۵

آئی دیرہ تحقیق وہ ہر یک مقلد را

چو عینک تابکے ہر سو چشم دیکر ان بند

دیکر اہل طرین کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص کسی مقام اہل طرین کا انکار کرتا ہے تو وہ اس مقام سے محروم رہتا اگرچہ طرین میں داخل ہو یہ اس کی عقوبت ہے جس طرح انسان اللہ و رسول کے کلام کی تاویل کرتا ہے اسی طرح اگر کلام فقرہ کی ہی تاویل کرے جو اس کی سمجھ سے باہر ہے تو یہ تاویل انکار سے بہتر ہے اس کو شطح ٹھہرانا کچھ ضرور نہیں ہے محل حسن چل کرے اور شرح سے موافقت بخشے ۶

دیکر شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا ہے رحمہ اللہ ہذا الامۃ الحمدیۃ بکثرة المذاهب والمجتہدین فاذا وجد احدھما ضیقا فی مذہب اشقل الی التقلید لمذہب آخر لکن قد حجز هذه الرحمة علی الامۃ من امر جمیع الناس بالزام مذہب معین لہدینہ اللہ ولا رسولہ ولا دل علیہ ظاہر کتاب ولا سندہ ولا صحیحۃ ولا ضعیفۃ قال وهذا من اشق الکلف علی الامۃ فالذی وسعہ الشرع ضیقہر ہو لا یمتنع یعنی تقلید مذہب معینہ میں سخت کلفت ہے اللہ نے تو وسعت کر دی مگر انہوں نے اس کو تنگ کر دیا شیخ ابن عربی ظاہری مذہب صوفی مشرب ہے صوفیہ کرام میں کوئی شخص مقلد کسی مذہب معین کا معلوم نہیں ہوتا ہے اور اگر کر چکا ہے کہ صوفی وہ ہے جو متبع کتاب و سنت ہو پس اس نے دیکر علی غرام نے فرمایا ہے لا ینتقل مع العبد الی البرئخ الا العلم الخالص من الرئی الضعیف الذی لا یشہد لہ کتاب ولا سندہ واما جمیع العلوم الذی حجل فیہ الرئی والرأ فلا یسمی صاحبہا عالما ولا یحشر مع العلماء اعا اعالین علامت اخلاص کی علم میں یہ ہے کہ جب روح علم کی طالع ہو تو مشغول ہونا ساتھ علم کے اوپر گراں نگر ہے ۷

دیکر لکھنؤ کا بچہ ہے کہ میں نے کتب شریعت و آلات دین کا مطالعہ کثرت سے کرات و مرات کیا اس جگہ پر شیخ علی نے بہت سی کتابوں کا نام لیا ہے جو سکوا و نہوں نے مکرر کر مطالعہ کیا ہے اور کہا ہے کہ جو مقام اونہیں مجہد پر شکل ہوتا تھا میں نے مراجعت اس کی طلب سے کرتا تھا اپنے فہم پر میں نے استقلال نہیں کیا سبب احتمال خطا کے بخلاف ان کتب کے نام کتاب الام شافعی اور سند شافعی و کتاب محلی لابن خرم کا بھی لیا ہے اور کہا ہے کہ اس کا مختصر تالیف ابن عربی نے نہیں مجاہد ضخم میں ہے اس کو بھی میں نے ایک بار مطالعہ کیا ہے پھر کتاب المحیط شیخ ابو محمد جوینی کا نام لیا ہے اور کہا ہے ولہو یتقید فی کتاب المحیط بعد مذہب معین پر شرح مسلم نووی کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے وطالعت من شرح التحدیث کثیرا فطالعت کتاب فتح الباری علی البخاری و شرح القسط لانی و شرح القرآن لابن العربی المالکی پھر کہا ہے کہ میں نے کتب تفسیر میں سے غالب تفاسیر مشہورہ کا مطالعہ کیا ہے جیسے لغوی طازن ابن

دیکھئے دوسرے کی آنکھوں سے جس طرح میر درد علیہ الرحمہ نے کہا ہے ۵

آئی دیرہ تحقیق وہ ہر یک مقلد را
جو عینک تاجکے ہر سو بچشم دیگران بیند

دیگر اہل طرین کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص کسی مقام اہل طرین کا انکار کرتا ہے تو وہ اس مقام سے محروم رہتا ہے
اگرچہ طرین میں داخل ہوئے اور اسکی عقوبت ہے جس طرح انسان اللہ و رسول کے کلام کی تاویل کرتا ہے اسی طرح اگر کلام
فقہاء کی ہی تاویل کرے جو اسکی سمجھ سے باہر ہے تو یہ تاویل انکار سے بہتر ہے اور کوشش ٹھیکرنا کچھ ضرور نہیں ہے
محفل حسن چمک کرے اور شرع سے موافقت بخشے ۶

دیگر شیخ محمد الدین بن عربی نے فرمایا ہے رحمہ اللہ هذه الامة المحمدية بكثر المذاهب والمجاهدين
فاذا وجد احد هؤلاء ضيقا في مذهب اشقل الى التقليد لمذهب آخر لكن قد حذر هذه الرحمة
على الامة من امر جميع الناس بالزام مذهب معين لم يعنيه الله ولا رسوله ولا دخل عليه
ظاھر کتاب ولا سنة ولا صحیفة ولا ضعيفة قال وهذا من اشق الکف علی الامة فالذي
وسعه الشرح ضيقه هو كما انتے یعنی تقلید مذہب معینہ میں سخت کلفت ہے اللہ نے تو وسعت کوئی
مذہب معین کا معلوم نہیں ہوتا ہے اور اگر کر چکا ہے کہ صوفی وہ ہے جو متبع کتاب و سنت ہو پس اس پر
دیگر علی غوام نے فرمایا ہے لا ينتقل مع العبد الى البرزخ الا العلم الخالص من الراي الضعيف
الذي لا يشهد له كتاب ولا سنة واما جميع العلوم الذي حذل فيه الراي والمربا فلا يسمى
صاحبها عالما ولا يحشر مع العلماء العالمين علامت اخلاص في علم من به ہے کہ جب روح علم کی طالع ہو تو
مشغول ہونا ساتھ علم کے اور سپر گران نگزرے ۷

دیگر ابو الغلام اللہ کا جو پیر ہے کہ میں نے کتب شریعت و آلات دین کا مطالعہ کثرت سے کیا اور کثرت و مراتب کیا اس کا بعد شریعت
نے بہت سی کتابوں کا نام لیا ہے جو سکھو اور انہوں نے مکر سکھ رکھا تو کیا یہ اور کہا ہے کہ جو مقام اور زمین مجھ پر شکل ہوتا
تھا میں مراجعت اور سنی علماء سے کرتا تھا اپنے فہم پر مبنی استقلال نہیں کیا اسباب احتمال خطا کے مجمل ان کتب کے نام
کتاب الام شافعی اور سند شافعی و کتاب محلی لابن خرم کا بھی لیا ہے اور کہا ہے کہ اسکا مختصر تالیف ابن عربی رحمہ
مجلد خرمین ہے اور سکھو بھی میں نے ایک بار مطالعہ کیا ہے پھر کتاب المحیط شیخ ابو محمد جوینی کا نام لیا ہے اور کہا ہے ولہ
یتقید فی کتاب المحیط لہذا مذہب معین پر شرح مسلم نووی کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے وطالعت من
شرح الاحمدیث کثیرا فطالعت کتاب فتح الباری علی البخاری و شرح القسط لانی و شرح الدرر
لابن العربی المالکی پھر کہا ہے کہ میں نے کتب تفسیر میں سے غالب تفسیر مشہورہ کا مطالعہ کیا ہے جیسے لغوی خازن ابن

خاص کے اختیار سے اور اہل مذاہب اربعہ کو سنجہ فرمنا حبیہ کے جانے اور ائمہ مجتہدین اربعہ کے حق میں اعتقاد صحیح وصال کے اور ان کو اپنا مضمون و مرشد سمجھ کر خلافت اسکے اعتقاد کر لیا اور ترک کتب کسی بے ادبی ظاہر و باطن کا ونگ حق میں ہو گا تو غاسر درین ہو گا و نعوذ باللہ من الیھل و الطغیان و الحصیان *

و دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں نے علوم شریعت میں بہت سی کتب نو طرز غیر مسبوق الیہ تالیف کی ہیں جس سے کشف النعم عن جمیع الامم اس میں اول مذاہب اربعہ کو جمع کیا ہے مگر تاخر تخریج پر اسکے بعد کتاب المنہج السبین فی بیان ادلہ المجتہدین لکھی ہے اس میں ہر حدیث کو طرف راوی سے منسوب کیا ہے گویا یہ کتاب تخریج ہے کتاب کشف الغمہ کی دوسری کتاب مشارق الانوار القدسیہ فی بیان العمود المجدیہ اس میں بیسے احادیث ترمذیہ و بخاریہ جمع کیا ہے یہ دو پرچمیں مامورات و منہیات مامورین مندوب منہی میں مکر وہ داخل ہے وھو کتاب نفیس و کتاب الجوہر المصون فی علم کتاب اللہ المکثور اس کتاب میں قریب تین ہزار علم کے ہیں اور وہ محدث قرآن پر مشورہ ہیں ہر تفسیر کی کتاب کا نام لیا ہے اور کہا ہے و غیر ذلک مما کسارت بہ الکرم ان الی بلاد الکفر و العرب انما تھی میں کہتا ہوں تنجید ان کی تالیفات کے کتاب طبقات کبری احوال اولیاء و صلیب میں کتاب حافل ہے مثل و مثال ہے میں نے اس کا ترجمہ اردو و خیرہ الخیرہ نام لکھا ہے اور منہج صبین و مشارق میری نظر سے اب تک نہیں گزری اللہ تعالیٰ سے سوال ہے کہ تفسیر فراوے مجموعہ مولفات ان کی جو امنوں نے اس جگہ ذکر کے ہیں چھپیں کتاب میں میں غالباً یہ وہ کتابیں ہیں جو نزدیک ان کے معتبر نفیس تر تھیں میں نے تو اپنی تالیف کی پہلے ذکر کر دی ہے تنجید ان کے نفائس مولفات کا کساریہ ہیں جو کا نام اس جگہ لیا جاتا ہے فتح البیان فی مقاصد القرآن یہ ایک تفسیر ہے دس مجلد میں مطبع بولاق مصر میں طبع ہو کر عرب و عجم میں شائع ہو چکی ہے اور پہلے ہند میں اندر جابر مجلہ ضخیم کے مطبع ہوئی تھی اسکے ہر دو طبع میں تیس ہزار روپیہ کل ارض ہوا یہ تفسیر متداولہ میں باعتبار جمہیت روایت کے فائز ہے عون الباری کحل احوالہ البغاری یہ شرح ہے شرح صحیح بخاری کی تجرید کو تالیف ہے شرحی حنفی رح کی السراج الوہاج لکشف مطالب صحیحہ مسلحہ ابن الحجاج یہ شرح ہے تجرید صحیح مسلم کی یہ تجرید ہندی رح کی ہے اور یہ تینوں نام ان کتابوں کے تاریخی ہیں مسک الختام شرح بلوغ المرام یہ فارسی ہے دو مجلد ضخیم میں تاج مشکل اس میں علماء مجتہدین امت کا ترجمہ ہے حضرت الفضلی اس میں ذکر عقائد اہل سنت کا ہے تفصلاً یہ بیان میں اخبار اخیار کے ہے نزل الابرار یہ بیانیہ ادعیہ و اذکار کے ہے اس سے زیادہ جامع کتاب اس باب میں کمتر ہوگی الی غیر ذلک مما لیطول ذکرہ جملہ کلاسیک دوسری فہرست جملہ مولفات کا کساریہ او آخر بعض رسائل میں متفلاہپ چکی ہے آئنگہ حاجت اسکے ذکر کی نام تمام نہیں ہے *

ہذا بلد بیوت فیہ العلام اب تو اہل علم گفتگو میں اور اہل فقر جستجو میں لگے ہیں رتبہ عامہ سو وہ کو جو بہین و کان امر اللہ
قد سرآمد و رائے کے بعد شرعی فرماتے ہیں مطالعتی لکنت انما المذہب الثلاثة فریادۃ علی مدھی
یعنی جو کتابیں ہر مذہب مالکی حنفی حنبلی کی میں مطالعہ کی ہیں وہ بہ نسبت میرے مذہب کی کتابوں کے زیادہ ہیں
پہلوں کتابوں کا نام لیا ہے پہر کہا ہے وطالعت من کتاب الخزائلة الخرقی وعدة مختصرات قالوا ولاح
یدون الاحام احمد لہ مذہباً وانما مذہبہ الا ان ملفق من صدور اصحابہ فانہ کان مذہب
الحدیث وکان رضی اللہ عنہ یقول او لحد کلام مع رسول اللہ صلوات اللہ علیہ یہ دلیل ہے اس بات پر
کہ امام احمد کا طریقہ یہی عمل یا حدیث تھا ولما جس محدث کو دیکھو وہ بواسطہ یا بلا واسطہ اور کاشا گوہر کیا اصحاب صحیح
اور کیا غیر و لہذا لحد میں کتاہوں انما اربعہ مجتہدین میں جتنا علم سنن کا امام احمد کو تھا دوسرے امام کو نہ تھا انما
انما میں ایک تو کتاب موطائی امام مالک ہے یہ کتاب قدیم نہایت مبارک ہے اس کے بعد سند شافعی ہے مگر وہ
خود اسکے مولف نہیں ہیں تیسری مسند امام احمد ہے یہ اصل اصول حبلہ کتب علم سنت ہے اس میں مع زوائد چنانچہ
ہزار حدیثیں ہیں امام اعظم رضی اللہ عنہ نے سرسہی سے کوئی تالیف نہیں کی یہ اول غایت تقویٰ تھا انکا علم
صدور سے انکے ملازمہ کے لیا گیا ہے وہ بھی مجتہد تھے نہ تقلد

ویلکریک انعام الی چہ یہ ہے کہ میں جمیع مذاہب مجتہدین کی توجہ کر سکتا ہوں وقت تقریر مذہب کے داخل یہ
گمان کرتا ہے کہ میں حنفی یا حنبلی یا مالکی ہوں حالانکہ میں شافعی ہوں یہ بات اس لئے ہے کہ مجھ کو منافع اقوال انما
کا احاطہ ہے اور میں انکے آد پر مطلع ہوں بہا شک کہ بعض متہورین نے کہا ان فلا ناکا لیتقید لہذا مذہب
اصل اسکی یہ ہے کہ جب میں کتب دائرہ مذہب تصنیف کے تو جمیع مجتہدین کو دیکھ لیا کہ وہ سنت سے خروج نہیں
کرتے ہیں اتنی بات ہے کہ کوئی مشدہ ہے اور کوئی تخفیف کسی نے اخذ صریح حدیث یا قرآن سے کیا ہے اور
کیسے اخذ ان دونوں کے مفہوم سے اور کیسے اخذ انکے مستنبط سے اور کسی نے مفہوم متہورین سے اخذ کیا ہے اور کیسے
قیاس صحیح کو اصل صحیح پر لیا ہے تو یہ سب مذاہب کی شریعت مطہرہ ہی کی تار و پود سے جو گٹھن انہی یہ کثرت
حقیقت میں وحدت ہے

ایسا رفیع فیہ یہ مخزن ہر دست	در پردہ و پردہ کثرت نامی را
------------------------------	-----------------------------

میں کہتا ہوں کتاب میزان شعرائے خاص بیان میں ماسی تخفیف و تشدید کے ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ
یہ فقہ انکا نہایت سلیم ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ انسان اولہ صحیحہ کو چھوڑ کر دے قیاسات پر عمل ہو
بلکہ جہانک ہو سکے اتباع دلیل ہی کرے اور غیر کو دلیل نہ سمجھے ساری آفت ہل مذاہب میں یہ ہے کہ انکو ناجی غیر کو
مالک اعتقاد کرتے ہیں یہ اعتقاد خود ملک ہم بلکہ واجب ہے کہ اصح اصح و اقویٰ للذہب کو بالیقین مذہب

شعر از زمان کی طرف سے ہیں نہ طرف سے علماء اعیان کے آپ سے کتابت تقاریر کی واسطے آئندہ کے موقوف کر دی اسلئے
کہ یہ نزدیک تر باخلاص و خوف ہے اور میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ اگر مقتضای بشریت و فساد زمان کے کسی کی طرح
و ثناء سے تقریر یا تحریر کسی طرح کی بشارت میرے دل میں آئی ہو تو وہ مجھ کو معاف فرمائے میں اوس سے تائب
مستغفر ہوتا ہوں اور ایسے دل کا مالک ہوں جسکے سامنے مع و ذم ایک حکم میں ہو اسی جگہ سے میں نے چند
کتب و رسائل میں اپنا نام بھی نہیں لکھایا دوسرے کے نام پر اوسکو مہر کر دیا اور جن کتابوں کو اوّل طلب علم میں
لکھا تھا اور وہ اتفاق و الحاق و دلیل ہر ان سے عاری نہیں اور نہ سے طریقہ ابتداء زمان پر نہیں اور نہ حساب
تا الیہ خارج کر دیا و لہذا الحمد و ما لوفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ انیب *

و دیگر ایک نعمت الہی مجھ پر ہے کہ میرے سارے اشیاء فقہ و تصوف مجھے راضی و راضی رہا کی رفا مندی عنوا
ہے رفا ئی الہی کی کیونکہ یہ لوگ علم و سلوک میں واسطہ ہیں اس زمانے میں ایسے لوگ کم ہوتے ہیں جو تعمیرِ طر
استاذ و شیخ سے سلامت رہیں منجملہ اُنکے جو مجھے بسبب میرے ادب و محبت رکھتے تھے ایک شیخ الاسلام زکریا
ہیں مجھے فرماتے تھے واللہ انی اؤر لو اسقیتک جمع ماعندی من العلوم فی مجلس واحد
اسی طرح فلاں و فلاں وہ سب مجھ کو دوست رکھتے تھے انتہی *

و دیگر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میرا سینہ واسطے اتباع سنت محمدیہ کے قول و فعل و اعتقاد اگشادہ ہے اور اسلئے
خلافت سے میری خاطر تنگ ہوتی ہے میں صغیر سے اسی طرح پر ہوں تا اُنکے بعد اللہ بعض اوقات میں بعض سخت
بعض علماء سے میں توقف کرتا ہوں یہاں تک کہ وجہ اوسکی مطابقت کی ساتھ کتاب و سنت یا قیاس علی و عرف
صحیح کی مجھ کو ظاہر ہو جیسی ذوق اس خاکسار نے بمقدار کو بہی بچپن سے مانگی خاطر شکستہ و بال گسستہ ہے و لہذا الحمد
علی الموفقہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو ان مواہب و مقامات شرفانی سے بھی محروم نہ فرمائے سچا و عریض الجاہ
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہے کہ انی لا اعلم احداً احاط علماً بکتاب السنۃ کما احطت بها ابدالہ
و دیگر ایک انعام خداوند کا مجھ پر ہے کہ جب مجھ کو علوم شریعت میں تبحر حاصل ہوا اور علم پر عمل کرنا مشکل طر تو مجھ کو
مجاہد نفس کا بغیر شیخ کے امام ہوا سلف صلحا و سبب صفات و قلوب کے طریق عمل بالعلم میں محتاج کسی شیخ کے
بسبب عدم موانع کے نہ تھی اب لوگوں کو موانع لا تخصی پیش ہیں بعض لوگ اخلاق محمدیہ کو دیکھتے ہیں جیسے
نہر و درج و خشیت و نحو ذلک لکن متخلق ساتھ ان اخلاق کے نہیں ہوتے ہیں اسلئے ضرورت شیخ مرشد
کی ہوتی ہے میں مطالعہ کتب قوم کا کرتا تھا جیسے رسالہ قشیری و عوارف و قوت القلوب و احیاء و نحو ذلک اور جو
میری سمجھ میں آتا تھا مجھ کو اس کے عمل کرتا تھا پہلے ایک مدت کے جب مجھ پر خلاف اس کے ظاہر ہوتا تو میں اوسکو
چور کر دوسرا کام کرتا دھکڑا یہ مثال اوس شخص کی ہے جس کا کوئی شیخ نہیں ہے شیخ کے ہونے کا یہی فائدہ ہے

دیگر ایک انعام الہی مجبہ ہے کہ علماء مذاہب اربعہ کے اعانت میری مؤلفات کی وی اور اوپر مرع کئی شہادت
اور کچھ جو بعض محسود نے مصر و حجاز وغیرہ میں شائع کر دیا تھا کہ لوگ میری مؤلفات پر کتابت کر نیسے باز رہتے ہیں
یہ اسکے کہ بعض لوگوں نے مجھے بعض کتب میری مستعار لے اور انہیں عقائد زائغہ و مسائل خار قہ اجماع داخل
کر کے ایک سال تک اسکا چرچا رہا مجھے معلوم نہوا جب میں نے اصل نسخہ جنہ خطوط علماء کے تھے دیکھا لے تو
الوگ خاموش ہوئے فاکلہ یغفر لہ و لا ع الحسد لا ما جنودا آمین محرر سطور گزارش کرتا ہے کہ میری تہائیت
ہی عربی عجمین و ارسائے ربوبی صد با علماء اربعین و زبید مصر و اسلامبول و حجاز و قدس نے اوپر مرع و شاکہ کئی ایک
فولشہر ہی اور پیران ملک و قالیمین میں معترض نہوا بلکہ سب نے او کی تلقی بالقبول کی و لہذا الحمد حالانکہ میری سب
کتب متضمن ہیں اتباع دلیل پر اور مانع ہیں تقلید خاص مذاہب لکن معذرتاً و معذرتاً و معذرتاً و معذرتاً و معذرتاً و معذرتاً
و اہل علم حجاز نے اعتراف کیا کہ یہ کتابیں غایت درجہ صحت و اتقان میں واقع ہیں اور اقلیم ہند میں بھی سوا ایک
دو شخص کے جو حکو علم دلیں سے نا آگاہی تھی کیسے اعتراف نہ کیا یا اسکے تلامذہ و اصحاب نے کچھ زبان درازی
کی باقی اہل ہند میں کوئی معترض نہوا و انہوں اسکے کہ او میں غالباً علم باقی نہیں ہے کہ وہ طبیب یا س میں تہیز
کر سکیں رہے جہلا رسوا و انکار کسی قطار شمار میں نہیں ہوتا ہے میں اللہ کا شکر کرتا ہوں کہ باوجود اسکے کہ میں
تالیف دلیں ہوں نہ متقدم مذہب خاص لکن میں نے آج تک طریقہ جدل و خلاف کو ساتھ کسی شخص کے یا نہ کسی کتاب کے
نہیں برتا اور نہ اوقات عزیز کو کسی بکار و درود و قہ مؤلفین معاصرین وغیرہم میں ضائع کیا بلکہ کمال جد و جہد سے فقہ
سنت صحیحہ مطہرہ کی تدوین و تدوین احکام مہرہ منہ کی تحریر کی ہر عالم پر فرم ہے کہ کتمان حکم کا کر سے و نہ ملعون ٹیپو
اور ظاہر ہے کہ کوئی علم افضل تر علم قرآن و حدیث سے نہیں ہے سو اس علم کی افشہ میں مجھہ تعالیٰ گوش و کشش بلخ
عمل میں لائی گئی لکن کسی کتاب میں کچھ ترجیح اقوال و تصحیح اعمال کوئی کلمہ سخت و لفظ درشت حق میں کسی مام و
سلف و خلف کے لکھا نہیں گیا اور اللہ سے یہی امید ہے کہ وہ میرے ہاتھ و زبان و دل کو ایذا و مسلمان سے خواہ
زندہ ہوں یا مردہ نامرگ بچائے گو محسود و مجبہ کر نیسے اور احوال ستانیسے باز نہ آئیں ۵

ہر یحسد دن و شر الناس کلہم	من عاش فی الناس یوما غیا محسو
و یحسد للذی جعل فی محسود و لا یحسد للذی جعل فی حیاتہ اشقیاء شعرائی رحم لے	
ذیل میں اس انعام الہی کے بہت سی تقریریں علماء و کرام مذاہب اربعہ کے جو کہ او میں نے مؤلفات شعرائی رخ کسی تھی بالفاطمہ اختصار ذکر کرے ہیں احمد فارس صاحب جواب نے ایک کتاب عربی متوسط بطور خود بلا فراموش خاکسار قریۃ الاحیان مسرت لکھا ڈھان نام طبع کی ہے اور تقریریں علماء و وقت نے میری کتب پر بلا متفرقتہ میں لکھی ہیں او لکھ کتاب مذکور میں بلا استیعاب جمع کیا ہے یہی تقریریں رسائل اردو و فارسی سو دہ غالب	

و ترقی جو صلہ پر ملتی ہے اور ایک بڑا اثر دل پر ہوتا ہے پہلا مرتبہ واسطے طالب آخرت و تاجر حقیقی کے دوستی ایمان کی ہے یہ کتب عقائد اہل حدیث سے حاصل ہو سکتی ہے دوسرا مرتبہ دوستی اسلام کا ہے یہ کتب فقہ سنت میں آسکتا ہے تیسرا مرتبہ احسان کا ہے یہ علت غائی اور منتہی امراد ایمان و اسلام ہے اس کے لئے شیخ کامل مکمل درکار ہوتا ہے اور بصورت عدم وجدان شیخ کے وہی تدبیر ہے جو اوپر لکھی گئی ہے چارویں بضعیبی کو دیکھو کہ ہکوا بتک کوئی شیخ نہ ملا اگرچہ ہم پر نبالغ ہو گئے ہیں ہاں مطالعہ کتب طریق سے اس قدر نفع بی شبہ ہوتا ہے کہ امتیاز علما و آخرت کا علما و دنیا سے حاصل ہو گیا اب رہا تخلق و انصاف سو وہ ہر اصل دور ہے مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت عام کے پردہ میں چھپا لے اور خاتمہ عمر کا مکملہ طیبہ و تصدیق قلبی پر فرما دے و ما خلاک علیہ بعض یزورہ بحکم بل الا انسان علی نفسہ بصیرۃ جو عیوب و روحانات ظاہر و باطن ہمارے ہکوا معلوم ہیں وہ دوسرے کو معلوم نہیں ہیں واللہ اعلم آپ کو رسک و جوک سے ہڈی بڑھاتے ہیں اگرچہ انسان کے خلاف میں ہیں *

دیکھ کر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں واسطے مطلع ہو نیکی معافی کتاب و سنت پر واسطے دروازے سے داخل ہوا یہ بات کنیزہ نوافل سے حاصل ہوئی جو شخص نوافل پر موانعت کرتا ہے اللہ اوسکو دوست رکھتا ہے جسکو اللہ نے دوست رکھا اوسکو اپنی بارگاہ کا مقرب کیا جسکو مقرب کیا اوسکو اسرار شریعت پر آگاہ فرمایا انتہی میں کتابوں کی سنجہ نوافل کے ایک شغل علم ہے بلکہ شغل افضل انواع نوافل ہے جسکو فتح باب کا معانی سنت و کتاب پر لطیفیل اسبی نافلہ کے ہوتے ہیں استاد سے توفیق علوم درسیہ موافق رسوم کے پڑ ہے سے پھر اللہ نے ہمت بخشی ایک بڑا حصہ اپنی عمر کا مطالعہ علوم قرآن و حدیث میں صرف کیا اللہ نے اوسکی برکت سے فہم تبارک و منت عطا فرمایا واللہ اعلم و اللہ چنانچہ بڑی بڑی کتب ضخیمہ نظر سے اڑا دل تا آخر گذرین جیسے صحاح ستہ و فتح الباری و شرح مسلم و ویل الاوطار و سیل جوار و قسطا شرح بخاری و تفسیر ابن کثیر و فتح القدیر و نحو ذلک و احیاء العلوم و کیمیای سعادت و اکثر فتوحات وغیرہ سرب زدن علیہا بیٹے کعبہ میں پاس لکھنؤم کے یہ دعا مانگی تھی کہ مجھ کو علم کتاب و سنت میں متبحر دیا جائے اللہ نے شاید اس دعا کو اجابت فرمایا افسوس ہے کہ اوسوقت دعا عمل کامل کی نہ مانگی کیونکہ میں آپکو عمل میں نہایت قاصر ہوتا ہوں ابن عربی مالکی شارح ترمذی نے کہا ہے کہ میرا عمل برابر میرے علم کے نہیں ہے اللهم وفقنا

بہج کار کتب خوانیت سنہ آید	زجمع خاطر خود نسخہ فراہم کن
جراحتی بدلت مگر سیدہ امی در	تواند از حق خویش فکر مرہم کن

دیکھ کر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ بعد مجاہدہ کے یہ ظاہر ہوا کہ جتنے علوم میں سیکھے ہیں اوس میں سے کسی میں کچھ بھی اخلاص نہیں ہے بلکہ وہ بظوظ نفسانیہ ہیں کیونکہ علامت علم خالص کی یہ ہے کہ دل بندہ کا حال اشتغال بالعلم میں اللہ پر جمع ہو جائے سو یہ بات مجھ کو حاصل نہوئی بلکہ میرا دل ہر وادی میں پریشان و سرگردان تھا یہ بات مجھے

کہ وہ ہم پر کے لئے راہ کو مختصر کر دیتا ہے اسکے بعد شرعی نے ذکر اپنے بعض مجاہدات و ریاضات کا کیا ہے اختیار فرما
وہ ہر وقت طعام و غراب و کثرت عبادات میں ہر گز ہر کمال مقام رجال و مرطلب نفیساً خاطر انفس
فعلہم ان المحب لله فواجہ والنکر علیہ فی واجہ انتہی ۵

فخن بواجہ والحدول بواجہ

طریبا بعرین الحدول لاذکرکم

پھر ذکر بعض ریاضات شاقہ اولیا کا کیا ہے یہ وہ ریاضات ہیں جن کا اس زمانہ میں نام و نشان کسی فرد بشر میں سنا
نہیں گیا دیکھنے کا کیا ذکر ہے ہر گز کہہ سکتا ہوں کہ جو کچھ حاصل ہوا تین شیوخ سے حاصل ہوا علی مرضی و تہذیب و تہذیب
و علی خواص رضی اللہ عنہم سے یہ بات کہ انسان کو ایک شیخ و کار ہے انہیں کی صحبت سے متحقق ہونے ورنہ پہلے
اس سے میں ہی وہی بات کہتا تھا جو اور لوگ کہتے ہیں وہل لہ طریق توصل الی حضرت اللہ تعالیٰ علیہ السلام
بعافی ایدینا من الشریعۃ یمانیہ کہ میں نے خلاف اسکے پایا اہل طریق کے لئے یہی شرف پس ہے کہ یہی علیہ السلام
نے خضر سے کہا تھا اهل التعلو علی ان تعلانی مما علمت سریشا اور امام احمد نے اعتراف فضل کا واسطے
ابو حنفہ بغدادی کے کیا تھا اور احبن سہیج ابوالقاسم جنید کو مان گئے تھے اور امام غزالی نے ایسے شخص کی جستجو
کی تھی جو انکو طریق پر لگا دے حالانکہ خود حجتہ الاسلام تھے اور شیخ عز الدین بن سلام نے اپنے لئے شیخ طلب کیا تھا
حالانکہ لقب سلطان العلماء تھے غزالی جب خدمت میں شیخ محمد باذغانی کے پہنچے کہنا ضیعینا عمرنا فی البطلان
یہ بات باعتبار ذوق اہل طریق کے کسی تھی اور عز الدین نے کہا ما عرفت الاسلام الکامل الا بعد اجتماع
علی الشیخ الی الحسن الشاذلی سوجب ایسے علم و کمال محتاج شیوخ کے ہوں تو ہر جسے لوگ بالادوی محتاج تر
ہیں انہیں لکن اس وقت میں شیخ رشک کا نام محال ہو گیا ہے پھر جو بعض لوگ مشیخت میں مشہور ہوتے ہیں وہ غالباً سلسلہ
اس مثال سا کر کے ہیں سبک مشہور کا اصل لہ اور اگر بعض میں بعض مقامات سلوک کے پائے جاتے ہیں
تو وہ قیود رسوم ہوتے ہیں مہذا اگر خوبی تقدیر سے کوئی شیخ صالح میرا آجائے تو خدا با صفا و عاکد پر عمل کرے جس طرح
کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمایا ہے نسبت حو فی غنیمت کبریٰ ست و رسوم ایشان بہت ہی ارزا و انتہی
جہا رنگ ایک مدت دراز سے خالی ہے اور بلاد غریبہ میں ہی کوئی عارف سنیئے میں نہیں آتا ہے انا اللہ اس وقت میں بجز
اسکے کہ نفس پر مجاہدہ کر کے اہل حلال صدقہ مقل اختیار کرے اور ظاہر عمل میں طریق کتاب سنت پر ہوا اور کثرت
درود شریف پڑھے اور وظائف ماثورہ پر موافقت کرے اور آداب و ارکان عبادت و فرائض کو خصوصاً اور کوائف
عبادت کو مجموعہ کتب اس فن سے معلوم کر کے بجالائے کچھ چارہ نہیں ہے اللہ پاک سے امید ہے کہ توقع نجات
کی حاصل ہو عمدہ کتب اس باب کی بھی ہیں رسالہ قشیری حوارف الاحیاء و کیمیای سعادت فتوحات مکیہ خود
اور جمیع تراجم اولیا کا اسطالعہ کرے جنہیں اوکے حالات و ملفوظات لکھے ہیں انہیں بہت بڑی مدد و توفیق

وہ سب اسکے اندر جمع ہے عقل و ایمان و فکر و تقویٰ و سمیع و قلب و ابصار و غیر ذلک ہر صفت میں اپنی نعمت دیکھ کر گویا سارا قرآن ایک لے جمع ہو گیا ہے اور پورا قرآن اس کو دیا گیا ہے اسی کے گنگ بھگ شیخ محی الدین نے بھی ذکر کیا ہے اس قدر قرآن کی طرف علی مرتضیٰ نے بھی اشارہ کیا ہے قرآن کی عجائبات غیر منقضی ہیں اور اس کے غرائب کثرت تر دوسے پیرائے نہیں پڑے ہمیشہ افہام اہل اللہ کے گرد اس کے اسرار و معانی کے چکر مارتے ہیں ۵

چہ دلبر اندکہ دل می بر بند پنهانی

مخدرات سرا پرده ہای قرآنی

دیکھ کر ایک انعام خدا مجھ پر ہے کہ مجھ کو درمیان رجال آسمی کے فرقان عطا کیا ہے یہ فرقان سب لوگوں کو نہیں دیا جاتا ہے یہ تین قسم ہیں اسکے لئے چوتھی قسم نہیں ہے اس کا ذکر شیخ ابن عربی نے فتوحات میں کیا ہے ایک عباد یہ وہ لوگ ہیں جن پر ہر وقت قبل و افعال ظاہر و مجہودہ غالب ہیں یہ کسی شے کو فوق اوس شے کی نہیں دیکھتے جسمیں وہ ہیں کہ اوس سے نفل کرنا چاہیں ان کو کچھ معرفت احوال و مقامات کی نہیں ہے اور ان کے پاس علوم الہیہ و ہدییہ کا رائج بھی نہیں ہے اور نہ صاحب اس کا شفعہ ہیں اپنے اعمال کے ظاہر جو نیسے ڈرتے ہیں کہ کینا اعتماد کرتے ہیں اعمال پر نہ خدا پر وہ اعمال اسکے اکارت منہو جائیں دوسری قسم صوفیہ ہیں یہ لوگ فوق عباد ہیں یہ لوگ سارے افعال اپنے اللہ ہی کے لئے جانتے ہیں باوجود مجتہد و اجتہاد و ورع و زہد و توکل و غیر ذلک کے اور محمد ابراہیم احوال کو بطریق مقامات افوق مثل لاشے کے سمجھتے ہیں انہیں ایک طرح کی رعزت و نفسانیت ہوتی ہے بنظر اہل طبعہ علیا کے ان کے پاس باوجود حسن اخلاق و وفات کے ایک طرح کا رائج کدھوسی ہوتا ہے تیسری قسم ملائکہ ہیں یہ قدم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر ہیں انکی شان یہ ہے کہ نماز پنجگانہ پر کچھ زیادہ نہیں کرتے مگر روایت اور کچھ عبادات کے صرف وہی عبادت کرتے ہیں جو الایماندہ ہے اور غالب مردم سے کسی عبادت میں متمیز نہیں ہوتے بازار دن میں چلتے پھرتے ہیں عام لوگوں کی طرح بات چیت کرتے ہیں اپنے دلوں سے ساتھ اللہ کے منفرد ہیں عبودیت سے منزہ ہیں انہیں ہوتے انہوں نے مزہ ریاست کا بسبب استیلا و عظمت الہی کے نہیں چکھا دھوکا و اعلیٰ الطوائف کا کھانا مقاماً کما فضل ابو بکر الصحابة کا مہر و قائل خلک و اطلب المقامات الثلاثہ و کا تقسم بشیخ و درون المقام الثالث انتہی ۵

دیکھ کر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ وہ کسی کے عمل خوب کو بر باد نہیں کرتا ہے اسی وجہ سے دل طلب اجر سے عمل پر اور طلب فتح سے دل پر مقامات عارفین میں مشغول ہوتا ہے کیونکہ بعد مجاہدہ و ریاضت کے فتح ہونا ضرور ہے مگر یہ امر کہ یہ فتح کب ہوتی ہے دنیا میں یا آخرت میں سو یہ بات اللہ کے اختیار میں ہے مسلمان پر براہ عبودیت و خدمت رب اخلاص فی الاعمال کرنا واجب ہے نہ طلب کرنا اجر کا ۵

زما خدمت آید خدا کی ترست

خدا یا جہان بادشاہی ترست

غالب رہی کہ جو علوم اللہ نے بنائے اور ہمارے دل پر اتارے ہیں مراد ان سے یہی جمع علی اللہ ہے اور جسے جمع علوم
 میں نفس کو تلب دیا اور اس امر میں نظر نہ کی کہ وہ علم دلیل ہے اللہ پر اور یہی مقصود اعظم ہے علم سے تو وہ سوا صمد و
 علی الحق سے حجاب میں رہتا ہے مجبور و جود دلائل جمہ علوم سے کشف خطا ہوا تو دل میرا میرا اللہ کے حاضر رہنے لگا
 یہاں تک کہ علم حساب و ہندسہ و منطق میں بھی پھر علوم حقیقیہ شرعیہ کا کیا ذکر ہے لیکن اکثر لوگوں کی بصیرت پر سے یہ
 پردہ نہیں اٹھتا ہے اسلئے ان کو وجہ دلائل علم میں نظر حق پر نہیں ہے و لہذا اولیٰ کمال فوت ہو گیا ہے
 اور عارفین نے ان کی ذہنیت کی ہے اور کہا ہے کہ ان لوگوں کے علوم اس کے حجاب میں رب تعالیٰ سے علی کرہ
 بحق تباہی و جہالت است و غرالی نے بعد دخول کے طریقہ قوم میں کہ متناقد و جہل ناعلم الفہم اے کھلے حجاباً
 فی الکتب لہ نصیصہ عصرنا ینہا بعض عارفین نے اویسے کہا کہ تم کیوں ان علوم کو حجاب سمجھتے ہو اگر تم انہیں
 اور ہر شے موجود میں نظر غور کرو تو جان لو گے کہ وہ دلیل ہیں اللہ تعالیٰ پر اور رافع حجاب ہیں چنانچہ جب ادھون
 ایسا کیا اور وجہ اللات علی الحق کے پہچان لئے تو اس قول سے رجوع کر کے کہا العلم نور یکشف عن العبد
 الحجب وانما یكون حجابا علی من لم یخلص للہ عز وجل فی تعلیمہ وتعلیمہ انتھی شیخ عبدالقادر جیلانی
 جب بعد سیاحت کے دراصل طریق ہوئے تو تدریس علم ظاہر کی چوڑی اور درمیان اونکے اور اہل علم کے نفرت واقع
 ہوئے پھر حجب اونکا حال کامل ہو گیا اور رشود وجہ دلائل جمہ علوم کا اللہ پر ہوا تو پھر علم اصول و فقہ و نحو وغیرہ
 میں درس دینے لگے یہاں تک کہ انتقال ہوا شیخ غلام مقدسی اپنے مریدوں کو علم نحو سے اصل طریق کی دیتے تھے
 میں کہتا ہوں ایک عالم نے شرح کافیہ نحو کی طریق تصوف پر نہایت خوب لکھی ہے گویا کافیہ علم معرفت کی ایک کتاب
 دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ اللہ نے مجھ کو بعد مجاہدہ کے قرآن میں کہ علم حکمت ہے فہم عطا کیا وہ انہی
 فقد اوتی خلیلاً اکثر اہم مصطلح عارفین پر بحث ہے زیادہ اوس فہم پر مصطلح فقہاء پر دیا تھا علی خواص نے فرمایا
 بندہ کا ادب کلام رب جل و علا میں یہ ہے کہ جہاں شرع نے مشی کی ہے وہاں مشی کرے جہاں وثوق کیا ہے
 وہاں واقف ہو جہاں یہ کہا ہے اعقل وہاں تعقل کرے جہاں یون فرمایا ہے آمن وہاں ایمان لائے جس جگہ
 کہا ہے انظر وہاں نظر کرے جہاں کہا ہے سلم وہاں تسلیم کرے و ذلک لان الآیات و سرحت
 فی القرآن متفرعة فآیات لقوم یعقلون و آیات لقوم یؤمنون و آیات لقوم یتفکرون و آیات
 لقوم یسمعون و آیات للعالمین و آیات للمومنین و آیات للموقنین و آیات لا ولی الاھی و آیات
 لا ولی الا للباب و آیات لا ولی الا بصا سر سو بطرح اللہ پاک نے تفصیل کی ہے اسی طرح تفصیل کرے
 اور تجا و ز طرف غیر مذکور کے نکرے اور ہر آیت و عبرت کو اوسکی حکمت میں اتارے اور خیال کرے کہ مخاطب
 ان آیات کا کون ہے اپنے نفس کو مخاطب لکھا نہیں اسلئے کیونکہ جو کچھ اسکے اخوان مسلمین میں متفرق ہے وہ

پیتے اور تمہارے نفس تعلم سے باز رہتے سفیان نے کہا ہے قد غلط قوم فی طلبہم العلم فطلبوا الخیر العلم بہ
فصار علمہم کالجبال واعلموا کالصواع لصابغ بشرحانی نے فرمایا ہے واللہ ما کنا نظن ان نعیش الی سمان
صار علم الناس شکیکہ اللهم یصطاحون بہ الدنیا اور امام احمد کہتے تھے من علامة اخلاص العالم فی علمہ
انہ کلمہ انشدہ اعلما انہ جرد فی الدنیا نہ ہذا او قلت امتعة و اسرہ امام نووی کا جب انتقال ہوا تو سوال ایک
عکاز و ابرق کے کچھ لوگ نے پاس نہ لکھا وہ ساری کتب و مؤلفات اپنی شام میں فقر اور مساکین کو دے آئے تھے عز الدین
بن سلام جب سلطان صلاح الدین سے تھا ہو کر مصر سے نکلے تو سب امتعہ واریک مادہ خریدا کر اور اس پر اپنی زوجہ کو سوا
کر کے چلے فواللہ ان امثالنا لم یطلب العلم الا لامامۃ الحجۃ علیہ السلام وغیرہ انک کنیۃ ائمۃ الہ
فلاحول ولا قوۃ الا باللہ العالی العظیم ۵

چون عمل در تو نیست نادانی

علم چند ان کہہ بیش تر خوانی

باب بیان میں اخلاق دیگرے

ایک نعمت اللہ کی مجبوری ہوئی کہ جو کچھ کہی شوق کیسی سازی کا بچپن سے نہوا بہت نفع اور طلبہ علم نے مال کثیر
اس طلب میں تباہ کیا جس سے دل کو نکی محبت خدا و رسول و صحابہ و تابعین و سالک مقررین سے ویران ہو گئے جو
کوئی دعویٰ انکی محبت کا محبت دنیا ہو کر رہے وہ کذاب ہے ایک شخص نے تیس ہزار دینا طلب کیسی سازی میں
تلف کئے تھے انجام کو مفلس ہو گیا کسی نے کہا فاین کان عقلک او سے جواب دیا وهل لمحب الدنیا
عقل اس جگہ شعرانی رح نے لکھی ایک قصہ کیسی سازی کے لکھے ہیں پھر کہا ہے فعلم ان کیسیاء القوم
انما کانت عن حرب کن اولیا کے ابدان کثرت اعمال صالحہ سے متجوہر ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ انکے فضائل
میں وہ اثر سرایت کر جاتا ہے اور نہیں اگر کوئی اوسے تائبے پر پیشاب کر دیتا ہے تو وہ رخا لیں بچتا ہے ایک
مرید شیخ ابو الحسن ثمالی رح نے پانچ قطار صاص پر موت دیا تھا وہ سب سونا ہو گیا یہ خبر سلطان محمد بن قلاؤن
کو پہونچی وہ سمجھا کہ شیخ کو کیسی آتی ہے ملاقات کرنے کو آیا شیخ نے کہا اللہ تعالیٰ ہر کیسیا شناس کو قدرت عمل کیسیا
پر نہیں دیتا ہے اور نہ ہر اوس شخص کو جس کا بدن و فضلہ متجوہر ہو گیا ہے یہ قدرت ہے کہ کیسیا بنا لے پہر وہ ہر پنج
بطور بہرہ سلطان کو دیدے لے ایک شخص نے ابو العباس مرسی رح سے کہا میں نے سنا ہے کہ تم کیسیا بناتے ہو حالانکہ
تم دانہ گندم چنکر کھاتے ہو کہا ان پر ایک پتھر اڑا دیا کہ ہوا میں پھینک دیا وہ جب ہوا سے نیچے گرا یا قوت و خیرات
تھا جس سے سدا گر چک اڑا ایک شخص کیسیا ساز نے آکر اسے کہا کہ میں تم کو کیسیا سکھانا چاہتا ہوں
جو آپ دیا ہم نے ایسے لوگ دیکھے ہیں کہ جب کوئی شخص ازین کا بول کے درخت سے کہتا کہ سونا برسا تو اوس سے

کیونکہ یہ اللہ کا بندہ ہے۔ مزدور اگر کہتا اور دنیا سے انتہا تک ایک خاک آتش پر سجدہ کرے تو یہی شکل اس امر کا کہ اللہ نے اس کو اپنے بندہ بنایا نہ اجیر اور انہیں کر سکتا ہے۔

ولون نفسی مذیر لہا ملیکھا	مضی عمرہا فی سجدۃ لقلیل
الحق مناجاة المحبیب یا وحیہ	ولکن لسان المذنبین کلیل

بندگی شان یہ ہوتی ہے کہ وہ دروازہ اپنے مالک کے کہہ کا حال خدمت و ترک خدمت میں نہیں چھوڑتا اور باذن ستیز گم میں آتا جاتا ہے۔ بخلاف اجیر کہ وہ مزدوری کر کے چلے جاتا ہے۔ اندر گھر کے آتا جاتا نہیں ہے۔ فافہر خاک

توبہ کی چوٹ اور ان بشرط مزدور کن	کہ خواجہ غور و روش بندہ ہر دوری میں
----------------------------------	-------------------------------------

دیگر ایک مثبت شخصہ تعالیٰ کی محبت یہ ہے کہ مجبور بندہ مجاہدہ کے یہ معلوم کر لیا کہ اللہ پاک مجھے خوش ہے یا ناخوش ہے یہ بات یوں معلوم ہوتی ہے کہ میں جو اعمال کرتا ہوں اور میں نظر کر نیسے یہ امر دریافت ہو جاتا ہے۔ فان نظرت فی نفسی و سرائیقا متبعا للکتاب والسنة مہتدیة لہدی السلف الصالح بحسب طاعتہا حکمت بان اللہ یحبہا وھو راضی عنہا وان سرائیقا مخالفۃ للکتاب والسنة قليلة الوسع قليلة الزہد قليلة الخشوع قليلة الخوف من اللہ ذاکرۃ للذنیاء و طائفہا و ماصحبہا ناسیۃ للآخرۃ و درجہا تھا و مرآتہا حکمت بان اللہ تعالیٰ یکرمہا سو اگر کسی سے جمیع سعادت میں اس میں ان پر عمل نہ ہو سکے تو صبح و شام تضرع و سہر عامل ہونا چاہئے تاکہ مالک و مالکیک معلوم ہو جائے اور غیر کے آگاہ کر نیکا منظر نہ ہے کہ ایسا غیر اس زمان میں مفقود ہے۔ وقد قال تعالیٰ بل الاھسان علی نفسہ بصیرۃ غرض کہ جس شخص کا کوئی شیخ یا برادر صادق نہ ہو اور سہر ام مرتاکد تر ہے کہ وہ اپنے افعال کو میں ان کتاب سنت و کلام الکریم میں وزن کرے اور ان کے نفع و نقصان میں نظر فرمائے واللہ یرہدی من یشاء الی صراط مستقیم انیسے میں کہتا ہوں یہ وہی زمانہ ہے جس میں نہ کوئی شیخ کامل ملتا ہے نہ کوئی برادر راست باز ایسے وقت میں یہی تدبیر ہے کہ علم قرآن و حدیث حاصل کر کے خود اپنے نفس کا و احفظ بنے کسی دوسرے ہادی کا انتظار نہ کرے۔

ہر کہ خود تربیت خود کند حیوانیت	آدم آنت کہ اور ایدر وادریست
---------------------------------	-----------------------------

دیگر ایک سنت اللہ کی محبت یہ ہے کہ قصد میرا تعلم علم سے پہلے اپنی جان کا نفع ہے پھر اور مسلمانان کا قصد نفع غیر اگر ہے تو بالبعید ہے اور جب میں اپنے نفس کو عمل بالعلم سے عاجز یا تابون تو تعلم سے ترک جاتا ہوں یہاں تک کہ معلوم ہو عمل کر لون یہ ایک بڑا انعام ہے اللہ کا جو کہہ اگر مباشرت عمل مجھے فوت ہو جاتی ہے تو اجر نیت عمل کا فوت نہیں ہوتا سلف صالح ایسی پر گزرے ہیں جیسے داؤد طائی و ابو حنیفہ و سفیان ثوری و شعبہ وغیرہم شعبی اپنے وقت کے علماء سے کہتے تھے تم عالم نہیں ہو متلذذ بالمسائل ہو اگر تم اپنے نفوس کو تکلیف عمل بالعلم دیتے تو تلذذ کا کہوٹ

ویک ایک منت خداوند کی مجھ پر ہے کہ جو شخص میرے اصول و فروع کو نہیں پہچانتا ہے میں تعریف اور نیک سامنے اس کے نہیں کرتا مگر واسطے کسی غرض صحیح شرعی کے قالوا من اعتقد علی جملہ آفاتہ الفضائل اب جو شخص اپنے باپ دارے کا مارج ہے وہ اپنے جی میں جو بخور کرے کہ یہ تعریف کس لئے کرتا ہے کوئی نہ کوئی خط نفس ضروری اور سہین ہو گا شیخ نور الدین شونی کہتے تھے کہ میں خرابی بنار و صاحبہ فی الناس

وزدرون قہر خدائی عزوجل

از برون چون گور کافر بر محل

واللہ در القائل

اگر دکار مردان گرد رستی

تو تاکے گور مردان را پرستی

میں کہتا ہوں کہ ایک جہان اسی طوفان میں غرق ہو گیا کہ اپنے آبا و اجداد پر چاہل علم یا صاحب شیاخت تہمت تہمت ہوا اور ان کے فضائل پر ناز و فخر کیا اور خود کو کچھ توفیق علم و عمل کی نہوئی یہ بخانا کہ اگر مگر عند اللہ آقا کا فایا کہ یا اخی ثمرایاک من الکافتح اسرہجد وک ابواعصامک فاناک لا تقلم ما الیہ مصیرک انتھی

ایناک بشہادت طلب لوح و قلم را

المنہ لیسند کہ نیاز منہ بنسب نیست

الواقاسم حریری نے مقامات میں کیا خوب فقرہ لکھا ہے والی اللہ مصیرک فصیرک و فی القبر مقبلک فمآقیلک

ویک ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو تمیز اپنے خط نفس کا حقوق باری تعالیٰ سے ہے میں اپنے نفس کو کھلاتا پلاتا پہناتا ہوں اس حیثیت سے کہ وہ ایک غلام ہے اللہ کا نرا اسلئے کہ میں اس کام میں کچھ لذت و تقویٰ پاتا ہوں ہمراہ غفلت کے اسی طرح میں عفو کا محبت اسلئے نہیں ہوں کہ اوس میں میرے نفس کو راحت ہے بلکہ عفو کو اسلئے دوست رکھتا ہوں کہ حق جل و علا نے خبر دی ہے کہ وہ عفو کو دوست رکھتا ہے کما ورح اللہ عنک عفو و تحب العفو فاعف عننا

کہ ہستم اسیر محنت بد ہوا

کریمہ بخشای بر حال ما

سو اگر محبت حق واسطے عفو کے نہ ہوتی تو میں ہرگز عفو کو دوست نہ کرتا اور اگر مجھ میں کوئی ایسا جز ہے جو محبت عفو ہے تو وہ ضعیف ہے و ہذا مشہد ما سرایت لہ ذائقا من اہل عصری الا قلیلا غرض کہ ہر شے جس سے مقصود بجا آوری امر حق کی نہوہ مضحک ہے اسی غلط پرار سے افعال و اقوال کو قیاس کر کے کسی شے کو محبوب اسبغ من زکے مگر تبعیت حق جل و علا نافہم ذلک واللہ تعالیٰ یقولی ہذا انتھی

ویک ایک منت اللہ تبارک و تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو الامام جوامع کام تسبیح و استغفار و صلوة علی رسول اللہ صلیم لکھا ہے کہ جس وقت کلمات باثر و مجھے غائب ہو جاتے ہیں اور میں روز و شب نہیں پڑھ سکتا تو میں اول

سو نابرسے گستاخوں کو اسکو چننے لگے سو جو شخص اس درجہ تک پہنچا ہے اسکو کچھ حاجت تیری کیمیا و دھان کیمیا کی نہیں ہے انتہے میں گستاخوں کو کہ حال ایمان یہ ہے کہ انسان کیمیا وسعادت حاصل کرے کیمیا و زور وہ شخص طلب کرتا ہے جو محبوب دنیا ہے اور اللہ پر اسکو توکل واعتماد نہیں ہے معذرا اگر کیمیا قسمت میں ہوتی ہے تو بے طلب بلجائی ہے ورنہ کرو کا مال بھی تلف ہو جاتا ہے اور کچھ سوامی بیہات کے ہاتھ نہیں آتا

کیمیا اگر بغیر مرد و برنج	اہل اندر خرابیافتہ گنج
---------------------------	------------------------

قال تعالیٰ ومن یتق الله یجعل لہ مخرجاً ویرزقہ من حیث یشاء لعلہ یشکب نادان لوگ صالح اور مرقومین پر گمان کیمیا سازی کا کرتے ہیں یہ نہیں جانتے کہ اونکی کیمیاسی اخلاص و تحید و تمنای نقارب مجید ہے پس پس

بکیمیا طلبی کرد خلق بدنام	وگر تازوی وصل او کست نہ نیست
---------------------------	------------------------------

سما فتح مطالب سو حکم غل و عنقا میں ہے یثبات بذلت و لایسی لہ فاعلا اور ایسے کام میں وہی مشغول ہوتا ہے جو معقوت خدا ہے اس طلب کا فتح مسلمان پر نہیں ہوتا اسکے لئے کفر و کاس ہے اور اگر یہ فتح صحیح ہو تو منوگا مگر بعد کفر باللہ کے ایک جماعت فقر و طلبہ علم نے سارا سرمایہ اپنا طلب علم کیمیا و فتح مطالب میں فروخت کر دیا اور کمال انجام یہی حرمان ہوا علی خواص نے فرمایا ہے لایصح علم الکیمیا من طلیق علم جاہل اکام صابر الذہب عندہ کالذہب علی حد سوا و فاند من علم الحکمة و الحکمة لا تدخل قلبا یحب الدنیا انتھی شیخ افضل الدین نے کہا ہر ان عمل الکیمیا سرفہ فرسنة اربعین وتسعمائة لکما دفع العلم بہ من سنة ثلاث و ثلاثین وتسعمائة ولا یجوز الاشتغال بحمل دفع علمہ من القلوب مع عدم امان فاعلہ علی نفسه و مالہ و عرضہ انتھی پرتیان میں علم و عمل کیمیا کے بسط تمام کیا ہے حاجت اسکے ذکر کی اس جگہ نہیں ہے پھر شعرائی رح نے ذکر اپنے زہد کا کیا ہے اور فرمایا ہے کہ میں نے کبھی کوئی شے صوفی یا صالح ہونیکے نام سے نہیں لی اور نہ نان خالقہ کھائی سو جو کوئی صوفی ہو وہ ایسی روٹی کھائے جو کہ خاص صوفیہ پر وقف ہے ورنہ ورنہ یہ ہے کہ تارک نان ہو شیخ الاسلام ترک یا نان خالقہ سعید السعدا کہا ہے اور فرماتے کہ اسکو باشارہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آباد کیا گیا ہے اسکا واقف ایک پادشاہ صالح تھا انتھی

و دیگر ایک نعمت اللہ کی چھپے ہوئے ہے کہ میں کثیر الشفقتہ ہوں سارے اہل اسلام و الدیان امور پر ایسی لئے میرے رات دن اور اسے جو آیات و اخبار میں واسطے دفع آفات کے آئے ہیں اونکا احاطہ کرتا ہوں یہ خلق عظیم اخلاق فقر اسے ہے میں اس خلق کے لوگ مصر و غیرہ قری میں بہت کم دیکھے ہیں ورنہ جسکو دیکھو وہ اپنا بھلا چاہتا ہے یا اپنے معتقد کا نقطہ

کے لئے مخلوق ہوئے ہیں ہم میں کوئی ایسا نہیں ہے جسے تاب عہودیت کو پورا کیا ہو اللہ و فقہاء
 ویکر ایک سنت اللہ پاک کی مجھ پر یہ ہے کہ انی کا الصبح اصحابی لا جاو حرت بہ السنة ولا اقرہم قطع علی بدعة
 لا یعرفون موافقتها للشریعة وهذا من اکبر نعمہ اللہ علی انتہی فی الواقع واسطے نصیحت و وصیت قرآن
 و حدیث کافی ہے فرزند عزیز میر علی حسن خان کان اللہ و کان نے جمیع وصایائی با ثورہ کتاب و سنت کو یکجا جمع کیا
 ہے اور وصایائی صاحب فتوحات کو بھی مختص کر کے ضمیمہ اول کا ضمیر لایا ہے یہ کتاب مصر قاہرہ طبع بولاق میں
 طبع ہو کر شائع ہو چکی ہے و اللہ اعلم

ویکر ایک نعمت الہی مجھ پر یہ ہے کہ میں جمیع شدائد میں قبل علم جمیع خلافت کے طرف اللہ کے گریز کرتا ہوں کیونکہ میں جانتا ہوں
 کہ ملکوت ہر شے کا علی الکشف والشہود اور سیکے ہاتھ میں ہے و هذا من اکبر نعمہ اللہ تعالیٰ علی ورنہ اکثر لوگ
 طرف اللہ کے رجوع نہیں کرتے مگر بعد واقف ہونے خلق کے جب خلق کو اوپر آگاہی ہوئی اور ان کے ہاتھ میں
 قدرت دفع کی بنیائی تب راجع الی اللہ ہوتے ہیں یہ اون لوگوں کی شان ہے جو داخل طریق نہیں ہوئے ہیں اور
 عوام الناس میں اور جو ہم سے کہا وہ خاص ہے ساتھ داخلین طریق کے انتہی میں کتابوں کہ جو کوئی اپنی مصیبت
 کو ابتدا اللہ کے سامنے پیش کرتا ہے اور خلق کو اوپر اطلاع نہیں دیتا ہے تو بہت جلد نصرت الہی او سکود و کر دیتی
 ہے اہل اللہ کو اس کا تجربہ ہو چکا ہے

ویکر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ اس سے میری تربیت خواب و بیداری میں عبرت پر کی ہے کسی شے پر میری نگاہ
 نہیں پڑتی صبر ہو یا صبر نہ ہو یا رغبت شہود ہو یا غفلت لکن میں عبرت پکڑتا ہوں دوسرے میرے نفس کو
 دنیا و ابنا دنیا سے نفرت دی ہے مجھ کو کہی یہ آرزو نہیں ہوتی ہے کہ جو ان کے ہاتھ میں ہے وہ میرے ہاتھ میں
 و هذا من اکبر نعمہ اللہ تعالیٰ علی اسرار سلف اسے قدم پر تھے فضیل بن عیاض فرماتے تھے مجھے دنیا سے
 ایسی گھن آتی ہے جیسے سیکو مردار سے آتی ہے

ویکر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ مجھ کو خوف خدا مرہ بعد آخری ہوتا ہے یہاں تک کہ میں قریب ہلاک کے ہو جاتا ہوں
 اسی طرح رہا ہوتی ہے یہاں تک کہ بہر خوف نہیں رہتا اہل طریق اس کو تجلی جلال و جمال کہتے ہیں یعنی جلال معزوج
 بجمال ورنہ غیر معزوج کی کوئی شخص دنیا میں برداشت نہیں کر سکتا ہے

ویکر ایک سنت بار تعالیٰ کی مجھ پر یہ ہے کہ جب میرا نفس کسی بھائی مباح کے موافق ہوتا ہے تو میں اس ڈر سے کہ
 کہیں مجھ کو کسی مکروہ کی طرف نہ کیجئے کہ ترسے استغفار کرتا ہوں اس لئے کہ میں جانتا ہوں ان النفس عدوۃ اللہ
 عز وجل فمن اطاع عصاۃ الکوہ و صفا الفہا و اطاع ربہ اطاعہ الکوہ کلہ لانہ کلہ یرضی لہ
 اللہ جل و علا و یغضب لغضبہ لا من شاء اللہ تعالیٰ ایک شخص نے ابو زریعہ سے کہا تمنا مجھ کو وصیت کرو

الغافل سے اشتغال کرتا ہوں مثلاً ۹۵۹ میں بیٹے اول درو شب میں یوں کہا یشیم اللہ الرحمن الرحیم علی ایمانی واسلام
واحسانی الف مرة اور ملک الامام سے اپنے بچے میں پوچھا کہ تو نے ایمان کو اسلام پر کیوں مقدم کیا حالانکہ مرتبہ اسلام کا
نزدیک علماء کے قبل ایمان کے ہوتا ہے کہ حکام اعمال اسلام کا گزریا تو طول عمر اسی میں تھا اب یہی اعمال قلبیہ باقی ہیں
وقت طلوع روح انہیں کا حکم ہوتا ہے بیٹے پوچھا کیا میں اہل احسان سے ہوں کہا ہاں اور ہر مسلمان کو مقام احسان
سے ایک طرح کا نصیب ہے جو طرح کہ سائر مقامات اولیاء میں ہے کسی مسلمان کا تجھ اس مقام سے بالکلہ ممکن نہیں ہے
لوگ جب مقام ادنیٰ سے مقادین ہوں گے نسبت مقام فوق کے تو کہنے لگے کہ فلان کو اللہ کا خوف نہیں ہے یا وہ
دنیا میں زیادہ نہیں ہے یا فاشع تہ نہیں ہے وغیر ذلک حالانکہ اسکو ہر مقام سے ایک طرح کا نصیب ہے مگر بحسب
اعطاء الہی ہے کہما بعد کوئی شے ان تینوں مقامات میں سے جو چھو بیٹے بسملہ سے بلفظ الف مرتبہ معنون کیا ہو
خارج ہی ہے کہما سید جمیع ما یقرب الی اللہ جل و علا یرجع الی الاسلام والايمان والا حسنا فحاشی
الاهی وتوابعها فصر لے اللہ بواحد لا من هذه الثلاثة تنجنا من شدة العذاب بفضل اللہ تعا
واما مقام الايقان فلیس ذلک مقام محل ایک بار میں صیغہ ماضی ماضی استغفار کو بھول گیا تھا مجھ کو الامام
ہو بیٹے کہما اللہ عز وجل فی قدح حجت علی ذنوب الاولین والاخرین ولکنھا فی جنب عفواک کلا شیء
اس طرح کے کئی الامامات ذکر کئے ہیں

دیگر ایک الامام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب ۹۶۱ھ میں ہوا بیٹے اپنے علماء و مشائخ کو لگاتار دیکھا کہ وہ مجھ کو حکم طہاری سفر
دار آخرت کا کرتے ہیں چنانچہ شیخ نور الدین ثونی کو دیکھا مجھ سے کہتے ہیں تعالیٰ للسفر والاثر من التزوید فانک رجل
عن قریب ولا تستکثر ذلک عملاً فی جنب مرضاة اللہ عز وجل مجھ کو ان حضرات کے اقوال سے عجب حاصل
ہوا اسلئے کہنا پاس اللہ کے سب لوگوں پر سخت ہوتا ہے اگر نیک سچ تو یوں پیشیان ہوتا ہے کہ تمام طاقت مرصات الہی
میں بدل کیوں نہ کی اور اگر بد ہوتا ہے تو یوں چل ہوتا ہے جیسے کہ کسی مجرم نے حرم بادشاہی میں کوئی لاش کیا ہے
بعد سالہ سال کے گرفتار کر کے لاسے ہیں اور وہ قائل قبال تھا اللہ عز وجل ولوفیقا

دیگر ایک الامام الہی مجھ پر ہے کہ نظریہ کی وقت حاضر میں ہے نہ ماضی میں اور نہ مستقبل میں اسلئے کہ ماضی گزر گیا
جو کچھ پیشور سے اب میں تھا اسلئے مجھ پر ہر گز کسی مستقبل کا حال بندہ کو معلوم نہیں کہ اللہ کیا کرے گا یہی یہی
حالت رہنہ اس میں بندہ تین حال سے خالی نہیں ہے یا کسی امر کو کیا لاسے یا کسی نہی سے بچے یا کسی قدر قضا
پر راضی ہو قوم نے کہا ہے الصوفی ابن وقتہ سافعی نے کہا بیٹے صوفیہ سے ڈرام استفادہ کئے ایک یہ کہ اوت
سلیف قاطع ان لم تقطعہ قطعاک دوسرے یہ کہ ان لم تشغل نفسك بالخییر شغلتک بالشر سلیف
کہ نفس حین تکلیف سے بیکار نہیں رہ سکتا ہے فالہم را تجورھا وتقولھا قسم ہے اللہ کی کہ ہم ایک امر عظیم

فليست نار البلية اعظم من نار جهنم تقول للمؤمن حزن يا ومن فقد اطفاله
لهي اخلا يخفي ان البلية لعزات العبد في دهر الدنيا لتصلكه وانما انت لتختبره وتحقق ايمانك
عند نفسه وتوكل قاعد لا يفيقنه والحمد لله *

ويكبر اليك انما الله كما تجبر به كجب من چاليس برس كاموا اذ ميرس اعضا كوشوت مصعبت وتحريث نفس باصبت
كي نهي بيا تتركه كركوئي عورت جسميه معطره ميرس پاس آبيٹھتي ہے تو ميرس مفاصل مست پڑ جاتے ہيں
جملہ الامريہ ہے كسا را حسد زديك ايسی شے كے جو حلال نہيں ہے شل مردہ كے ہو جاتا ہے جنيد رح لئے فرمايا ہے
ليكن بدالك حيا عند طاعة الله تعالى وميتا عند معصية الله جل وعلا انتحي بين كمتا هون سلف
جب عمر چل سال كو پچھتے سے تعلق دنيا سے جدا ہو كر طاعت ميں واسطے تحصيل زاد سفر آخرت كے مستعد ہو جاتے
تھے اور بعد چل سال عمر كے زمانہ پيري كا جانتے تھے اب يہ حال ہے ۵

چل سال عمر عزت گزشت	فراج تو از حال طفلي گزشت
---------------------	--------------------------

ويكبر اليك انما خدا كا مجبر ہے كسا اللہ كى معرفت مجہ ميں اس طرح ثابت ہے جو اولہ سے متزلزل نہيں ہوتی ہے
اسكو وصول الى حضرة اللہ كہتے ہيں معنی اس وصول كے يہ ہيں كہ ايسی بارگاہ ميں پہنچے جس ميں كسيكو سوا اللہ كے
فاعل سائق مجي ميست نہ كيے اور شہود خلق وہو اسے فاني ہو جائے كون ميں مشاہدہ نكرے مگر اللہ كے افعال كو
بلا مشارك غير علامت اس وصول كى يہ ہے كہ بے كو غوث كسى مخلوق كا نہون سلطان جائز كا نہ سانپ كا نہ درندہ
كا اور سوار كے كسى كو نافع و ضار و معطى و مانع نہ كيے بلكہ ہميشہ امن ميں ہو كر اللہ ہی كے فعل كا ناظر اور اوسى كے
امر كا مترب اور اوسيك طاعت ميں مشغول رہے اور سارى دنيا سے اعتماد اوٹھالے وھكذا الصالحون لا يخشون
احدا الا الله عز وجل فليفلش من يدعى العرفان نفسه ذريعا كان يعول على الخلق في شئ من امور
وقد انشد واه

وكل يدعون وصال ليلي	وليلي لا تفر لي بعد اكا
---------------------	-------------------------

فنعوذ بالله من العبي بعد الابصار ومن القطع بعد الوصل ومن الصد ورجع القرب ومن
الضلالة بعد الهداية ومن الكفر بعد الايمان انه هو المنعم المنان *

ويكبر اليك منت الہى مجبر ہے كجا بيا و محن طرفے خلق كے ميرے باطن ميں پہنچتے ہيں ميں اول كا ذكر كسى دوست دشمن
سے نہيں كرا و قولا كا نا طبيب مع شدة المرض ولا كرا و انت كا خب خليم من شكواك من ربك و
انت صادق فكلم من نعمة عندك لي بك وانت لا تعرفها و اياك ان تشكو ربك وانت معافى
ولاك قدر على تحمل ذلك البلاء فانه تعالى ربنا غضب عليك وحقك شكواك وانزل

فرمایا عا دنفسک فان بذلک تصح موالاتک للہ وعبودیتک لہ واثباتک الاتصام ہنیام مریا ایک
ابریزیرے اندیک کو خواب میں دیکھا کہ اسی سبب کی طرف لپٹ گیا اور اس کے نفس
تک عمل ہے غلط فہمی شرع پر ہرگز وقت عمر من کے شرع پر موافقت یا مخالفت کچھ نہیں ظاہر نہ تو عمل میں تو نہ کرنا
شکائی نہ کرے کیا معلوم انجام اور کیا ہے واکھل بالحق عمل مات فوکل خاطر بچر فو فو بالقلوبہم
خفی میلانہا علی غیرہم

ویک ایک سنت مجھ پر ہے کہ میری شریک کا کفر و احش و احتلام سے تائین بلوغ حد شہوت محفوظ رہا میرا نکاح
عمر تیرہ تیس برس کی ہو گئی میرا مسئلہ کہ مجھ کو سبب اشتغال بالعلم کے وقت سعی کرنے کا عیال پر نہ تھا تھا تو قیام
یقیم لہ الحفظ عن الفواحش فی مثل ہذا المذہب پر ہے نکاح کر لیا شیخ خاں بہر تہولی سے ایک مرد لیا
میں نکاح کرنا چاہتا ہوں کہ تو نے پہلے نکاح کیا ہے کہا ہاں لیکن اس کو طلاق دیدی فرمایا حاصلت السنۃ ایک فقیر
کہا تم اس کو سنت سے روکتے ہو فرمایا مجھ کو اتنا ہی یاد ہے کہ نکاح سنت ہے اور اکل حرام و شہوات جسمین وہ گناہ ہوں
اس کو تو نہیں دیکھتا ہے کہ اس نے اشارہ علی شخص بالزواج فی ہذا الزمان وایس لہ کسب فکانہ یعلمہ
عما تم الناس والنصب والحیل والغش وان کان متعبداً اکل بدینہ فاعمل یا اخی علی تحصیل کسبہ
من الحلال وتزوج ولا تغش عہداً واللہ یتولی ہذاک

کدرایت مایہ ہوس سنت	کدرہاکن تراخدا می لبس سنت
---------------------	---------------------------

ویک ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں سبب نعمت کے منعم سے مشتغل نہیں ہوا ورنہ ایسے لوگ مبت کرم میں جہ
نعمت کے منعم سے مشغول نہ رہا ہوں معین سپر میرا شہود تھا عدم ملک میری کو نسبت اور ان المعصیہ و ملائیس کے جوالات
مجھ کو دے ہیں انھما اناعبد اکل من مال سیدی واسکن فی داسرہ اور مجھ کو یاد نہیں کہ میں کبھی کوئی گناہ
اور میں اس سے خوش ہوا ہوں یا کوئی مجھ پر بدکاری یا خوش ہوا ہوں کہ اپنے سے مشغول ہو گیا ہوں واما ان
اعطاک اللہ شیئاً من غیر سوال فذلک مبارک وعاقبتہ حمید لا وایس علیک فیہ حساب ان
شاء اللہ تعالیٰ یوم القیامۃ کما قال بعضہم لکونہا من غیر استئذان فضل انتھی

ویک ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں بچپن سے میں کبھی حلیب نعمت و دفع بلا کو اختیار نہیں کیا اسلئے کہ مجھے لونا یا
دوسرے ایمان سے یہ بات معلوم ہے کہ اگر نعمت نعمت میں ہے تو مزید بچپن کو میں اس کو سپر دون اور بلا ایک حالت
لا محالہ ہے اگر اللہ نے اس کو قضا کیا ہے تو وہ نہ پہنچی اور اللہ کی تقدیر پر واسطے بندہ کے سوا صبر و تجلید کے کچھ بات
نہیں ہے اگرچہ دریافت مشروع ہے ہر اگر بعد اسکے بندہ کو نعمت ملے تو شکر بجالائے اور اگر بلوی حاصل ہوا
صبر کرے اور طلب کرنا رفع اقدار کا داسے چاہئے مگر وہ عاجز و ارموئی ہے بلکہ اگر کسی بلا کو آپ میرے بھانا چاہئے

دیگر ایک سنت خداوندی مجہور ہے کہ میں دین خدا میں کوئی بات اپنی راسی سے نہیں کرتا ہوں جس مسئلہ میں تصریح فرمے
 شارح کے نہیں پاتا اور سچ عمل کر نیسے رک جاتا ہوں جب تک کوئی نص یا اجماع یا قیاس علی نہیں ہوتا پیش قدمی نہیں
 کرتا ہوں علیٰ غرض اسے فرمایا ہے ایاک ان تقول فی حق اللہ لہو الی فانہ یردیک ویطرح علیک قلبک
 ویسلب ایمانک ویسلط علیک شیطانک شعرانی کہتے ہیں ایضاً خذک ان اللہ امر رسولہ ان یبلغ
 ما انزل الیہ من ربہ فہا ترک صلواتہ شیخاً مافیہ سعادتنا الا وینزلنا وما سکت عنہ فہو رحمۃ لنا
 وتوسعة کما اشار الیہ حدیث وسکت عن اشیاء رحمۃ قبک فلا تسالوا عنہا ومن ہذا منہم بعض
 العاکرین من القیاس قال لانہ طرح علمہ وما یدر بہ لعل الشارح لیرید طرح تلك العلة ولولہ لرد
 لا بانہا لانا ولو فی حدیث انتہی فافہم ذلک واللہ یتولی ہذا لک معلوم ہو کہ دین خدا میں دخل ہو سکتا
 وراسی قیاس کا موجب ہلاک ہوتا ہے اور کتاب و سنت کفیل جملہ مراتب سعادت الی یوم الآخر میں وبتہ الحمد
 باوجود قرآن و حدیث کے حاجت کسی کتاب و خطاب وغیرہا کی نہیں ہے مگر وہ کلام جو الکا بیان ہو پس بس ۵

دیگر ایک سنت الہی مجہور ہے کہ جب اللہ دنیا کو مجھے روک لیتا ہے یا میرے آواز کو دیتا ہے اور انکی قدر و منزلت
 نزدیک اغنیاء و اموال و اکابر کے زیادہ ہوتی ہے اور میرا ذکر و سیان لوگوں کے خال ہوتا ہے تو میں اللہ کا بہت سا
 شکر بخالتا ہوں اور ان آواز کو ان کے لئے سوال عافیت کا اللہ سے کرتا ہوں کہ اسے مجھ کو نصیب دینا سے بچایا
 و یا لہذا من لذۃ ما اعظمہا لو ذلک اتما من یتقلب فی النعمة الظاہرۃ لیل و لیلہا سأل اللہ لک جمیع
 ما ہو فیہ ولان اللہ تعالیٰ مع اهل البوس والضرا حون اهل النعمة والعافۃ ومن حصل علی
 بحالۃ الحق لہ رفعتہ شیء من الدنیا والاخرۃ ابراہیم بن ادہم رضی اللہ عنہ فرماتے تھے لو لعلم الملوك ما
 نحن فیہ لخصا ربنا علیہ بالسیوف اسی طرح امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے ایضاً اسکا
 یہ ہے کہ دنیا دار عبور ہے نہ دار اقامت عاقل کو زیبا نہیں ہے کہ وہ کچھ دنیا سے لے لے کر بقدر زار رکب سافر کے ۵

اقامت گاہ فتوان ساقض گذار دنیا را	انسیم صبح گوید این سخن آہستہ در گوشم
-----------------------------------	--------------------------------------

بالجملہ جس کسی میں سے اللہ دنیا کو روک رکھتا ہے یہ عنوان ہے اللہ کی رضا کا اوس سے دارین میں کیونکہ جس کو
 ایمان کامل اللہ کے موعود فی الجنۃ پر ہوتا ہے وہ گھر نہیں بناتا مگر جنت میں اور درخت نہیں چھاتا مگر جنت میں درخت
 اوسکے ایمان کا پھول و پھل لاتا ہے وہ جوع و عطش و عریانی میں آرام پاتا ہے اور جبکہ اللہ وسعت سطا عظم و دلائل
 دینا کے دمر کب کی دنیا میں دیتا ہے یہ عنوان ہے اللہ کی نافرمانی کا زمین اوسکے ایمان کی سبب خبیثہ ہوتی ہے خیریت
 اوسکے ایمان کا سوکھ جاتا ہے عہد کر این دہندان نہ ہند
 دیگر ایک انعام الہی مجہور ہے کہ اوسے حمایت میرے دل کی محبت خلق سے کی ہے میں کسی کو اہل دنیا میں سے

عنك النعمة والعافية وضاعف عليك البلاء فاخذ من الشكوى للخلق محمدك فان اكثر ما ينزل بابن آدم البلاء من جهة شكواه وكيف يشكو العبد من هو اسرحه من والدته فافان بما قد سر عليك وقامل قوله تعالى عسى ان تذكروا شيئاً وهو خير لكم فطوى عن العبد علم حقائق الامور ومحبته عن ذلك والبقى معه الايمان بانه اسرحه من امه فاياك ان تتكدر من البلاء والحن فانهما مكفرات لمطهرات انتهى حاصله *

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ جب لوگوں نے مجھے پہچانا ہے تب مجھ پر بلا آتی ہے ایک بلا سے میں بند ہوں ہوتا کہ دوسری پیچھے اس کے موجود ہوتی ہے و ہذا سن اکبر نعمة الله على راسكے کہ یہ بلا اگر حقوبت سے کسی گناہ کی توبہ کی تو خیر ہے اور کفارہ ہے توبہ خیر ہے اور رفع درجہ ہے توبہ خیر ہے کوئی بلا ان تین احوال سے خالی نہیں ہوتی اگر یہ کفر سے اللہ کے آزمائش ہو تاکہ مقام میرا صبر میں جانے اور میرے دعویٰ محبت کو اپنے ساتھ جانچے پھر اس کا شکریہ بخالوں یا استغفار کر دن شیخ جلی نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ انبیاء اولیاء پر امت بلایا و محسن اس کے کہ وہ ہمیشہ حضرت حق میں حاضر رہیں کہی اوس سے غافل نہوں کیونکہ اللہ ان کو دوست رکھتا ہے اور وہ اللہ کے دوست رکھتے ہیں اس لئے وہ رکھا کو اختیار نہیں کرتے کہ دوست سے دور پڑ جائیں بخلاف بلا کہ اس کے اختیار کرتے ہیں اوس کے دلون کی جلا ہے ۵

چرخش بروئی دل تنگ و درو کا کڑ	خدا را کند عمر زخم کار می ما
-------------------------------	------------------------------

خافسرح یا اخی بنزل البلاء لکن مع الاستعانة بالله خوفا ان يعممك سخط فضلك مع الصالحين

دیگر ایک نعمت اسی مجھ پر ہے کہ جن شہوت دنیا کو نفس چاہتا ہے میں انہیں سے ادنیٰ شے کو پسند کرتا ہوں جو کسی روٹی کھا تا ہوں سو ٹاپڑ پھٹتا ہوں اگر زیادہ رزق و لباس آجاتا ہے تو شکر بجالا کر غمیر کو دیدیتا ہوں اس میں راحت عظیم ہے جو شخص یہ خلق نہیں رکھتا ہے وہ ہمیشہ غم قلب و بدن میں گرفتار رہتا ہے ہر چیز اس کو رزق میں ترقی ایک درجہ کی ہوتی ہے تو اوس کو دوسرا درجہ لالچ ہوتا ہے وہ مرتے دم تک اوس کی تحصیل میں رہتا ہے اعمال آخرت اوس سے فوت ہو جاتے ہیں بھڑچھال اور ن سفید ریشون کا ہے جو باوجود اس کے کہ مسترک انسان ہیں اور گور میں پاؤں لٹکائے ہوئے ہیں مہلک در ملک تجارت کے لئے سفر کرتے پھرتے ہیں اون کا پیٹ کسی طرح نہیں بہتر اوردن اندوختہ پر قانع ہوتے ہیں لاجول ولا قوۃ الا باللہ سے ۵

دلکے پر زمر دوست کی	گرن کی بوریہ و پوست کی
لنگے زیر و سنگلے بالا	لے غم دزدو نے غم کالا
ایقدر بس بود جالے را	عاشق زند لا ابالی را

من يعمل علی خلاف شیخ جلی رحمہ اللہ فرمایا ہے اذ اوجدت فی قلبک بغض شخص فاعرض اعمالہ علی الناس
والسنة فان كانت مبغوضة فابشر لو افقتك الله ولم يسله وان كانت اعماله فبها محبوبه وانت
بتغضه فاعلم انك ظالم عاص لله ولم يسله وبغضك ايا قال الشيخ **رحمہ اللہ**
وهذا الخلق لو اسلمه فاعلم ان اقليل ولا يقدّر علی التخليق به الا من اشرع الله عز وجل
على رضاء نفسه وصاله هو اتباعه كما اجاعت به الشريعة فانهم ذاك *

ویک ایک منت الہی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی صاحب میرا تجلو چھوڑ دیتا ہے اور دشمن ہو جاتا ہے تو میں مکدر نہیں ہوتا بلکہ
اللہ کا ایک منغل و احسان جانتا ہوں اس لئے کہ اگر اللہ کو میرا صطفیٰ و مراد نہ ہوتا تو کوئی بچا میرا نہ مانتا اور درمیان میرے
اور کسی مسلمان کے دشمنی نہ لانا ہوتا۔

ویک ایک انعام خداوندی مجھ پر ہے کہ میں بچپن سے علما و عالمین کی مخالفت میں رہا اگرچہ خوف عدم قیام کا ساتھ
اور شک حق و واجب کے کل گارہ اور ایسے مولویوں سے دور رہا جو اپنے علم پر عمل نہیں کرتے ہیں و قد قالوا لیس فوق
منازلۃ العالم العاقل الا منزلۃ النبوة سو ایسے شخص کے پاس نشست کرنا چاہئے جو عامل بالعلم ہو اور کسی
مخالفت و مزینہ و منافرت و معادات سے بچے کیونکہ سلامتی باوسی میں ہے جو نصیحت کہہ دے کر تباہ ہے اور ضلال ہلا
اور کسی مخالفت میں ہے۔

انصیحت گویش کن چا نمان کہ از جان دوست نزار	جو انان سعادت مند پند سپید انا را
--	-----------------------------------

اُخبر کہ یہ ہندو عاصی بنی بچپن سے مخالفت میں رہا اور ہمیشہ صحبت علما کو پسند کرتا تھا اور مجالست علماء
سے نافرہم لکن جن علما کو غلطی میں پایا اور دیکھتا تھا اب وہ سب محقق و کیمیا ہو گئے ہیں اب سوا ہمارم و دو اب کے کوئی
جلس صالح یا عالم حاصل میسر نہ ہو جو نظر نہیں آتا اول خوابان خانہ نشینی و گوشہ گزینی ہے لکن یہ حالت بھی حاصل
نہیں ہوتی نفس کی شان یہ ہے کہ وہ اطلاق و سرانجام کہ محبوب اور شہید کو مکر وہ کرتا ہے گویا طرفے شاعر ہی کے
کیون نہ ہو اور ایسے لوگ بہت کتر ہوتے ہیں جن کا نفس تجھ شاعر کو دوست رکھے اور اس کو اپنے ہی نفس پر اختیار
کرے یہ زمانہ ہمارا زمانہ اطلاق کی گاسے چھوڑ دے کہ وہ آزاد ہے نہ دین سے غرض نہ اسلام سے مطلب اپنے کام سے
کام ہے یہی شغل ہر شخص کو صبح و شام ہے۔

دل برین مندل فانی چہ نبی	رخت بر بد کہ انا لست
--------------------------	----------------------

فالعاقل من فتن نفسه وجاهد اھتی صا رہو اھو ما سجد رجا سجد انہ و تعالیٰ *

ویک ایک منت اللہ تبارک و تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ میں بچپن سے لوگوں کی جفا پر صابر ہوں جبکہ میں طرف خیر کے ہوتا ہوں اور وہ
میرا کتنا نہیں مانتے معذرا میں ان کے ساتھ نہیں کھانی سے پیش آتا ہوں اور ان کے منہ پر اور ان کی پیٹ پر تپتے تپتے ہیں

دوست نہیں رکھتا مگر اس کے اذن سے اور اللہ ایسے دل کا ضامن جرات ہے حسین غیر کی جگہ نہیں ہوتی ہے محبت
 الہی کی یہ علامت ہے کہ شریعت نفیہ بیضا پر ملا تلبیس و تخلیط ہوا اور جو وعدہ اللہ کا دار آخرت میں ہے اوس میں شک
 نہ کرے صاحب بلا پر راضی بقضا حافظ حال خائل الذکر ساکن ساکت صامت سطر ق راس غمض عین ہر شاغل عن اللہ
 سے ہو یہاں تک کہ موت آئے فافھوذا لک ترشد +

ویکریک ایک سنت الہی مجبہ ہے کہ میں اپنے یاروں کو کثرت ذکر خدا پر آمادہ کرتا رہتا ہوں اور غربت توحید و محبت خدا کی
 دلاتا ہوں کیونکہ اس سے دل شہوات ماسوی اللہ سے پاکیزہ ہوتا ہے شہوات حجاب عبد ہیں معبود سے دل جب شہوات
 خالی ہوتا ہے تو اللہ کی محبت کا گہر بجاتا ہے ۵

شہر و کوچہ ہمارا دل ہے	عرش وہ ہے یہ تیری منزل ہے
------------------------	---------------------------

اور جب میں محبت شہوتوں کی البتہ ہے تو وہ نفس و ہویٰ شیطان کا گہر ہو جاتا ہے حق تعالیٰ غیور ہے وہ اس بات کو
 نہیں چاہتا کہ بندہ مومن کے دلمین اپنے غیر کو دیکھ سکے وقد جرب جمیع اشیا فی سائر العبادات فدا
 وجدوا علما اسرع فی تنظیف القلب مما سوی اللہ من التوحید فحلیکم ایھا الخوان بکثرة
 ذکرکم لکم لتصلوا من اهل مجالسة فانہ لا یصطفی احدا لحضرتہ وفیہ شہوۃ من الشہوات
 زوعدة من العلل اوبقیة من الحجاہلات +

ویکریک ایک انعام اللہ کا مجبہ ہے کہ میں فقر کے آئیے مسرت کرتا ہوں اور حجب فقر جاتا ہے تو دُرتا ہوں مگر دو وجہ
 مختلف سے ایک یہ کہ فقر شعار انبیاء و صالحین کا ہے مومن اس بنیاد پر کہ وہ سالک ہے اس کے طریقے پر خوش ہوتا ہے
 اور اس راہ سے کہ کہیں امتحان و اعتبار نہ ہو خائف و محزون ہوتا ہے ثنائی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے ما ذہبت
 من الفقر قط یہ اسلئے کہ او کو اپنا محفوظ ہونا فاق فقر سے معلوم تھا سفیان ثوری رحم فقر سے پناہ مانگتے تھے
 اور کہتے تھے کہ اگر میں اپنے پاس چالیس ہزار دینار جمع کروں یہاں تک کہ اوس کو چور کر مر جاؤں تو یہ مجھ کو ایک دن کے
 فقر سے دوست تر ہے کیونکہ لوگوں کے دروازوں پر کھڑے ہونے اور سوال کر نیسے تو بہتر ہے اور فرماتے تھے میں
 نہیں جانتا کہ اگر میں مومن یا فقیرین گرفتار ہوں تو مجھے کیا واقع ہو شاید میں کافر ہو جاؤں اور نہ جانوں انتہی و ہذا
 من باب الاتقام لنفسہ والاحتیاط لہا والا فاذا لم یکن مثل سفیان الثوری یجمل البلاء فن
 یجملہ وانما خاف الا کاہل من البلاء یاوالحن لما یطرق اہل صافیہا +

ویکریک ایک انعام اللہ کا مجبہ ہے کہ میں بچپن سے کسی مسلمان کو بحکم طبع نہ دشمن رکھتا ہوں نہ دوست بلکہ اوس کے
 حال و اعمال کو شریعت پر عرض کرتا ہوں فان وجد تقامو افقة للکتاب والسنة احببته فی اللہ عز وجل
 وان وجد تقام مخالفة للصدقة البضئہ اللہ عز وجل فان اللہ یحب من یعمل علی الوفاق ویکہ

انفس دہوار پر کی ہے قال تعالیٰ ان تنصر الله ينصرک و من يثبت اقدارک ففقدت نفسک فان الله سبحانه وتعالى يعامل عبدہ بحسب ما برئ منه جزا و ناکافا فاعمل علی ذلک الخلق تشریف *
 دیگر ایک سنت خداوند گار کی مجھ پر ہے کہ اسے بچپن سے اس وقت تک دنیا کو میرا کج بزم نہیں کیا میں صبح و شام کسی امر دنیا کا اہتمام نہیں کرتا ہوں بلکہ اس المال میرا آخرت ہے دنیا کو میں بہت نفع کے جانتا ہوں اپنا صرف زمان اول صبح کو امر آخرت میں کرتا ہوں جیسے علم پاک و ہر جو وقت بچتا ہے اسکو طلب معاش میں جبکہ حکم اللہ کے دیا ہے صرف کرتا ہوں و هذا الخلق عزیزی ابناء الدنیا بل حالہم بالعکس جعلوا دنیا ہوسر اس مالہم و آخر تصور مجھہ فان فضل عن طلب دنیا ہوسر مان جعلوا لآخر تھم و لانا تھم عمل الآخرۃ بالکلۃ و فی الحدیث ان الله يعطى الدنیا علی نية الآخرۃ و لا يعطى الآخرۃ علی نية الدنیا انتہی میں کہتا ہوں میں ایک یتیم بچہ ہاں تھا سو امان کے کوئی بزرگ و مربی میرا نہ تھا بچپن سے جیسا ہوسر نا گیا مجھکو شوق مطالعہ کتب و عبور علوم کا دامن نگہ جال رہا زمانہ طلب علم کا عمرت و محنت میں گزارا اللہ الحمد جب مائل بالغ ہوا تو تحصیل معمولی علم کی کر چکا واسطے اپنے اور والدہ و اخوات کے طلب معاش میں نکالا مقدار قلیل پر ایک عمر کثیر تک قانع رہا رزق میرا کفایت تھا کہ کسی سے زمین و دام نہ لیا نہ کسی سے کہی کچھ نہ والہ استعطاف کیا اور نہ سواری دعا و ماثور کے کوئی دعا واسطے از یاد مال و شہمت کی زبان پر لایا یا ان کلمۃ عظمتہ میں التزم لزم کر کے یہ دعا مانگی تھی کہ الہی فل نوکری سے بچا کر رزق حلال دے اللہ نے مجھ کو اتنا مال دیا جو میرے حوصلہ سے کہیں زیادہ تر ہے اور بے مذلت چاکری کے خزانہ رحمت سے انعام کا افا منہ فرمایا لا احصى ثناء علیہ ہو کما اننی علی نفسہ یہ مال کچھ تو بڑا ثبات والون نہیں ہے بلکہ آفات الوت تک پہنچتا ہے و نیز احمد معنا جو شوق علم کا اور شغل کتابت علم کا خصوصاً اون علوم کا جو مادہ کتاب و سنت میں قبل اس آسودگی کے تھا وہی بعینہ اب تک باقی بلکہ روز افزون ہے صبح و شام تک یہ عمر مستعار زمانہ بلوغ سے تاحال ایسی کاروبار میں گزری دنیا کا کام اگر سامنے آیا ایک بیگار سمجھ کر کیا فخر و لمین نہ لذت طعام لذت کی ہے نہ فرہ جاسمہ نفیس کا نہ شوق سواری کا نہ گمراہ اگر چہ محض فضل خدا سے بہتر ہے بہتر چیرہ بین میسر ہیں بڑا ذوق خاطر شغل علم و طلب صحبت اہل علم و اہل ذکر ہے سو پہلی بات تو میرے لکھنے کی بات مفقود اس سے زیادہ فقدان نکاسل کا عبادات میں ہے وہ اخلاص کس کام کا جسکا اثر باطن سے ظاہر میں پیدا نہ سو اس ٹوٹی پھوٹی نادیدہ جگہ کے اور روزہ رمضان و ادائی زکوٰۃ و قضا و حج کے کوئی سی عبادت قلیل یا کثیر شامت عمل سے بن نہیں پڑتی معنائہ فالہیض بھی غالباً مزوج ہیں ساٹ ہزار نقصان ظاہر کے پھر باطن کا کیا ذکر ہے میں نہیں جانتا کہ میرا انجام کیا ہو گا سیادت نسب موجب مصافحت عقاب ہے اور فضیلت علم سبب ترقی عہد ہے وہ جاہل بہتر ہیں جو دکانی امور و حقائق اشیاء کا شعور نہیں رکھتے ہیں سید ہے سادہ ہے مسلمان نماز گزار روزہ رکھتا ہے

بات کرتا ہوں کیونکہ عارضی زبان رکھتا ہے نہ دل بلکہ بجز حالتہ الناس کے ہے جتنکے لئے کوئی میزان نہیں ہے سو جو کوئی ایسے شخص سے طالب استقامت قول و عمل کا بغیر علاج کے ہو گا اسکی بات کوئی نہ سنے گا بعض عارفین نے کہا ہے لوگ چار طرح ہیں ایک وہ جو بے علاج و مسارت کے شیدا فشیڈا سید ہے نہیں ہوتے ہیں اسلئے کہ اول کادل و زبان مستقیم نہیں ہے۔

اوسے تو دل قیاب ٹیک رہتا ہے	جو تجھ کو باندھ کے زلف سیاہ میں رکھے
-----------------------------	--------------------------------------

دوسرے وہ جو زبان و دل رکھتا ہے جیسے وہ شخص کہ ناطق حکمت ہے اور لوگوں کو طرف اللہ عزوجل کے بلاتا ہے اور خود عمل نہیں کرتا اور اللہ سے بہاگتا ہے غیر کے عیب کو قبیح بتاتا ہے اور آپ وہ کام کرتا ہے جو اوس غیر کے عیب سے بھی زیادہ اعظم تر ہے لوگوں کے لئے اظہار لشک و عبادت کا کرتا ہے اور اپنے رب سے مبارک بالعظام ہے اذا خلوا به ذئب من الذیاب ولكن عليه ثياب ایسے ہی شخص سے حضرت نے تحذیر فرمائی ہے اخون ما اخاف علی امتی کل منافق حلیم اللسان جاہل القلب اور یہ ذکر جو ہے کیا اکثر و عظیم زادہ میں واقع ہے۔

واعطان کین جلوہ بر محراب و منبر سیکند	چون بخت و می روز آن کار گیر سیکند
---------------------------------------	-----------------------------------

چنانچہ بعض مقارین نے بعض و ماث سے کہا تھا قل هذا النفس میسرے وہ جو دل رکھتا ہے زبان نہیں رکھتا ایسا شخص مومن کامل ہے اللہ نے اوسکو غالب خلق سے مستور رکھا ہے اور اپنا کف لٹکایا ہے اوسکے عیوب نفس پر اوسکو بصیر کیا ہے وہ غوائل محالطت مردم کو پہچانتا ہے اور اوسکے شوم کلام و منطق کو جانتا ہے یہ مراد اللہ کا ولی ہوتا ہے اللہ نے اوسکو آفات سے محفوظ رکھا اور عقل وافر عطا کی چوتھے وہ جو دل و زبان دونوں رکھتا ہے یہ عبارت ہے عالم عامل سے۔

دیگر ایک انعام خدا کا جو ہے کہ میں مقدرات رب عزوجل پر بنا خط نہیں ہوتا ہوں اور کسی مکر وہ کے دل جو نیسے نہ اللہ پر اعتراض کرتا ہوں نہ اوسکو تمہم ٹھیراتا ہوں کیونکہ مجھ کو یقیناً معلوم ہے کہ ان لکل اجل کتاب و لکل ہلیۃ غایۃ و صنفی و فاعلا لا یقدم شیء من خلاق ولا یتاخر و ان اوقات البلاء یا کا تنقلب عافیۃ و اوقات البوس لا تنقلب نعماً و اوقات الفقر لا تنقلب غنی پہر اگر مقام رضا بالقضا سے جائز ہوتا ہوں تو صابر ہو کر انتظار فرج کرتا ہوں یہاں تک کہ کتاب اپنی اجل کو پہنچ جائے اور اس حالت کی صمد چہرہ دکھائے جس طرح کہ رات جا کر دن نکلتا ہے فمن طلب ظلمۃ العشا فی النہار و لو سأل النہار فی اللیل فقد جمل و لو یط ما طلب لانه طلب الشی فی غیر وقتہ و حینہ اللہ نے صابرین کی مدح کی ہے ان اللہ مع الصابرین مراد اس معیت سے نعم و ثبوت ہے یہ جڑا ہے اوسکی کہ او نہوں نے اللہ کی نصرت اپنے

بلکہ محسوس نہیں پایا۔

هو بحمدون وشكر الناس كلهم من عاش في الناس يوما غلب حسو
 سینے اپنے غمزدہ مین کسی کسیکو براہ ظلم نہیں ستایا کسی پر حسد کیا لیکن ایک جماعت اخوان الشیاطین و ارکان کورنگ
 کوئی دقیقہ حسد و عداوت کا اور نہ انہیں کہہ کہ اللہ کے حفظ و صون نے مجھ کو ہر بلائی ناگمانی سے بچایا۔

توانم آنکہ نیازم اندرون کسے حسود را چہ کم کوز خود بیخ درست

اللہ سے اسید ہے کہ وہ اونکی عداوت بچا کو جو دین و دنیا میں وہ مجھے کرتے ہیں اور ظاہر و باطن میں درپے آزار ہیں
 سبب میری مغفرت کا کہ میرے گناہ عید و حساب ہیں شاید ہی انواع حسد و کید اور تکلیف سے لئے کفارہ ہو جائے اور یہ
 طوفان و بہتان و کذب و اتہام و افتراء اور کجا بھجھ سبب میری نجات کا و خیر شریعت سے ایک بزرگ کو بعد موت کیسے خواہ
 میں دیکھتا تھا جو چاہا اللہ نے تم سے کیا معاملہ کیا کہما مجھے بخشید یا کہما کس بات پر کہما القول الناس فی ماکلیس فی هذا
 والله اسأل ان يجعل خیر عمری آخره

ویرا ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ اوسے مجھ کو اطلاع بخشی بغض متعین و معذبین فی القبور پر براہ رحمت اس امر کو مجھے
 محبوب رکھا اور یہ بات اوسیکو حاصل ہوتی ہے جسکی رعایت و جہالت پر غالب آجاتی ہے۔
 ویرا ایک نافع کام مجھ پر ہے کہ مجھ کو اللہ کے مکر سے ایک ساعت بھی رات دن میں امن نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ
 نیچے تجھ کے داخل نہیں ہوتا ہے اوسکی ایک درگاہ ہے جسکا نام حضرت الاطلاق ہے وہاں وہ جو کچھ چاہتا ہے سو کرتا ہے
 جس طرح کہ اوسکی ایک درگاہ کا ایک نام حضرت التقید ہے وہاں خلف میعاد نہیں ہوتا۔

ویرا ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے کسی فعل و قول کے استحسان میں متہادی نہیں ہوتا بلکہ جمیع احوال میں
 اسلئے کہ مجھے معلوم ہے کہ میرا نفس و فاضل و حقوق التعلیہ اور دنیا و تکلیفات شرعیہ سے عاجز ہے اور اگر تشدد کروں کہ اللہ کی
 معونت میرے ساتھ ہے تو بھی فوق اس مقام کے اور مقامات لا تحصیل میں شیخ جیلی فرماتے تھے نفس کے لئے
 دو حالتیں ہوتی ہیں لالائت لہا ایک حالت عافیت کی دوسری حالت بلائی اگر نفس بلا میں ہوتا ہے تو غالباً اوسکو
 جبر و شکوی و غلط واقعات و تہمت و بے سبری و عدم رضا و عدم موافقت اور سورا د ب محض و شرک بالخلق
 والا سبب لازم ہوتا ہے اور اگر عافیت و نعمت میں ہوتا ہے تو غالباً اوسکو اشر و لط و اتباع شہوات و لذات لازم
 ہوتا ہے پہر ایک شہوت کے بعد دوسری شہوت کے پیچھے لگتا ہے اور جو نعمت ماکول مشروب ملبوس مسکون
 منکوح مرکوب اوسکے پاس تھی اوسکو حقیر جانتا ہے اور ہر نعمت کے اندر ان نعمتوں میں سے عیب و نقصان نکال کر
 اعلیٰ تر نعمت اوس سے طلب کرتا ہے جو اوسکی نعمت میں نہیں ہے حالانکہ شدت عذاب نفس پر یہی طلب ہے
 اوس چیز کی جو کہ نعمت میں نہیں ہے حالانکہ کوئی شے بیش از نعمت و بیش از وقت نہیں مل سکتی ہے غرض کہ

بے شرف و اس کا سب دست قانع علی المقصود قائل شہادتین خائف رب تعالیٰ میں اللہ غضاً و توفیقاً

بہ پرستش گنہم روز جزا آخر شد

تمسکات گناہان خلق پارہ کنید

لوگ بڑی سعادت میں جانتے ہیں کہ دنیا میں مال و اولاد و محترمہ اور باغ و کرب و منکح ہو سوا اللہ نے یہ سب چیزیں عموماً و خصوصاً بر وجہ کمال مجھے بخشی ہیں اس کے سوا علم ہی کتاب اور اپنے رسول کی سنت کا بر وجہ اتقان دیا آلات و مواد علم سے خزاں کتب بہر گیا ہے اب اس سے زیادہ اور کیا متصور ہے معذرتاً جو تفصیلات مجھے کام میں اپنے رکے ہوئے ہیں ہرگز کسی غلام نے اپنے مالک کے ساتھ وہ کام نہ کیا ہو گا اللہ ہی اپنے رحم و کرم و عفو و غفران سے ٹپکا کر نیا لایا ہے ورنہ ہلاکت کے دلدل میں تو سر سے پاؤں تک پھنس گئے ہیں

اتنی واقف خمیل گناہم

نویسد تا کیے حصہ بیان پناہم

اتنی تا غفور اسمت شغیدم

گنہ راست شادی مرگ یدم

دیگا ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جس کو سب میں کسی شخص مسلمان پر حسد کرتے دیکھتا ہوں اس کے ساتھ ملافت کرتا ہوں اور اس کو مثالیں سنانا ہوں کہ شاید وہ خفت و عقل سے توبہ کرے یہ بیماری حسد کی کثرت سے ظالم لوگوں میں ہو گئی ہے آدمی اپنے ہمسایہ کے کھانے پینے پہننے بیاہ کرتے گہریاں پیرا اس کے سارے امور پر حسد کرتا کسی کو کھاتے پیتے آرام سے بیٹھے دیکھ نہیں سکتا ہے یہ بات اس سے غائب ہے کہ یہ حسد ایمان کو ناتوان کوئی اللہ کی محنت کو بڑھاتا ہے حسد و حسد میں تامل کرے کہ کس بات پر حسد کرتا ہے وہ حسد قسم حسد پر ہے یا قسم حسد پر اگر قسم حسد پر ہے جو اللہ نے اس کی قسمت اس پر کر رہی ہے مگر کسی قسم سے نہ تو وہ حسد کرے نہ حسد کرے فی الحقیقۃ اللہ نیا تو یہ اس حسد سے اس پر ظالم ہوا کیونکہ وہ محسوس و ایک مرد ہے جو اپنے مولیٰ کی نعمتوں میں متقلب ہے اللہ نے اس پر فضل کیا اور بغیر اس کے تفعل کے اس کے لئے یہ نعمتیں بمقدور نہیں اور کسی اور کا حصہ او نہیں نہ کھا نہ پہرہ و حسد کی کیا ہے اور اگر یہ حسد اس کے ہے کہ حسد کی قسمت اللہ نے محسوس کو دیدی ہے تو یہ بات کسی طرح درست و صحیح نہیں ہے تیری قسمت ہرگز غیر کو نہیں دیا جاسکتی ہے اور تیرے پاس سے منتقل ہو کر اس کے پاس جاسکتی ہے بلکہ تو سبب اس حسد کے غایت درجہ کا جلیل اور نہایت مرتبہ کا ظالم اپنے بھائی پر ہے انتہی میں کہتا ہے حسد بخیر و کمالات کے ہے اس کا بیان جیسا کہ احیاء العلوم وغیرہ کتب سلوک میں ہے اور حکمہ نہیں ملتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ حسد نیکیوں کو الینا کما جاتا ہے جیسے کہ آگ لکڑیوں کو کھا لیتی ہے سو سے زیادہ حسد زمرہ اہل علم و فقر میں ہوتا ہے یعنی ان لوگوں میں جو اپنے ظاہر و باطن میں مخلص نہیں ہیں ورنہ علما و اہل اللہ کی شان ہوتی ہے کہ وہ اور دن کو حسد سے باز رکھتے ہیں چہ جائے اس کے کہ خود حسد ہوں میرا حال اس شہر میں عجیب و غریب ہو کہ میں محسوس علما بھی ٹھہرا اور محسوس دانا بھی ویندہ السحیح خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھ کو حسد نہ بنا

اور سوال میں مشغول نہیں ہوتا عمل الخدیث یقول اللہ عز وجل من شغلہ ذکری عن مسئلتی أعطیت افضل ما اعطی السائلین وفي الحديث انه صلح كان اذا اجتمع امر فرجع الى الصلوة ويقول ارجنا يا بلال انتھی قرآن پاک میں ارشاد کیا ہے واستعینوا بالصلوۃ والصلوۃ ایسے شخص کا روزگار اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اور اوس کی حاجت روا ہو جاتی ہے ۵

بندہ پرور ہے خداوند اپنا

کلام رہنے کا نہیں بند اپنا

دیگر ایک سنت الہی مجھ پر ہے کہ میں مامورات شرعیہ میں سے اہم فالاہم کو مقدم کرتا ہوں بچپن سے ایسا ہی حال ہے واند کہ یہی شیخ عظیم بغیر عمل کے اعتماد کیا اور قبل فرض کے کسی نفل پر میں معتد ہوا اہل حق نے کہا ہر من اشتغل بالنوافل عن الفرائض فهو احمق ومثاله مثال من دعا لاملاک الى حضرة فقال له اصلح حتى اخرج من خدمة غلامك شیخ جلی رحم نے فرمایا ہے ایک فریضہ جب کا مقدم کرنا اشتغال باہم والکسب پر واجب ہے ترک حرام و عدم ترک حنفی بابت ہے بندہ کہیں کسی خلق کو جلب نفع و دفع ضرر میں شریک خلق نہ کرے مگر بقدر نسبت تک ایف کے طرف اوس کے بغیر وقوف کے ہمراہ خلق کے دوسرے ترک اعراض ہے اقدار پر اور حاجت خلق کرنا طرف محصیت کے اور اعراض کرنا امر و طاعت خدا سے عمل بقولہ صلح کا طاعت بخلاف فی معصیۃ اللہ فالخیر للہ الذی ھذا الذلک

دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں پیٹ بہر کرنا رزق حلال سے دوست نہیں کرتا ہوں بچہ جہای رزق حرام و شبہات کے و ذلک من الذکر اللہ علی کیونکہ اکل حرام داخل حلال زائد مقدار حاجت پر غالب نوم ہوتے ہیں اور نوم پر اور برگ ہے جسے مصالح سے غفلت میں لاتی ہے وقد قالوا الخیر کل الخیر فی البقطة والشر کل الشر فی النوم والغفلة ۵

گوش توانین ورا از تر باستی

جز غفرت و خواب چون نداری کارے

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو بعد پر حضرت حق تعالیٰ سے صبر نہیں ہوتا جب کہ غفلت ہوتی ہے تو میں طرف اوس کے طیران کرتا ہوں کوئی شے مجھ کو اعوان تر اس طیران پر ان دو جناح سے نہیں ہے ایک ترک کرنا لذت و شہوات محرم و مباحہ اور جمیع راحت کا دوسرے احتمال کرنا ذمی و مکارہ و رکوب غرائم و شہائد و خروج کا خلق و بھوی و ارادہ و تمنای دنیا و آخرت سے کیونکہ یہی چیزیں اصحاب حضرت کو حضرت خارج کردیتی ہیں فمن استھلک خاسرہ الکثرة منعتہ الدخول

دیگر ایک انعام الہی میرے بارہ میں یہ ہے کہ حاجت حالت راہنہ سے جو دنیا میرے پاس زیادہ ہوتی ہے تو میں اوس کو روک دیتا ہوں اور اوس کے روک رکھنے کو مکروہ جانتا ہوں میں نے سالہا سال اس پر راہت کی ہے

نشانِ نفس کی یہ ہے کہ جب وہ بلا میں ہوتا ہے تو سوای دور ہونے اس بلا کے اور کچھ تمنا نہیں کرتا اور نہ فہم و شہرت
 و لذت کو بھول جاتا ہے اور جب عافیت و شفا میں ہوتا ہے پہر وہ اسکو طرفِ رحمت و اشر و بطر و اعراض عن الطاعات
 و انہماک فی العاصی کے رجوع کرتا ہے اور جس بلا میں گرفتار تھا اسکو بھول جاتا ہے*
 و دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اس نے مجھ کو اس سے بچا یا کہ میں لوگوں سے سوال کرنے کا محتاج بنون طول عمر سے انہماک
 مجھ کو کسی محتاج کتابت قصہ یا طلب وظیفہ وغیرہ کا نہیں کیا بلکہ ہمیشہ مجھ کو بغیر سوال کے بقدرِ ضرورت دیا ایل حق نے
 کہا ہے مَا سَأَلَ أَحَدًا لِنَاسٍ إِلَّا جَهِلَهُ بِاللَّهِ وَضَعَفَ إِيْمَانُهُ وَوَقَلَهُ صَبْرُهُ وَمَا تَعَفَّفَ
 مُتَعَفِّفٌ إِلَّا لَوْ فُورَ عَلَيْهِ بِاللَّهِ وَقُوَّةُ إِيْمَانِهِ وَتَقِينُهُ وَتَزَلُّدُ مَعْرِفَتِهِ بِرَبِّهِ جَلَّ وَعَلَى وَكَثْرَةُ
 حَيَاتِهِ مِنْهُ أَنْتَهَى! پھر اگر انسان کو بے سوال کئے نہ بنے تو اللہ ہی سے مانگے جس طرح حدیث میں آیا ہے وَأَخِرُ الْمَسْئَلَةِ
 فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعْنَتْ فَاسْتَعْنِ بِاللَّهِ أَوْ فَرَّيَا سَ مِنْ لَحْظِ بَالِ اللَّهِ يَغْضَبُ عَلَيْهِ پھر اگر اس کا
 سوال قبول نہ ہو تو مکر نہ ہو بلکہ راجی رہے کہ یا معلوم کہ اگر سوال مجاب ہوتا تو ترک اوامر کرتا یا مناسبت میں پڑتا یہ عدم استجابت
 میں ایک رحمت ہے کیونکہ خوف ورجا واسطے مومن کے دو بازو ہیں جسے ایمان پورا ہوتا ہے حالانکہ سوال عارف
 کا اللہ سے نہیں ہوتا مگر اسی چیز میں جبکو وہ مامور یہ جانتا ہے سو وہ اس سوال سے قرب و ادب میں زیادہ ہو جاتا ہے
 جیسے سوال زیادتِ علم و صلوٰۃ و صوم و خذ لک کا فائدہ منتہی احمد لکھ لکھ اللہ نے مجھے ضعیف یتیم کو بھی کسی محتاج
 سوال رزق کا کسی مخلوق سے نہیں کیا اور تمام عمر مذلتِ سوال سے محفوظ رکھا اور ہمیشہ خود ہی متکفل میرے رزق
 کا بقدرِ ضرورت کے رہا یہاں تک کہ پہر مجھ کو اتنا رزق دیا کہ کما میں ہرگز کسی طرح میری مستحق نہ تھا واللہ اعلم
 و دیگر ایک منت الہی مجھ پر ہے کہ میں دوامِ نعمت پر اپنے بارہ میں مطمئن نہیں ہوں کیونکہ مجھ کو کافی استحقاق اس
 نعمت کا نہیں ہے میں مشاہدہ تحویل و تغیر نعم کا اپنے غیور میں رات دن کیا کرتا ہوں کوئی صاحبِ نعمت کہی
 تنقص عیش سے خالی نہیں رہتا ہے عاجلا یا آجلا امر اضداد و جماع و مصائب نفس و مال و ولد و اہل و اصحاب میں
 ہوتے رہتے ہیں یہ امر محمد تعالیٰ مجھے بہت کم جدار ہے میں شیخِ جبلی رحمان نے فرمایا ہے ابتلا رتین طر جہر
 ہوتی ہے ایک عقوبت بمقامِ بدو و معصیت دوسرے تکلیف و تھکس تیسرے ارتفاع درجات و بلوغ منازلِ عالیا
 انہیں ہر ایک حال کے لئے ایک علامت ہے پہلے حال کی علامت عدمِ ضمیر ہے وقت وجودِ بلا کے اور کثرت
 جزع و شکوی ہے طرفِ خلق کے دوسرے حال کی علامت ضمیرِ جمیل ہے بغیر شکوی و اطہار جزع و ضجر کے سنا
 دوستوں اور ہمسایوں کے اور عدمِ نقل طاعات کا بدن پر تیسرے حال کی علامت وجودِ رونا و موافقت و طاعت
 نفس و خفتِ اعمال صالحہ ہے دل اور بدن پر انتہائی فاعمل علی التخلق بذلک واللہ یتولی اھلاک*
 و دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ جب میں کسی امر کا سو دنیا سے محتاج ہوتا ہوں تو ذکر و نماز کی طرف فرغ کرتا ہوں

ہے ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے پاس تیس ہزار دینار تھے اور وہ ایک سو فی ہجرت کرنا تھا دوسرے شخص کو دیکھا کہ اس کے پاس ایک لاکھ دینار تھے اور سنے سانسے قاضی کے چہ انصاف پر حلف مغلط کیا حالانکہ اس کی آمدنی ہر روز دس انصاف تھی اور اب شخص سن شینوخت میں ہے اس کے اولاد بھی نہیں ہے یہ لوگ اگر بیٹہ نہ ہو تو کچھ جمع کیا ہے بقیہ عمر میں کھاتے تو ان کو کفایت کرتا بلکہ بچ نہ رہتا اور اگر راضی بقضا و قانع بعتار رہتے اور اللہ کی طاعت میں مشغول ہوتے تو یہ قیام اور نکاح اسباب میں مشاغل اس کے سر پہ نہ ہوتا اور اگر فریادہ اسباب کو ترک کر دیتے تو بھی اللہ ضرور ہی ان کو دنیا بقدر کفایت کے بغیر تعب و عناء کے دیتا پھر بعد موت کے وہ جو ارمولی جل و علایم پہنچ کر امید سے زیادہ پاتے کہ اس طرح علیہ الصلوٰۃ جعلنا اللہ تبارک و تعالیٰ منہم اللھم آمین *

وکیلک سنت اللہ کی محبت یہ ہے کہ بیٹے کسی کوئی منصب مناصب نیا سے طلب نہ کیا میں حبشہ محبت نہ ہوں دنیا میں بغیر اسکے کہ میں نے ہاتھ پر کسی شیخ کے سلوک کیا ہو بعد اللہ تعالیٰ مجھ کو کوئی علاقہ دارین میں ایسا نہیں ہے جو اشتغال بالرب سے باز رکھے ورنہ جو کوئی مجھے کچھ مانگتا ہے اور وہ چیز میرے پاس ہوتی ہے تو میں اس کو دیتا ہوں مگر یہ کہ شرع اس سے منع کرے عارفین نے کہا من اسراء الاخرۃ فعلیہ بالزہد فی الدنیا ومن اسراء اللہ فعلیہ بالزہد فی الخیر الاخرۃ فیتک الدنیا الاخرۃ ویتک الاخرۃ لیس معز وجل ویشغل بہ وحدہ حال الصائم مخلصاً لا یطلب علی عبادتہ وخدامتہ عوضاً فی الدارین ۵

محب اللہ لا یہوی خلافہ	ولو اعطی علی ذالک الخلافۃ
------------------------	---------------------------

دل میں بندہ کے جب تک کوئی شہوت شہوات دنیا سے یا کوئی لذت لذات دنیا سے باقی ہوتی ہے تب تک آخرت سے محبوب رہتا ہے اسی طرح جب تک کوئی شہوت شہوات آخرت سے اس کے دل میں باقی ہوتی ہے تب تک وہ رب عزوجل سے محبوب ہوتا ہے انتہی آخرت کہ میں بھی اپنے دل میں طمع دنیا کی مقدار کفایت و قدر حاجت سے زیادہ نہیں پاتا فقر سے فقط اسلئے گریز ہے کہ ذل سوال کا خیال آتا ہے لیکن اللہ نے مجھ کو بہت سی دنیا دی ہے جس کا کچھ شمار نہیں ہے ۵

مرا بر سنو جرمی نشانند	آئی بر سر آن کونشینم
------------------------	----------------------

میں اللہ سے یہ چاہتا ہوں کہ میرے دل سے ہر شہوت دنیا و آخرت کو نکال دے اور محبت جنت کی فقط اسلئے دے کہ وہاں مشاہدہ حق کا نصیب ہو گا نہ اسلئے کہ وہاں اکل و لبس و نکاح ہو گا کہ یہ اشیاء تو خود اس نے بالاصلاح اپنے بندوں کے لئے پیدا کئے ہیں پھر اشتغال باحاصل میں بجز تفصیع وقت کے اور کیا ہے لاجل و لا توفہ الا باللہ *
وکیلک نصرت خدا کی محبت یہ ہے کہ میں دعویٰ نفس کو بابت ترک حظوظ نفسانیہ کے دنیا و آخرت میں مسلم نہیں کرتا ہوں اسلئے کہ اس کے طے میں غوائل ہیں کتر لوگ اس پر مستند ہوئے ہیں شیخ جیلی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے

تب کہیں خروج اور سکایر سے دل سے مستحق ہوا اور میں اوسکے آئینے منعقبض ہوئے لگا اور فہستہ و تہذیب سے ہوشی حاصل ہوئی ۵

کز بود غم غم ز نازنا بود شادمان

از عادات در صف آن صوفیان گریز

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ جب کوئی بلا مجھ پر آتی ہے اور اجابت دعا میں توقف ہوتا ہے میرے حق میں بلا میرے غیر کے تو میں طرف تفتیش نفس کے شتابی کرتا ہوں کہ نفس سے کون گناہ ہوا یا کون امر ترک ہوا یا قدر سے نزاع ہوا کہ جو یہ بلا دوسری کیونکہ غالب یہی ہے کہ ابتلا و بندہ کی طرف سے اللہ کے بمقابلہ جرم کے ہوتی ہے و ما اظہر من مصیبة فلما اکسبت ایدیکم و لیغفون کثیر یہ جیکہ وہ بلا منکشف نہیں ہوتی ہے تو میں طرف تضرع و التماس و اعتذار و اعتراف کے مبادرت کرتا ہوں اور کہتا ہوں اللھم انی اعترف ببلین ید یا ربانی لا اعلیٰ احدی علی وجه الارض الا الذو عصیان و لا محالۃ و لا اسوء حالاً و لا اقل حیاء منی انتہی یہ تھم لینا بیت نفیس ہے اس پر عمل کرنا چاہئے ۵

باب فی بیان حکمتین الاخلاق

ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب کہیں نفس میرا تقدیر الہی سے کسی امر میں سرکشی کرتا ہے تو فوراً میں اوسکو طرہ رضا بالقضا کے پیہر لاتا ہوں تاکہ اللہ مجھے راضی ہو جائے اسلئے کہ میں یہی اللہ کے قضا و قدر پر اللہ سے راضی ہوں آدمی اللہ کی رضا سندی اسی طرح پہچانتا ہے کہ اسکا جی یہی اللہ سے راضی رہے پس جیہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے من رضی بقضاء اللہ و انفی فعلہ فی فعلہ و اختیاراً فی اختیارہ تعالیٰ حصلت لہ الراحة الکبریٰ و الجنة المجلۃ فی الدنیا فان اهل الجنة هکذا یكونون فیہا و هذا هو باب اللہ الا کبر اللہی ہو سلب الرضا عن العبد و مادام العبد یرى نفسه تطلب غیر ما امر بها فالحق تعالیٰ غیر راضی عنہا لکن اس فلق کے فاعل بہت کم ہیں آدمی اگر ذرا غل کرے تو جان لے کہ فقیر قانع اکثر النعم ہوتا ہے دنیا میں بہ نسبت ملک کے اسلئے کہ وہ قلیل پر صابر ہے اور جو کچھ اوسکے ہاتھ میں ہے اوسکو زیادہ سمجھتا ہے اور بادشاہ کے پاس جو کچھ ہے وہ اوسکو قلیل جانتا ہے اور اس فکر میں رہتا ہے کہ کوئی اور حکمت ہاتھ آجائے سورہ براء تم قب غم و غم و قتال و حرب فرب میں مبتلا رہتا ہے ۵

خبر کن حریفین جہان گورا

قناعت تو نگہ کند و را

کسی نے شیخ حبیبی رحم سے پوچھا تھا کہ بدترین خلق کون ہے کہا میں اشتغل یا الدنیا عن الآخرة نہ صرف نیک ما طلب فہذا شر خلق اللہ و اجمعہ و احکمہم و احسنہم عقلاً و بصیرۃً انتہی شعرانی رحم فرما میں

جو کچھ واقع ہوتا ہے وہ موجب اس کے سرور کا ہوتا ہے اس لئے کہ اس کی اور اللہ کی مراد موافق یکدیگر ہو گئی ہے خواہ وہ سوال امور دنیا میں ہو یا امور آخرت میں اس تمام والے کی علامت یہ ہے کہ بندہ عطا و منہج دونوں میں شکر گزار رہتا ہے اپنے باطن سے اللہ پر تعظیم کرتا لیکن یہ دعویٰ بدعت تحقیق کے ساتھ اس خلق کے لئے والہک علیہ والی اللہ الاصل والحق لا یلک منها وعاقبتھا حمیدۃ علی الدوام لا یدخلھا مکروہ لا استدراج ابدالاً کسوالک المغفرۃ الذوق السالفة وسوالک الحفظ فی المستقبل والتوفیق بحسن المعاملۃ ثم ختام ذلک بنجاة ثمة التخییر وہی ان تموت وانت حسن الظن باللہ عز وجل فان ذلک محط رحال الادیین والاخرین فلیحکام بالاکثار۔ سوال اللہ تعالیٰ انتھی اللہم انی سائل منک لی کل ذلک۔

دیگر ایک نعمت خدا کی محبوبہ یہ ہے کہ جب اللہ کی مخلوقات فتن سے محفوظ رکھتا ہے تو میں اس کے شکر گزار نہیں بنتا بلکہ کرتا ہوں نہ عجب اس شخص پر جو کہ اور فتن میں گرفتار ہو گیا ہے کیونکہ اگر تیرے عمل حبط ہو جاتا ہے اور رحمت خدا آتا ہے اسی جگہ سے بعض فقرہ اپنے اعمال صالحہ کو مخفی رکھا کرتے تھے کہ کہیں نفس طرف مع خلق کے مائل نہ ہو جائے اور وہ الگ ہو جائیں اور انکو معلوم نہ ہو کہ محبوب یوں ہوتا ہے کہ بندہ اپنے نفس کو فاعل اور امر کا دیکھے جس پر وہ اترا ہے یا آپکو اللہ کا شراک اور کام میں جانے حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے ان الشراک لظلم عظیم اولیا رکے دیکھو یہ بات مکشوف ہوئی ہے کہ محبوب ظلم ہے اس لئے اور منوں نے محبوب کو تارک کر دیا ہے رہے اور لوگ سوا ان پر کشف انکار و قیامت کے ہو گا۔

دیگر ایک سنت الہی محبوبہ یہ ہے کہ جو اعمال میں حال برایت امر میں کیا کرتا تھا اوپر مدارست رکھتا ہوں اور جو شدائد حال کمالت میں مجھ پر پہنچتے ہیں اوپر میں صبر کرتا ہوں کیسے صبر دیر سے کہتا تھا انک قد من اساک السمحة وقد وصلت الی مقام لا تحتاج الی من یدکرک ہر لب من الخلق فرمایا تھی وصلت بہ الی حضرة ربی لا اقطعہ انھی یعنی ہم دیکھتے ہیں کہ ہم ہمیشہ ہاتھ میں تسبیح رکھتے ہو حالانکہ اب تم کو حاجت کیسی یاد دہی کی نہیں ہے کہ میں اس کے ذریعہ رب تک پہنچا ہوں اب اسکو چھوڑ نہیں سکتا سبحان اللہ ایک وہ لوگ تھے اور ایک ہم لوگ ہیں جو مصداق اس شعر کے ہیں۔

دل بگردان مرا چہ گردانی	سجدہ در دست تو ہی گوید	
حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عقدا اصابع پر تسبیح کرتے تھے اور فرماتے کہ یہ دن قیامت کے ناطق ہونگے میں مجھ کو تعالیٰ اکثر اعمال صالحہ کو دوست رکھتا ہوں گو نفس قلت ہر امنی ہو کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وقل اعملوا فیدری اللہ عملکم ورسولہ سو ہم سے اللہ نے کثرت اعمال کو طلب کیا ہے پس عقلمند کو معلوم کرنا چاہئے کہ گو نفس کم ہر امنی ہو کیونکہ اللہ اکثر ہر امنی نہیں ہوتا ہے قال تعالیٰ واللہ یعلم و انت لا تعلمون ومن		

وکیا می صالح الا من وصل الى هذا المقام وصار بالله لا بنفسه وهو لا اذ الصالح هو من تولى
تعالى اموراً ولم يقصد في نفسه طلب الحلب مصالح ولا دفع لمفاسد بل هو الطفل الضعیف
مع الظن والملت مع الغاسل فتولى القدره ترتیبہ و تجلب له مصالحہ وترفع عنه مضارہ من
غیر ان یکون له اختیار و تدبیر انتھی فصدہ ہی صفات الصالح الذی انک ان محفوظ علی الحقیقۃ
فاعمل علی التخلق بذلک *

وکیا ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب بل لوگوں کے مجھ سخت ہو جائے ہیں اور انکی زبانیں میری خدمت میں کھجانی
ہیں تو میں اپنے رب کے ساتھ نیک گمان کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ اگر ارادہ اللہ کا میرے ساتھ تقرب کا نہوتا تو یہ بندے
اوسکے مجھ پر جاتا کرتے انشتہ میں کہتا ہوں اللہ نے فرمایا ہے عسی ان تکبر هو اشیاء و هو خیر لکم *

وکیا ایک سنت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ جب میں بڑا ہوا تو میں نے نفس سے بابت میل الی الشهوات کے منازعت کی اور اللہ
نے مجھ پر نفس پریری اعانت فرمائی یہ اسلئے کہ وہ میرے لئے ثواب اتم و نعیم و جنت میں لکھے ورنہ اکثر لوگ جو عمر بھر
ہیں تو اگر انکے نفس کی سمجھ جاتی ہے و کھتی اللہ المؤمنین القتل او سقت ثواب مجاہدہ کا اور ان سے فوت ہو جاتا یہ رجوع
ہے جہاد صغر سے طرف جہاد کبر کے کیونکہ جہاد نفس دائم مستمر ہوتا ہے و علیہ یاتل قوله تعالیٰ و اعبدناک
حتی یا تیاک الیقین مراد یقین سے موت ہے اللہ نے اپنے نبی کو مکرم دیا کہ مرتے دم تک عبادت کے ہمارے ہیں
عبادت مجاہدہ ہے اسلئے کہ بنیاد اوسکی مخالفت نفس پر ہے جی ہرگز عبادت کر نہ کیونکہ نہیں چاہتا ہے اگر اللہ کا
منو فضل بکتاب منی رعو و لے بر بندش یہی ساعات مجاہدہ کے واسطے ہوس کے سبب نعیم مقیم کے ہوتے ہیں
اور ساعات ترک مجاہدہ کے واسطے کا فروغ اسی کے سبب تغذیہ کے ٹھہرتے ہیں ہر قسم پر مناسب اوسکے حال کے
نسیم یا عذاب مضاعف ہو اگر اسے وہنا ہو معنی حدیث الدنیا من رعة الاخرۃ و کل صلیب لیس احل
له فاخرم ذلک و احل علی التخلق بہ واللہ یتولی ہذاک *

وکیا ایک سنت حق سبحانہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی چیز کا سوال امور دنیا و آخرت سے نہیں کرتا مگر جہاد تفویض و رد
علم کے طرف منعم حقیقی کے عملاً بعموم قوله تعالیٰ و عسی ان تکبر هو اشیاء و هو خیر لکم و عسی ان تحبوا
شیئاً و هو شر لکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون و لہذا میں اس طرح درکار کرتا ہوں اللہم اعطنی کن و کذا ان کان
فیہ خیر الی و اصرہ عنی کن و کذا ان کان فیہ شر الی یہ جو چیز بعد اس تفویض کے واقع ہوتی ہے اوسکا انجام
محمود ہوتا ہے عطا ہو یا شیع یہ میں ان بند پر واجب ہے جب تک کہ اوسکا ارادہ و اختیار اللہ کے ساتھ ہے ہر چیز کو
ارادہ و اختیار نہیں رہتا اور ذل واسطے محبت غرض کے خالی ہو جاتا ہے تو اوسکا اختیار اللہ کے اختیار میں
اور اوسکا ارادہ اللہ کے ارادہ میں مغموم ہو جاتا ہے اور وہ سوال کرنے میں فرمان بردار خدا کا ٹھہرتا ہے اب

بغیر اسکے کہ سہراہ اون وسائل کے وقوع کروں ۵

از خدا خواہم و از غیر نخواہم بخدا

کہ نیم بندہ دیگر خدای دیگرست

و یک ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں اپنے نفس پر وقوع نفس کا کبار میں مستعد نہیں جانتا چہ جامی صغائر گو میرا
نفس اس زمانہ مبارک میں مقتدی بہا کیوں نہ ہو کیونکہ سید عبدالقادر جیلی رضی اللہ عنہ کی وصیت ہے ایاک ان تستبعا
وقوعک فی کبار الکبائر ولو تولت علیک المراقبۃ انا واللیل واطراف النہا لکان باب العصمة
مسدود علی غیر الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فلا امان لنا ما وصفا فی ہذا الدار و قد انعم
ابلیس خلقا لئلا یحین ظنوا بانفسہم انہ یوقعون فی کبار الفواحش و بعضہم اوقع فی عمل الز
و شتہ قولہ او نقول انہ فی اعلیٰ خواص رحم فرماتے تھے ابلیس کے لئے کوئی حیلہ فقرہ کے واقع کرنا معاصی میں اس سے
بڑا نہیں ہے کہ وہ اپنے نفس کے ساتھ گمان خیر و صلاح کا کرتے ہیں ابلیس او نکو اسطر حیم پھارتا ہے کہ او نکو مشور
ہی نہیں ہوتا اسکے کہ وہ ایمان میں ہو کر اس سے حذر نہیں کرتے اثنیۃ قرآن عظیم میں فرمایا ہے ولا یامر مکرر
الا القوم الخاسرون سید احمد بن رفاعی نے فرمایا ہے من لم یحاسب نفسه فی کل نفس و یتہھا بالسوء
فلا یتب فی حیوان الرحا لانتہی مہارے سلف صالح حالت خوف ہی پر رہے یہاں تک کہ مر گئے بعض رجال
رسالۃ قشیری نے وصیت کی تھی کہ جب میں اس گھر سے یعنی دنیا سے دین اسلام پر نکل جاؤں اور مردوں تو مشاہیت
میرے جنازے کی دن و نرا سے کرنا یعنی حلال سے جب وہ مر گئے تو اسی طرح کیا شعرانی کہتے ہیں ولا اعتراض
علی مثل خلک فان الموت علی الاسلام اعظم سرور عند العاقل من تزویج و لدۃ او ختان و
قد راہنا العلماء و الصالحین یحطوا الزمار و غایۃ الفلوس علی خلک و بالجملة فکل شیء دخل
یہ المجرمون بیت الوالی جائز و وقوعہ من سیدی الشیخ فلیکن علی حدس علی خواص کہتے تھے فقیر کو
صحیح نہیں ہے کہ وقوع سے معاصی ظاہر و باطن میں محفوظ ہو مگر یہ کہ حضرت احسان او سکا معرہ ہو جائے
رات دن میں کسی دم وہ وہاں سے جدا نہ ہو جیسے انبیاء و ملائکہ و رتبہ وہ معرض و وقع ہے جبکہ کسی وقت بھی اس سے
باہر ہو گا معلوم ہو گا کہ کوئی نفس بھی محفوظ نہیں ہوتا ہر گرجب تک کہ اللہ کی عبادت اس طرح کرے کہ گویا اللہ کو
دیکھ رہا ہے یا اس امر کا مستقر ہے کہ اللہ اس کو دیکھتا ہے اور وہ اللہ کے سامنے ہے اور جب یہ شہد اس سے
غائب ہو گا تو وہ حضرت باہر ہو کر معترض ہر ہر فی دیرانی کا بیگ اور ابلیس اپنا لشکر سوار و پیادہ کا لیکر اس پر چڑھائی
کرے لگا اثنیۃ روایت میں آیا ہے کہ جب اللہ اپنے قضا و قدر کو نافذ کرنا چاہتا ہے تو عقول و عوی العقول کو سلب کر لیتا
ہے جب قضا و قدر انہیں نافذ ہو چکتی ہے تب او کی عقول کو پہراؤں پر پیر دیتا ہے تاکہ وہ عبرت پکڑیں و
شیخ رضی اللہ عنہ نے فتوحات مکیہ میں فرمایا ہے اسباب اللہ واسطے عہد کے وقوع فی المعاصی سے چہارین

ذاتی خدای سبحان و تعالیٰ اشفق علیہ من نفسه وان المنازل فی الجنة لا تشید ولا یحرق
الا بالاعمال ذلک دنیا کا کھانا کھانے والے اعمال اکابر انبیاء و اولیاء کے بعد ادا اور اوجہ امتیاز نواہی کے یہ
میں فرماؤ وقت حال بلا میں تھے غالب اعمال ان کے قلبی ہوتے تھے اور سمجھا اصحاب میں متبع اور ان کے اس خلق میں
کتر ہوتے اس لئے کہ مرقاۃ ان اعمال کی بہت عالی ہے بہر بعض اکابر نے ختم اپنے اور کمال اعمال جہان میں بہر نسبت
قلبیہ کے زیادہ کیا تاکہ عفو تمام ہو جیسے ہمارے حضرت صلعم و خلفاء اربعہ کے ان کے پاؤں و دم کر جاتے تاکہ غلطی
افتد کرین یہ مبالغہ تھا نصیحت میں حدیث شریف میں آیا ہے اشد الناس بلاء الا لنبیاء و انما بلاء الا لنبیاء
واللہ العبد والمذنب

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں دیکھتا ہوں کہ میرے نفس کی صفات ہمراہ میرے باقی ہیں یہاں تک کہ میں
مروں اور پھر پھر مستجاب حفظ کا ارتکاب فوجش سے اوپر بہر کرنا اور نئے تاحین لقاء الہی واجب ہے یہ آیت
حق میں یوسف علیہ السلام کے آئی ہے کذلک لنصرف عنه السوء والفحشاء انہ من عبادنا المخلصین
اسکی ہوئی ہے اور اگر حکم طبع کا غیر معصوم سے زائل ہو جائے تو وہ مثل معصوم کے ملائکہ میں جائے اور نظام
منہج اور حکمت باطل ہو جائے اس لئے کمال ولی یہ ہے کہ حکم طبع کا اوس میں باقی رہے تاکہ وہ استیفاء و حفظ و اذون
فیہما کا جو اسکی قسمت میں ہے کر لے حضرت نے فرمایا ہے حبیب الی من دنیا کہ الطیب والنساء و جعلت
قرۃ علی فی الصلوۃ اب اسکو خوب سمجھ کر اس خلق پر عامل ہونا چاہئے

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جو کوئی میرے پاس دعاوی کا ذب کرتا ہے مجھ کو باطن میں اوسپر نہایت غصہ آتا
ہے اور ظاہر میں اس کے سامنے نہ باسلط کرتا ہوں پھر چونکہ سے اسکو اوس دروغ پر گاہ کر دیتا ہوں اگر دیکھتا ہوں
کہ اوس کا نفس تحمل اس اعلام کا ہو گا وہ خدا خلق جمع بین غیرۃ اللہ ونصح لذلک العبد و قتل من یجمع بین
ہذین الشیئین پھر اگر مجھ کو اپنے ہم نشین کے معاصی باطن پر اطلاع ہوتی ہے تو میں اسکو رسوا نہیں کرتا بلکہ
ذکر اور نکاح میں و قائلہ ساح بن رائج میں کرتا ہوں اور اس کے مکان میں کہہ دیتا ہوں پھر اگر کوئی اوسپر وہ
عیب لگاتا ہے تو اسکی طرف سے جواب دیتا ہوں اور کہتا ہوں ما سرا یت علیہ الا خیار و ہذا الکلام
الذی یقبل عنہ انما ہو من اشاعة الحسد لا عنہ اور یہ بات کچھ مقام علماء و صالحین میں
شایع نہیں ہے

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں جس حاجت کا محتاج ہوتا ہوں اللہ کے دروازے سے مانگتا ہوں کسی
اور بندہ کے دربار اسکا طالب نہیں ہوتا دروازہ غیر کو یوں دیکھتا ہوں جیسے کہ ایک نہر سے پانی جاری ہے فصیلت
صاحب نہر کے لئے ہے جسے پانی جاری کیا ہے نہ نہر کے لئے لکن شکر و سائل کا مجھ واسطے استمال امر خدا کے بجا آتا ہوں

فاسق کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں اور کوئی شخص انکار کرتا ہے تو کہتے ہیں الضرورات تبیح المحظورات سوسیمہ
 تعظیم کرنا جس سے نہیں ہے اس لئے کہ میں او کی تعظیم واسطہ ایفا حق کے کرنا ہوں علیٰ خواص فرماتے شیخ مینعی
 لنا ان المحظور الاول لا یذکر معہ احد با معہ اللہ عز وجل الذی ولا یصور قابلاً وحکمہ دنیا انتھی شیخ نے آخر
 فتوحات میں بذیل وصایا لکھا ہے کہ فقیر کو چاہئے کہ ہر والی کی جو اس کے پاس ہے اس لئے تعظیم کرے اس لئے کہ اس نے اپنے
 بکرا نفس غفلت کو طمع کر کے اپنے کو فقیر سے حقیر جان کر اس کا قصد کیا ہے حالانکہ یہ فقیر اس کی رعیت ہے تو فقیر پر اگر کرام
 اوس والی کا واجب ہے انتہی رہا یہ اعتراض کہ وہ والی ظالم ہے اوس کا اگر کرام کرنا چاہئے سوا اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ
 ظالم ہے تو ہم کیا ظالم اپنے نفس کے ارتکاب معاصی سے نہیں ہیں اور ہم غیر بدگمانی کرتے ہیں یہ ظلم ہمارا اوس غیر
 ہے کہ یہ سوزن کسی وقت میں اوقات سے کیوں نہ ہو تو اگر ایک ظالم نے دوسرے ظالم کے لئے قیام کیا تو کچھ مزیت
 اس شیخ کو اوس والی پر نہ ہوئی اگر انصاف کرے خصوصاً جبکہ اوس امیر کی اس فقیر پر کوئی منت بھی ہو جیسے یہ یا تو ظلم
 یا مسامتہ کسی کام پر علیٰ خواص رحم تعظیم ولایۃ کی بطریقہ شرعی کرتے تھے اور کہتے تھے شارع نے جو توضیح کر
 واسطے اغنیاء کے منع کیا ہے یہ جب ہے کہ کچھ کو ان کی دنیا میں کچھ طمع ہو یا ہم یہ بات جان لیں کہ ہماری تعظیم سے
 او کی طغیان فی غفلت اللہ سے بڑھ چکی اور جبکہ ہم اوس چیز سے جو اس کے ہاتھ میں ہے تعفت کریں اور ایسے اسباب بر
 جس سے اس کے دل ہمارے طرف مائل ہوں اور وہ ہم کو دوست رکھیں اور ہماری سفارش حق میں مظلوم کے سینوں
 اس بات میں کوئی حرج نہیں ہے ولا اعمال بالکنیات انتھی او کی عادت تھی کہ جب کوئی اکابر میں سے
 او کی زیارت کو آتا تو اپنے گھر کے دروازے سے باہر تک اس کی شالیت کرتے اور کہتے حاصل لندا سرس بڑو
 الیوم اور اگر وہ کوئی مدبر یا بیعتا تو پھر دیتے اور کہتے یہ اوس کو بیچو جس کو اس کی حاجت ہے اس لئے کہ میں اس کا محتاج نہیں
 ہوں پر کہتے اذا عظموا صاحب ولایۃ هذا احبنا مع ولایۃ امورنا فی هذه الدار سمیعنا اللہ تبارک و
 تعالیٰ لا ادب مع اکابر الدار الاخرۃ اذا انتقلنا الیہ ان شاء اللہ تعالیٰ

و یک ایک انعام اللہ کا بچہ ہے کہ میں کسی والی امر سے بسبب اس کلام کے جو بعض حاسدین میری طرف سے اور ان کے
 حق میں نقل کرتے ہیں نہیں دیتا ہوں مگر اوس صورت میں کہ او کی طرف کا خوف راجع ہو طرف خوف خدا عزوجل
 جیسے یہ خوف کہ میں اللہ اور انکو مجھ پر بسبب میرے گناہوں کے مسلط نہ دے سو یہ خوف کچھ کمال مقام مومن میں قادیح
 نہیں ہے حالانکہ موسیٰ علیہ السلام سے خوف کرنا اور ان کا خلق سے واقع ہوا ہے سوا اس خوف کا حاصل کرنا اس حال پر زیادہ
 ہے اس لئے کہ اکابر کو شہود امور کا نہیں ہوتا ہے مگر طرف سے اللہ کے اصالت اور اگر خلق کی طرف سے ہوتا ہے تو وہ بجا
 ہے اور نیز ہر مومن میں ایک جزو خوف کا طرف سے خلق کے ہوا کرتا ہے اور مومن پر واجب ہے کہ ہر کو اپنی جان
 رو کے قال تعالیٰ ولا تقوا ایدیکم الی التحللۃ اور وجہ میرے نہ ڈرنے کی ظالموں سے یہی ہے کہ

اونکے لئے کوئی پانچواں سبب نہیں ہے ایک یہ کہ وہ معصیت تقدیر میں اس بندے کے نہیں ہے دوسرے یہ
 حیا کا اللہ تعالیٰ سے اس امر کے کشف و شہود پر کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اوسکو دیکھ رہا ہے تیسرے دوام خوف سواخذہ
 الہی کا بصورت عصیان و ایمان کا صحیح ہونا اس امر پر کہ ہاں یہ پکڑ دھکڑ اور بولگی چوستے رجا اللہ کی معصرت و لولہ
 بصورت ترک گناہ کے سو جب تک یہ شہود رہے گا تب تک گناہ نہ ہوگا ایشیے وہو کلام نفیس ما اظنہ طر سبھا
 یا اخی ابدانہ سے معصیت بعد تاویل یا ترمین کے ہو کرتی ہے اگر یہ بات اوسکو مستحق رہی کہ اللہ اوس سے
 سواخذہ کر لیا تو کہی وہ اللہ کی معصیت نہ کرے میں کہتا ہوں کبار باطن سناٹہ میں اور کبار ظاہر چار سواخذہ
 کتاب رواج اور اوس کے تراجم اردو میں بیان اونکا لکھا گیا ہے مسلمان کو واجب ہے کہ اونکا علم حاصل کرے
 اور اپنے نفس کو اوس میزان میں تولے جن کبار کو اوسنے آج تک نہیں کیا ہے یا کیا ہے اور اوسنے توبہ نصوح کر لیا
 اوپر اللہ کا شکر دل سے بجالائے اور جن کبار میں آپکو مبتلا پائے یا نفس سے میل خاطر طرے اونکے احساس کرے
 اور سنے پچھے اور توبہ کرے لکھنے کے لئے مجاہدہ اختیار کرے اگر نیت صحیح ہوگی تو اللہ تعالیٰ مرد کرے لگا بڑا اثر حفظ میں معاصی
 خوف مقام کا دوسری رب علام کے ہے و اما من خاف مقام سرہ و لھی النفس عن الهوی فان الجنة
 ہی المادی ایک جنت کیسی بلکہ خائف کے لئے وعدہ دو جنتوں کا ہے و من خاف مقام سرہ جنتان ہر شہ
 حق ہے یہ سترم ہے حیا کو حیا مانع ہوتی ہے گناہ سے و من علی ذکاب

دیگر ایک انعام الہی مجبہ یہ ہے کہ میں ہمیشہ شدائد میں نہ رہے اللہ وحدہ پر اعتماد کرتا ہوں بلا شرکت غیر جیسے یا
 آستارہ معتقد و غیر ہم و هذا من اذکر نعم اللہ علی میرا حال درمیان حامدین کے ایسا ہے جیسے کوئی پہلوان
 کٹر اڑن پہنکر ایک اونچی سی چڑھتا ہے اور لوگ تاک میں ہیں کہ ذرا پاؤں پہلا تو زمین پر اگر لگا شیخ معنی الدین
 نے فرمایا ہے حکم العارف اذا تناول الشهوة مع الغفلة عن ربہ جل و علی حکم النفس اذا
 کشف لوگ اس درد دنیا میں اوسپر حسد کرتے ہیں جو نزدیک حکام کے مجاہد و تبرکرتا ہے یا بہت لوگ معتقد
 اوسکی صلاح کے ہوتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ اوسکو لغزش ہو جائے یہ اسلئے کہ اونکی نظر ظاہر دنیا پر ہے وہ
 اگر انصاف کرتے اور اسویرت پر نظر ڈالتے تو حسد اونکا کچھ پرایت مجالست رب عز و جل و مجالست رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوتا و لو لحظۃ فی النہاس کیونکہ یہ امر لائق تر ہے ساتھ حسد کے اس وجہ سے کہ
 کوئی نعمت دین میں اس سے اعظم تر نہیں ہے اللہم حققنا هذا الخلق

دیگر ایک انعام خدا کا مجبہ یہ ہے کہ میں والیان زمانہ کی ظاہر و باطن العظیم کم تا ہوں قاصی ہو یا والی یا محتسب
 یا کاشف یا شیخ عرب کیونکہ اللہ نے انکی قدر کو درمیان لوگوں کے سمجھ بند کیا ہے اور اب کرنا ساتھ و کشف
 و عرفان مجبہ اونکے استقامت و احوال کے مطلوب ہے اس خلق کے فاعل بہت کم لوگ ہیں بعض لوگ کسی

ہیں میں ان کو اس بات پر آمادہ کرتا ہوں کہ وہ ترک امر بمعروف و نہی عن المنکر کریں مگر اوس صورت میں کہ عاجز ہوں یا
نزدیک اور نکلے کوئی منکر نہیکمیں ابراہیم قبولی رحم اپنے اصحاب سے فرماتے تھے کہ تم میں جو کوئی نصف ثانی کو قرآن عشر
سے پائے وہ ازالہ منکرات و لاۃ میں تشدید نکرے اس لئے کہ اوس زمانے میں تراویح علامات ساعت کا ہو گا جسکی خبر
شارع نے دی ہے اور جو کوئی منع و قح میں اونکی اصلاح تشدید کر لگا وہ گویا کہ خلف وعدہ شارع میں ساعی ہو گا شعرائی
کے ہیں دیکھنی مافیہ قال و علی ذلک یحمل حدیث الطبرانی مرفوعاً اذ امر بالتمسحاً مطاعاً و مہجاً
مبتعاً و دنیا موشراً و اعجاب کل ذی رأی برأیہ فعلیکم بخولیۃ انفسکم و دعوا عنکم امر الحامۃ
انتھلی پر کہا ہے کہ لیکن قواعد شریعت شاہد و وجوب امر بمعروف و نہی عن المنکر میں مطلقاً گویہ امر علامات ساعت سے
ہو مگر یہ کہ انسان اپنی جان پر ایسے ضرر شدید سے جسکے تحمل کی عادت نہیں ہے دوسرے شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے کہ
لو کشف لولی ان فلا یرنی بفلا نۃ او لیشرب الخمر مثلاً و جب علیہ النھی لان نور الکتشف لای یطغی
نور الشرعیۃ الی قولہ لان اللہ تعبدنا بازالۃ المنکرات و لو شہدنا کشف انہا باسراۃ و خلقہ تعالٰی
انتھلی اسکے بعد شعرائی فرماتے ہیں بندہ کہو یہ بات نہیں زیا ہے کہ ہمراہ حدیث سابق کے وقوف کر کے یہ کہے کہ
علامات کی شارع نے خبر دی تھی میں نے وہ علامات پائی اور کسی شخص پر وجوب امر بمعروف و نہی عن المنکر کا باقی
نہیں رہا ہاں ترک اسکا اوس وقت ہے کہ نفس امر و ناہی پر خوف ضرر شدید کا ہو جیسے قتل یا لٹی یا لہیا یا خراج و ظالمت
معاش و نحو ذلک اور شاید مرد شارع کی خولیۃ النفس سے یہی ہوگی کہ ایسی حالت میں اندیشہ ضرر لایطاق کا ہے اور
کوئی معین میسر نہیں سوائہ احتمال کچھ بعد نہیں ہے اور حدیث میں تصریح اسقاط اصل امر کے نہیں ہے بلکہ حکم صمد
تشدید کا ہے کیونکہ امر شارع کو اختیار ترک نہیں کیا جاتا مگر اسی وقت کہ منسوخ ہو اور حضرت کے امر کا کوئی نسخہ
نہ ہو کہے تا قیام ساعت نہیں ہے یہاں تک کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی وقت نزول کے آپ ہی کی شریعت کے ساتھ
حکم کرے گیے کہ ما مرد فنامل ذلک و حرّالہ واللہ یتولی ہذا لک انتھلی میں یہ کہتا ہوں یہ بیان جناب شعرائی
علیہ الرحمۃ کا سراپا انصاف ہے لیکن بحث مذکور امر و نہی و لاۃ میں ہے نہ عملاً اور جو قید واسطے سکوت کو فرائی ہے وہ
بالیقین اس زمانے میں موجود ہے شعرائی رحم سنہ ہزار ہجری میں تھی اوس وقت اونکے ملک میں ولایۃ اہل اسلام ہوتے
تھے اب ولایۃ غیر مسلمین ہیں اور اونکے ازالہ منکرات و امر بمعروف میں مضرت شدیدہ مشاہد و متیقن ہیں ایسی
حالت نازک میں ہجرت اسکے چارہ نہیں ہے کہ جہاں تک امکان امر و نہی کا حق میں مسلمین کے خصوصاً اپنے قبائل
و عشائر و اہل محلہ و اہل بلد کے ہو اوس میں کوتاہی نہ کرے اور جو محلہ اور سکا دائرہ امکان سے باہر ہے یا امر و نہی سے
اور زیادہ مفسدہ متوقع ہے وہاں ہمارا کہ نہایت قلب و نفرت طبع کے سکوت اختیار کرے اور نفس خاص کے
اصلاح و تدبیر میں رہے اور واسطے عام ملاحظہ منکرات کے عزلت اختیار کرے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم

میں جانتا ہوں کہ وہ سلسلہ نہیں ہوتے ہیں مگر اسی شخص پر جو دستار دنیا کا ہے اپنے دل سے اور میں اپنے نبی سے
 بات جانتا ہوں کہ وہ محب دنیا نہیں ہے میرے دل میں کچھ دعا ہے یہی محبت خلد رسول و محبت اولیاء و صلحاء کی ہے
 و ساکن البیت بحمیدہ من کل ظالم غرض کہ دنیا کا محب نہیں ہوتا ہے اوسپر کوئی ظالم تسلط نہیں کرتا
 خواہ وہ دنیا سے بالکل غالی دست ہو یا اوسکے پاس مال ہو لیکن اوسکے ہاتھ میں نہ اوسکے دل میں جب ایسے شخص
 کو کوئی ظالم ستانا چاہتا ہے تو اللہ اور اسکو قدرت اوسکے ستانے پر نہیں دیتا اسی جگہ سے علماء و عاملین انزالہ
 سنکرات و لاقہ پر پیش قدمی کرتے تھے اسلئے کہ وہ علماء و دنیا میں بڑے زاہد تھے اگر اوانکو محبت دنیا کی ہوتی تو
 طالب مناصب ہوتے تو کوئی اونہیں کسی والی کی محاصمت پر قادر نہ ہوتا اور نہ قدرت الہیہ اونکی مساعدت
 اس امر پر کرتی سخاوی نے مناقب امام نووی شایع اسلام میں لکھا ہے کہ نائب شام نے چاہتا کہ کتابخانہ
 جامع اموی بلاد کھج کو مسجد سے نووی رحم لے اس امر پر اوسکو سخت و درشت کہ نائب شام نے چاہا کہ اوانکو پکار
 سزا دے اوسکا فروش پوست سباع کا تا نووی نے اوسکی طرف اشارہ کیا اللہ کی قدرت ایک درندہ نظر آگیا
 اور نائب کے پکڑنے کو دانت نکالے وہ مع اپنی جماعت کے بھاگ کھڑا ہوا پر شیخ سے مصالحت کی اور دم چوسے
 اسی طرح نائب شام نے ایک وکالت خانہ بنایا تھا اور اوسکی دیوار پر یوسف مسلمین میں تھی شیخ تقی الدین حصینی نے
 اوسکو ہار دیا نائب شام نے آدمی بھیجے کہ جا کر اوانکو قتل کرو قاتل جب پاس اوسکے آیا دیکھا کہ ایک بڑا درندہ بڑا
 فیل کے پاس دوش شیخ کے بیٹھا ہے ڈر کر واپس گیا نائب شام کو قدرت نہوئی کہ وہ کچھ انکا کر سکتا تھا کذا
 کان العلماء و العاملون و کان الشیخ ابو اھیم المبتولی رحم یقول کل من لا یقدر علی اللہ علی حمایۃ
 نفسه من الکواکب فلیس لہ ان یتعرض لاشراکۃ منکر لہ فخوروا ان یقتلوا و ینفوا انتھی میں کہتا
 ہوں غازان شاہ جسکی تلوار باری سے پہلے چلتی تھی جب گزرا اوسکا دمشق پر ہوا اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحم سے
 اوسنے اپنی مجلس میں دعا چاہی تو ہاتھ اوٹھا کر یہ دعا کی کہ اے اللہ اگر یہ تیرا غلام غازان واسطے علماء اکابر
 کے قتال و جہال کرتا ہے تو تو اسکی مدد کر اور اگر واسطے سلطنت و ملک گیری کی جڑ پائی کرتا ہے تو تو اس ظالم
 کو ہارے سر پر سے اوٹھالے غازان شاہ سے سوا آمین آمین کہنے کے کچھ نہ بنا سارے علماء و حاضرین
 مجلس خوف سے ڈر گئے اور تعجب کیا کہ یہ کس طرح اوسکے ہاتھ سے قتل نہوئے اوسنے ایک رسالہ اردلی خاص کا
 ہر اور انکے کیا کہ حضرت شیخ کو اوانکے گزرتک بحفظ و امان پہنچاؤ اوس بیت حق است بین از خلق نیست چمن
 کان للہ کان اللہ لہ واللہ حیر القاتل کن للہ فلا تلکن اللہم حققنا بالادین و احفظنا من
 شر الانس و الجن الشیاطین اللہ آمین

دیگر ایک سنت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ ہر علمائے نزدیک امرالکے جاتے ہیں اور انکو نصیحت و امر و نہی نہیں

کہا کہ اس کلام کی ترکیب میں کچھ فصاحت نہیں ہے بلکہ کرکیک ہے پہرینے دیکھا کہ حافظ منذری نے ترغیب ترمذی میں
کہا ہے فی السنۃ کا من کا لائق بہ کچھ نہ پوچھو کہ مجھ کو کس قدر خوشی اور سوقت حاصل ہوئی لہذا وافقنی الحفظ علی
ما خلنت من طریقہ الظاہرۃ انتھی امین کہتا ہوں اسطر علی موافقت بعض احادیث میں مجھ کو بھی ساتھ اہل حدیث
کے واقع ہوئی ہے واللہ اعلم بالصواب

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں اہل صدقات خاصہ کو مکروہ کہتا ہوں مگر کسی ضرورت شرعیہ سے کہ اوس میں کوئی
سنت ظاہر ہووے بخلاف عامہ جیسے موقوفات فقراء و مساکین کہ ان کا اہل مکروہ نہیں کہتا مگر بشرط حاجت
ہاں جو روٹی خالقہ صوفیہ پر موقوف ہوتی ہے اوس کو نہیں کہتا اسلئے کہ شرط صوفیہ غالباً مجتمع نہیں ہوتے
رہی درہم کا مقررہ صوفیہ مجھ کو یاد نہیں آتا کہ میں نے کہا کہ کسی کوئی ہوں یا پہنچے ہوں کیونکہ میں اولاد محمد بن حنفیہ میں
ہوں اور شریعت ہوں مجھ پر صدقات حرام ہیں اور اس تقدیر پر کہ میں شریف نہوں تب بھی مجھ کو اوس طرح ناس سے
تعفف ہے انتہی محرم سطور نے بھی اپنی یاد میں کسی مال صدقہ یا زکوۃ کا کسی سے نہیں لیا اسلئے کہ اولاد
حسین بن علی میں ہوں یہ ذکر زمانہ فقر و حاجت کا ہے اور اب تو خدا نے مجھ کو اتنا دیا ہے جسکی زکوۃ سال تمام میں آلف لاف
تک دیتا ہوں واللہ اعلم بالصواب

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو درمیان اپنے اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے ہر حاجت
مطلوب میں ایک وسیلہ یہاں ہے اسلئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک کبیڑ میں ہمارا سوال کرنا بہت جل و علا سے بلا واسطہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنچتی ہے شیخ حلی نے فرمایا ہے ایاک ان تخت ذل واسطۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و تکلم اللہ
تعالیٰ بلا واسطۃ فانک تلوک اذ ذلک مبتدعاً لا متبعاً و الکامل لا یطأ مکاناً لا یری فیہ قدم
الا تباہ لنسبہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انتھی امین کہتا ہوں یہ واسطہ یوں ہوتا ہے کہ جو سوال و دعا کرے اوسکے اول و آخر
درود پڑھے یا یوں کہے اللہم انی اسألك بمجاۃ نبیک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فافہم ذلک و اعصل علی التخلق
بہ واللہ یتولی ہذاک

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں نوم کو حدیث اکبر یا اصغر پر جو ظاہر بدن پر ہو یا باطن جسید میں جیسے کینہ یا
کمر یا قریب یا غل یا حسد یا نقص کسی مسلمان پر اگر بطریق شرعی سخت مکروہ کہتا ہوں یہ سب مراعات ادب ہے اوس
درگاہ کی جسکے پاس روح بعد خواب کے جاتی ہے کیونکہ جب ارواح جسم سے طرف آسمان کے مرتفع ہوتی ہیں تو انکو
اذن سجدہ کا سامنے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہوتا ہے مگر اوس وقت کہ طہارت ظاہر و باطن پر خواب میں کسی ہوں
اگر ظاہر نہیں ہوتی ہیں تو سجدہ کر نیسے روک دیجاتی ہیں اور بارگاہ الہی میں گھسنے نہیں پاتیں خارج بارگاہ الہی
رہتی ہیں سجدہ کرنے پر قدرت نہیں پاتیں اور اگر خارج حضرت سجدہ ہی کرتی ہیں تو نماز کو انکی عالم ارواح میں ہاں

و یکا ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں رفع صوت بالذکر کو محبت فی اللہ وصول دوست کرتا ہوں واسطے تہنیز اور
کے لئے اور کسی علت کے لئے نفل احدا من المکرین یسمع صوتنا فی ذکر اللہ تعالیٰ ولومرۃ واحدۃ
محبتہ فیہ تعالیٰ ومحبتہ فی حصول الخیر للمارین الخافلین فانما احب اذا قلت لا الہ الا اللہ ان
یسمع لہما اهل المشرق والمغرب من النس وجن ومسلمین وکفار قد بلغ الکتمان حدہ
لکونی کان فی معارف المنايا وما بقیت نفسی بحمد اللہ تبارک وتعالیٰ تطلب مقاماً عند الخلق
ولا شئاً سوى اللہ انتھى اللهم حققنا بذلک

و یکا ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں شرفا کی بہت تعظیم کرتا ہوں گو لوگ اونکے نسب میں طعن کریں اور میں
اس تعظیم کو سمجھاؤں گے انکے حقوق کے اپنے اوپر جانتا ہوں اسی طرح اولاد علماء و اولیاء و اکرام و اجمال کرتا ہوں
اگرچہ وہ غیر قدیم استقامت پر بطریقہ شرعی کیوں نہ ہوں و ہذا خلق غریب فی هذا الزمان قل امر یعمل
بدع النابلس سمجھاؤں گے ہمراہ شرفا کے ایک یہ ہے کہ ہم کسی فرس یا مرتبہ یا صفہ پر نہ بیٹھیں اور شریف کی نشست
بر خلاف او سکے ہواور ہم کسی عورت کو جسکو اونہوں نے طلاق دی ہے یا بیوہ ہو گئی ہے نکاح میں نہ لائیں اور کسی
شریف سے بیاہ نہ کریں جب تک کہ اپنے نفس سے قدرت قیام کی اوس کے حق واجب پر معلوم نہ کریں اور مطابقت
اوسکی رضا کے کام کریں اور اوسپر کسی اور عورت یا کثیر نملائیں اور اوسکو طعام و لباس کی تکلیف و تنگی نہ دیں اور جس
خواہش سباح کی وہ سائل ہو اوسکو اوس سے منع نہ کریں اور جب وہ کٹری ہو تو اوسکی جو قی سیدی کر کے رکھ دیں اور
جب وہ چارے پاس آئے تو ہم اوسکی تعظیم کے لئے کٹرے ہو جائیں اسلئے کہ وہ ایک پارہ گوشت رسول خدا صلی اللہ
ہے اسی طرح اگر کوئی شریف ہم سے کچھ مانگے تو ہم اوسکو منع نہ کریں اگرچہ ہمارے پاس ایک ہی دن کا قوت ہو
عامہ یا جو تفسیر اسلئے کہ یہ دینا جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برا لیکر رہے ہاں گے ہے ہم نے حقوق شرفا کا ایضاً کیا
البحر المودع میں کیا ہے وانا لافتم مجلس ذکر فیہ شریف فافصح ذلک واعمل علی التحلیق بہ انتھى
مراد شرفا سے اسمی سادات بنی فاطمہ علیہا السلام ہیں

و یکا ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں آواز شریف کو پہچانتا ہوں اور میری آواز سے اوسکو تمیز کر لیتا ہوں اگرچہ
پس پردہ ہے کیونکہ منون اسی طرح کلام مرج کو حدیث نبوی سے امتیاز کر لیتا ہوں اور مساطی زور کی مسافت
اور تمیز اور نکاح غیر سے کر لیتا ہوں فارسی الکھن میتا کا روح فیہ عکس الکھن الذی وضع بحوت
اسی طرح مشادات زور کو نطق بالکبیر سے پہچان لیتا ہوں پہرے اپنے دل سے توجہ طرف اللہ کے کی اللہ نے نشانی
میں مجھ سے ان سب معارف کو ادبائع الشریعہ محبوب کر دیا میں تجاہت خطیب نے یہ حدیث روایت کی البیل والنھا واطینا
فاحسنوا السیر علیھما واعلموا ان احدا لا یوت حتی یرجی حسن عملہ و سوء عملہ میں اپنے جی میں

شنا کرتا ہوں اسلئے کہ میں جانتا ہوں کہ اللہ کی تقدیرات اور اسکے عباد پر عین حکمت ہیں و لکن کسی شے پر افعال خدا سے کہی جاتا
ہونا جائز نہیں ہے اور جو شخص ماضی ہو وہ جاہل ہے اگر بندہ کو کشف اور واردات الہیہ کا ہوا جو اسکو میرے لئے ہے
اور جو کچھ اللہ نے اس کے لئے صبر کرنے پر اور واردات کے مہیا کر رکھا ہے تو بندہ سوال اس کے وقوع کا کرے جو کچھ
وجود میں واقع ہوتا ہے سب بارادہ الہیہ و سبق علم کے ہوتا ہے اور اسکا متغیر ہونا صحیح نہیں ہے جو حدیث میں آیا ہے
کہ ان شاء اللہ اناس بلاء الا لئلا یاءنوا لکھل فلا مثل سو معلوم ہے کہ انبیاء و اولیاء کھین خدا ہوتے ہیں اور اللہ اپنے
محبوبین کے ساتھ نہیں کرتا مگر وہی کام جس سے وہ مقرب خدا ہوں جو شے حضرت حق سے وارد ہوتی ہے اللہ کو
متعرت متعطف ہوتا ہے تاکہ اپنے دربار کے لوگوں کو مقدار و صل و ہجر اور مقدار نعمت و بلا کا پہچنوائے پس جو
کوئی داکر بعین استبصار تامل کرتا ہے وہ اسکو دوا پاتا ہے یہ حکم اور بلایا میں ہے جو جسد و مال و دل و نہج
میں ہوتے ہیں یہ دوا بلایا دین میں سویہ اللہ کے غضب کو بندہ پر تباہ ہے بہن فاخرم و اباک و الغلط و قد قلت
فہذا المعنی ۵

یا رب لا احصی علیہ افضاء	فکل امرئ فی اوساوا
انت الحکیم و علین فعاک حکمہ	قد عمت السراء و النصراء
بکرمہا متعرت متعطف	فالذل اذن قل شہد الاحواء

و یکراہک مت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی بیماری کی دوا نہیں کرتا ہوں مگر حکیمہ و مہتمی سحت ہو جائے کہ مجھ کو انتفا
و کمال اقبال سے اللہ پر مشغول کر دے سو جب تک کہ مجھ کو حضور نبی پر اپنی عبادات میں قدرت باقی رہتی ہے تب تک
میں دوا نہیں کرتا پھر اگر دوا کرتا ہوں تو رعایت حق غیر کرتا ہوں تاکہ اپنی خطا نفس سے باہر ہو جاؤں وہ حفظ محبت عافیت
بالطبع ہے نہ یہ کہ حق تعالیٰ مالک میرے جسم کا ہے اسلئے کہ عادت میری یوں ہے کہ میں اسلئے دوا کرتا ہوں کہ میری
ذات کنیز آئی ہے نہ اسلئے کہ میرا نفس ہے اگر یہ ذات مملوک خدا نوتی تو ہرگز دوا اسکی نہ کی جاتی ففرق بین من
یتداوی قیاماً بواجب حق سالیہ غر و جل و بین من یتداوی قیاماً بواجب حق نفسیہ و ما یعقل صا
الا العالمون انشتے میں کتا ہوں نظر باد لہ مجھ سمٹ سطرہ یہ بات ثابت ہے کہ تداوی جائز ہے اور ترک تداوی
افضل و اللہ اعلم

و یکراہک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ جب میرا بدن یا کپڑا ناپاک ہوتا ہے کسی بیماری وغیرہ سے تو میں سناجات و خطا
حق بل و عا کو سخت مکرہ کرتا ہوں واسطے حضرت سناجات حق کے نفس خا طلب اللہ فی حال تقدس بدنہ
و ثیابہ ففو خارج عن ادب الا کا میری بلکہ ایسی حالت میں اغوان سے کتا ہوں کہ کچھ لمبو دینا کا ذکر کرو اور مجھ کو اقبہ
حق سے اس حالت قدرہ میں باز کرتا تو میں یہ خیال نکروں کہ میں اسدم سائے اپنے سب کے ہوں تعظیماً

ہوتی ہے اور مشکل مقام صاحب خود گنہگار ہوتے ہیں علی خواص فرماتے تھے کہ خیر اور جو محدث ظاہر یا باطن پر محبت و شہوات
 دنیا سے سویا گیا لگتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس رات تیری روح کو پکڑ لے اور تو اللہ سے ملے اور وہ تجھ پر غنیمت ناک ہو سکتا ہے
 اور گناہ کے چہرے تو سویا ہے **وقد قل تعالیٰ** افا من الذین مکرر السیئات ان ینحسف اللہ بہم
 الارض الا یدرس امرکے لئے اکثر لوگ معتد بہ ہوتے ہیں یہاں تک کہ اس سے توبہ کریں بلکہ اکثر لوگ محبت دنیا کو گناہ
 ہی نہیں جانتے یہ قول مسیح علیہ السلام کو بھول گئے ہیں حب الدنیا سراسر اس کل خطیئہ سے موجب دنیا ہے
 ایک خطا ہی خارج نہیں ہوتی انتہی اس طرح انسان کو مراعات توبہ کے سارے ذنوب و شہوات سے بھی بچا
 جبکہ خواب سے جاگے کیا معلوم کہیں ناگمان مر جائے اور ملک الموت مہلت نہ دے کہ توبہ کر سکے مالک بن دینار
 اصحاب کو جمع کر کے فرماتے تھے **تعالوا نستغفر من الذنب الذی لا یستدی احد للتوبۃ منہ وھو**
محبة الدنیا انتہی فواظب یا اخی علی التوبۃ مر خالک وواظب علی النوم علی طہارۃ النظاہر و الباطن
 کما ذکرنا لک ولا تلخص تندم فی اکثرۃ حاصل یہ ہے کہ متصل خواب کے با وضو ہو کر اور ادعیہ ماثورہ و اذکار مستبر
 کر کے اور سارے گناہوں سے تائب ہو کر سوئے اور جب بیدار ہو تب بھی اس تخلق کی مراعات کرے +
 دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں سو نالٹ آخر شب میں معاصی ظاہرہ سے بھی زیادہ تر مکر وہ رکھتا ہوں اس طرح
 خواب کو ہر دو شب عمیدین اور شب جمعہ اور شب نصف شعبان اور شعبہ ماہی قدر و نحو ذلک میں مکر وہ جانتا ہوں مگر
 بطور غلبہ نہ بطور اختیار اور کبھی بیٹھے بیٹھے سو جاتا ہوں بسبب حرص کے بیدار ہی پر سو یہ سونا اس المال فقیر کو ناقص
 نہیں کرتا بخلاف نوم اختیار و مالک الیمہ کا نصب اول نصف ثانی میں اور کبھی اول ثلث سے ہوتا ہے اسکو ریا باب
 قلوب پہنچاتے ہیں اگر شب جمعہ کہ اس شب میں نصب اذکار غروب شمس سے تا خروج امام نماز صبح سے ہوا کرتا ہے
 کما درج فی حدیث روا لا الامام سنید فی تفسیر لا اسئلہ ہر مسلمان کو چاہیے کہ اس شب میں غروب سے
 تا نماز فجر سُنّت ربّ سے غافل نہ ہوا اسلئے کہ بادشاہ کے پاس ہر وقت جرات سوال کی نہیں ہوتی ہے جب بندوں کے
 دل سے حجاب اوٹھ جاتے ہیں اور اسلئے یہ بات کسی جاتی ہے ہل من سائل ہل من مبتلی ہل من
 مستغفر و نحو ذلک تب او نکواذن سوال کر نیک ہوتا ہے اسوقت جو اللہ او نکواذن دیتا ہے تو اسی لئے کہ
 اونکی دعا قبول کرنا چاہتا ہو کما صرح بہ فی الحدیث سو اسوقت میں دعا سے وہی شخص محروم رہتا ہے جو غافل ہے احمد بن
 سماعی نے فرمایا ہر ما من ابلیس الا و انزل فیھا آثا من السماء و یفرق علی السبیۃ ظین و یحرم مولانا مومن +

باب بیان میں دوسری قسم اخلاق کے

ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب مجھ پر کوئی ایسی چیز نازل ہوتی ہے جو عادیہ بری لگتی ہے تو میں اللہ پر بہت سی

کلام اولیا ہے کہ ان سے ہی زبان و دل کو روکنا چاہئے وھذا الباب قليل من الفقر لہ من بعض ذہ بل غالبہم
 یسارع الی الاکرام القلة العالم واما غیر ذلک ایک بار ایک شخص جاسع ازہر سے میرے پاس آیا کہ میں نے
 عالم کا ہرگز نہ ہی فقیر نہ ہو گا میں نے کہا کیوں کہا وہ کہتا ہے کہ میں اعلیٰ جمیع علماء مصر ملک اعلیٰ جمیع بنی آدم ہوں جو رہے
 زمین پر اس دم موجود ہیں میں نے کہا محتمل ہے کہ مراد اوسکی یہ ہو کہ انا اعلیٰ بشر لاتی وھذا الفتی اویسا فی بیٹی من
 الامتعة واولعلمہم بدن سر و جتی وھو ذلک کہا وہ یہ ہی کہتا ہے سبحان من شرف هذا البقا
 ہمیشہ یاد رکھنا کہ درست کہتا ہے نوع انسانی تر ہے اشرف ہے اس لئے کہ فلاح و عدم وجود ہے جو چیز کم درجہ ہے
 وہ اوس سے شرف حاصل کرتی ہے کہا وہ کہتا ہے انا افضل علماء مصر لآن میں نے کہا محتمل ہے کہ مراد اوسکی
 یہ ہو کہ انا افضل منھم عند نفسی الخبیثة وھم مخطئة فذلک الدعوی والکمال انھم افضل منی قطعاً الخ
 علی خواص نے فرمایا ہے لایسوغ الاکرام شرّاً الا اذا لم یقبل ذلک الاصل التاویلا یا منتہی ایک شخص نے امام ابو حنیفہ
 رضی اللہ عنہ پر زد کیا تھا ایک کر اسہ اس باب میں نکتہ کر میرے پاس لایا میں نے اوسکو ڈر دیا اوسکی بات کو نہ سنا وہ
 میرے پاس سے چلا گیا اپنے گھر کی سیڑھی سے گر پڑا لکڑ ٹوٹ گئی اب تک وہ پڑے پڑے اپنے نفس پر بول و براز
 کرتا ہے نسأل اللہ العافیة اوسنے بار بار مجھ کو اپنی عیادت کے لئے بلایا میں اذیام مع الامام ابی حنیفہ رضی اللہ
 عنہ نزدیک اوسکے گیا کہ جو ان کے حق میں بے ادب ہے میں اور کا دوست نہ نہیں ہوں یہ تاویل حق میں اس کے
 باضین کی ہے رہے احیاء سوا ان کے حق میں بھی کوئی کلام کسی سے قبول نہیں کرتا جب تک کہ ساتھ اوسکے اجتماع
 و مفاد نہ ہو کہ جس کا کلام باطل یا محرف خلاف مراد قائل نقل کیا کرتے ہیں تاکہ جو لوگ اپنے دین میں متہود
 ہیں اور قصب رکھتے ہیں اوپر شرف غارہ کرین تاکہ نور اوس عالم یا ولی کا اوسکے شہر میں بچھ جائے دیا ابی اللہ
 اللہ بنو نوحہ اس امر کی کثرت نقل بسبب قلت وربع کے درمیان قرآن کے بہت ہے انتہی الحدیث کہ مسک اس
 خاکسار جمیعہ اگر کا ہی زبانہ طلب علم سے یہی چلا آیا ہے کہ کسی امام مجتہد یا ولی متعبد کے حق میں کوئی کلام خلاف
 شیوہ ادب کے زبان قلم یا قلم زبان سے نہیں نکلتا ہے اور ہر عالم و عالمہ کے کلام کی تاویل محمل حسن پر حتی الامکان
 کی جاتی ہے اور اگر مسائل دین میں کسی مسئلہ کو دوسرے مسئلہ پر ترجیح دیجاتی ہے تو اوس میں خیال عدم تنقیص
 قائل مرجع کا نصب العین رہتا ہے قول ماکول پر تکفیر کرنا ایک کا دوسرے کو ایسا ہے جیسے اسلام سے خروج کرنا
 عیاداً بالتد ان کفر تصریح پر تکفیر کا کچھ نہیں ہے اس رائے آفت نشانہ میں ایک بلائی غلیظہ عدیمان عمل بالحدیث
 میں یہ بھی عام ہو گئی ہے کہ وہ بے تکلف کمال جرأت و نہایت متہور سے الفاظ گستاخانہ کا استعمال و طلاق حق میں
 اس کے کرام مجتہدین و علماء دین کے تحریر و تقریر پر نہایت قلیقین نہاد ہوں کی تو کچھ نہ ہی حقیقت نزدیک ادون کے
 نہیں ہے وہ تو گویا معاذ اللہ نزدیک ان کے سر سے ہی سے مسلمان نہیں ہیں حالانکہ یہ خصال شرعاً انسان کے لئے

نجانہ عز وجل لا اعداء اخری اسی مجاہد سے اکابر اپنے کپڑوں کو واسطے جمعہ و جماعات کے بھڑکرتے تھے اور
سجادات نفیسہ بھڑکے واسطے نماز کے پھراتے تھے تعظیماً کحضرة خطاب للہ تعالیٰ +

دیگر ایک نعمت خدا کی مجبوری ہے کہ جب مین فاکہ یا شیرینی وغیرہ کھاتا ہوں تو اللہ کے ساتھ حاضر رہتا ہوں اسی طرح
وقت نکاح و لباس کے کوئی کام اللہ سے غافل ہو کر نہیں کرتا بلکہ جو کام کرتا ہوں ساتھ حضور دل و نیت صالحہ کے کرتا
ہوں تاکہ نفس طاعت خدا میں میری موافقت کرے کیونکہ زبان حال نفس یوں کہتی ہے کہ میں نے بعض غریبوں
والا صرعناک یہ خلق آج کے دن لوگوں میں کیا ہے بلکہ ہر آدمی جب اپنی شہوت کو دیکھتا ہے تو دل اوس کا
طرح اوس شہوت کے جھکتا ہے اور اپنے رب کو بھول جاتا ہے فعلحران کل من لم یحی ما ذکرنا من الاذکار
والحضور قل مجاہد عن اللہ عز وجل فافهم ذلک واعمل علی التخلق بہ واللہ اعلم +

دیگر ایک سنت خدا کی مجبوری ہے کہ میں تم کی مراعات و حرمت بد موت و الدیتیم کے بہ نسبت اوس وقت کے کہ رعایت
اوس بنیم کی سبب اوس کے باپ کے کرتا ہوں زیادہ کرتا ہوں اسی طرح جس خاوند کی موجودگی میں اوس کی بی بی سے
چشم پوشی کرتا ہوں وقت غائب ہونے شوہر کے اوس سے زیادہ اوس کی بی بی سے غصہ بھر کرتا ہوں خصوصاً جبکہ
اوس کا شوہر مجاور کہ یا مدینہ ہو یا مدینہ شریف ہو یا وہ بی بی شریفہ ہو یا اولاد اولیا سے ہو اس لئے کہ نوح اوس کا
حاضر یا گاہ خدا و درگاہ رسول صلا م ہے اور شریفہ ایک پارہ گوشت ہے رسول خدا صلا م ہے اور دختر ولی کی اپنے
باپ سے ملتی ہے فمن تعرض بحرمہ او حرم الاولیاء فقد تعرض لعقوبات اللہ عز وجل یہ خلق
اقران و اخوان زمان میں کیا ہے ایضاً اس کا یہ جو کہ بندہ پر زیادت تعظیم و اکرام ہر شخص کی جو کفالت محفۃ
حق تعالیٰ میں ہو بہ نسبت اوس شخص کے جو کفالت حق میں مخلوط کفالت خلق عادیہ ہو واجب تر ہے +

دیگر ایک سنت اللہ پاک کی مجبوری ہے کہ مجھ کو کثرت اعتقت و امراء وغیرہم سے اپنے حق میں نفرت ہے اگر کوئی
شخص مدح میری سامنے کسی امیر کی کرتا ہے اور اقران پر مجھ کو ترجیح دیتا ہے تو میں طرف اللہ کے توجہ کرتا ہوں
کہ کسی میرے دشمن کو کھڑا کر دے کہ وہ میری تحقیق کرے یا یہ سوال کرتا ہوں کہ اوس کے اعتقاد باطن کو میری طرف
پہنچے وہ کسی طرح میری طرف التفات کرے و ذلک فتح الباب للراحۃ النفسی و سد الباب
لتنقیص احد من اخوانی برفعی فوقہ و هذا الخلق لم اجعلہ فاعلام من اقرانی فاعمل علی التخلق
بہ واللہ یتولی ذلک +

دیگر ایک انعام اللہ کا مجبوری ہے کہ میں کلام ائمہ مجتہدین و مشائخ صوفیہ کے لئے کثیر التوجہ ہوں اونکے کلام
کو احسن وجوہ و محال حسنہ پر محمل کرتا ہوں اسی طرح کلام کو اونکے اتباع کے اگر مجبوریات جان لوں کہ وہ اوس
مشہد تک نہیں پہنچے ہیں کل ذلک سد الباب للوقیعة فیہم و للتحقیق موضع آخر میں قول میرا دربار

تجیر کی کیا ہے اور جن لوگوں نے اجتہاد مستحب کے ساتھ تشرکیہ واسطے کہ زمانہ دشمن اہل علم ہوتا ہے اور علماء و دنیا میں
کرتے ہیں ورنہ تاج مشکل میں بیٹے ایک جہان علماء مجتہدین کا ذکر کیا ہے جو تہ اجتہاد مطلق کو پہنچ گئے تھے اور مقلد
کسی مذہب فرعی کے نہ تھے گواہین کیسے اس دعویٰ سے سکوت کیا تھا یا کوئی انہیں مدعی اس رتبہ کا اپنے لئے
ہوا تھا بلکہ ائمہ و علماء امین غالباً بالغ مبلغ اجتہاد گزرے ہیں اسمیں کوئی استبعاد نہیں ہے یہ تعجب و شہخص کرتا
جو ہر ایک علم و درج علماء و مراتب فضل سے جاہل ہے و لہذا اکثر ان کا حصول درجہ اجتہاد کا حق میں مجتہدین متاخرین
کے انہیں اہل تقلید سے صادر ہوتا ہے ورنہ اہل علم کو ایسی بات کہنے سے عار آتی ہے اصحاب کتب صحاح ستہ
وغیرہ ائمہ حدیث مجتہد مطلق تھے گو وہ اس امر کا دعویٰ نہیں کرتے تھے ہضماً التفسیر و سداً لباب الاختصار
فی حق السلف واللہ اعلم *

و یکم ایک انعام اللہ کا جو ہر پہر ہے کہ جب کوئی فقیر جو کما رزق اللہ نے میرے ہاتھ پر رکھا ہے میرا کفران نعمت و انکار
احساں کرتا ہے تو میں وہ ہر اوس سے منقطع نہیں کرتا اور نہ اوسکی تعلیم علم و ادب بطریق شرعی باز رہتا ہوں یہ
اسلئے کہ مجھے معلوم ہے کہ جو کوئی اپنے محسن کا شکر گزار نہیں ہوتا ہے تو اوس محسن کو پاس اللہ کے اجر وافر ملتا ہے
اور جب کا شکر ادا کیا جاتا ہے تو وہ شکر کیسی مقابلہ احسان میں ہو جاتا ہے فاحسن یا اخی من کفر بنعمتک
اللی کنت واسطۃ فیہا ولو کرہت نفسک ذلک فان فیہ من ریاضة النفس ما لا یغنی وقد سمعنا
اللہ تعالیٰ ابابکر الصدیق لما قطع نفقة مسطح و شفع تعالیٰ فیہ عند ابی بکر بقول عز وجل و
لیعفووا ولیصفحوا انتھی *

و یکم ایک سنت اللہ کی جو ہر پہر ہے کہ جو اعمال خیر اللہ تعالیٰ میرے جوارح پر ظاہر کرتا ہے میں ثواب اؤ اللہ سے طلب
نہیں کرتا مگر اب سنت و فضل سے اسلئے کہ میں جانتا ہوں کہ ساری نعمتیں دنیا و آخرت کی اللہ نے ہمارے ہی لئے
پیدا کی ہیں اسلئے طلب کرنا اس ثواب کا متقابل طاعت میں بوجہ فاقہ و حاجت داخل ادب ہے اور طلب نہ کرنا
اوس کا قلت ادب ہے کیونکہ اسمیں بے نیازی فضل رب سے ثابت ہوتی ہے بعض کتب الہیہ میں آیا ہے ومن
اظلم من عبد فی الجنة اونس لولہ اخلق جنة ولا ناس الا اکن اهلها لان اطاع انتھی علی خواص نے
فرمایا ہے ہم ایسوں کو سوال ثواب کا عبادت پر طلب کرنا زیبا نہیں ہے بلکہ لائق یہ ہے کہ ہم سوال عفو کا اوس
جنایت سے کریں جو اس عبادت میں ہم سے ہوئی ہے جیسے سوز ادب و عدم خشوع اسلئے کہ جس نماز میں خشوع
نہیں ہوتا ہے اوسکو پرائے کپڑے کی طرح لپیٹ کر تہ پر نمازی کے مارتے ہیں شارع نے بعد نماز کے تین بار
استغفر اللہ کہنا اسلئے مشروع فرمایا ہے کہ مصلیٰ اپنے نقص صلوٰۃ و عدم خشوع و کثرت غفلت و عدم حدیث
نفس وغیر ذلک پر متنبہ ہوتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ چار اکثر ہونا سامنے اللہ کے ایسا ہے جیسے ایک غلام مجرم نے

موجب ہلاک کے دابین بن ہین مانا کہ تقلید مذہب عمر و خاص و نما ایک اور غیر ثابت دلیل و برہان ہے اور تعصب کرنا
 واسطے اس کے سراپا نقصان و خسران لکن جو شخص اللہ و رسول پر ایمان لایا ہے اور نماز و روزہ کرتا ہے اور منکر و نیک
 دین حق کا نہیں ہے وہ کسی طرح استحقاق تکفیر یا تفصیل کا نہیں رکھتا نہایت یہ ہے کہ بسبب جہل یا قلت علم
 یا فقدان فہم کے مقلد ہوا ہے اتنی بات سے وہ دائی ایمان و اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا ہے اس کے لئے امید
 نجات و مغفرت کی لگی ہوئی ہے میرا طریقہ وقت حصول علوم کتاب و سنت سے واسطے اپنے اور غیر کے یہی ہے
 کہ اتباع دلیل کا چاہئے تقلید کا میں منکر و دشمن ہوں لکن کسی مقلد کی غیبت و عیب جوئی کر نیکیور و انہیں رکھنا خاص
 بلے ادبی کو مذمت میں ائمہ اربعہ مجتہدین و جمیع سلف صالحین و صوفیہ متبعین کی شقاوت جانتا ہوں اللہ اپنے
 کسی بندہ کو حسن ظن پر مواخذہ نہ کرے گا اور جو کوئی کسی اللہ کے ولی کا دشمن ہے خواہ وہ ولی عالم کتاب و سنت
 ہو یا عارف باللہ وہ اللہ کا محارب و عدو ہے شعرانی رحم نے فرمایا ہے ۹۵ء میں ایک شخص نے جو اللہ کا درگزر کرتا
 تھا مجھ پر تزیور کی کہ میں مدعی اجتہاد مطلق ہوں مثل ائمہ اربعہ کے حالانکہ میں نے طرفے ائمہ کے جواب دیا ہے وہ
 ہی صدر سے نہیں بلکہ او کی دلیل معلوم کر کے شیخ خاتم الدین نے میرے حساد کو پچاس جواب دئے اور کہا بقتل یتیم
 ذلک عندہ فلیس فی ذلک محظور لکن شرط القاضی ان یکون مجتہدا انتہی شوکانی رحم نے یہی
 اپنی موقوفات میں قاضی کے لئے مجتہد ہونا شرط کیا ہے فقط یہ عجب یہ خبر شیخ ناصر الدین طبلاوی کو پہنچے کہ انتہی
 ان فلا نا ادعی ذلک فان اول من یقلدہ انتہی مراد اس تقلید سے اقتدا ہے علم و عمل میں نہ تقلید عرفی نسبت
 شیخ جلال الدین سیوطی کے یہی بات مشہور ہوئی تھی کہ وہ مدعی اجتہاد مطلق ہیں لکن او منون نے یہ دعویٰ نہیں
 کیا تھا بلکہ دعویٰ اجتہاد منسوب کا کیا تھا کہونکہ مجتہد مطلق ائمہ اربعہ تھے اور یہ دعویٰ بعد ائمہ اربعہ کے کسی نے
 نہیں کیا مگر ابن جریر طبری نے سوا سکون کو گون نے نہ مانا رہا اجتہاد منسوب سوزنی و قفال و امام الحرمین و ابن
 دقیق العید وغیرہم اسی طرح کے مجتہد تھے فکل ہو کلام مجتہدون منسوبون لامستقلون ہکذا
 نہایت بخط السیوطی رحم حالانکہ اجتہاد نزدیک اہل طریق کے مریدین کو حاصل ہو جاتا ہے چہ جائے عارفین
 کی ابن عربی نے کتاب الجواز فتوحات میں لکھا ہے کہ اذا بلغ المرید مقام الاجتہاد فہو فی یقین تحت
 حکم استاذہ او یخالف قد قال بکل مخصص جماعۃ والذی اسرہ انہ یقین تحت حکم شیخہ
 حتی یرقبہ الی علم الیقین او عین الیقین او حق الیقین انتہی اور یہ رتبہ بالیقین فوق مرتبہ اجتہاد ہے
 کیونکہ غایت اجتہاد کی فروع میں ظن ہے اس کے بعد شعرانی رحم نے کچھ بیان توضیح مسائل مختلفہ ائمہ مذہب کا
 کیا ہے حاجت اس کے ذکر کی اس جگہ نہیں ہے میں کہتا ہوں یہ دعویٰ کہ اجتہاد مطلق ائمہ اربعہ پر ختم ہو گیا دعویٰ
 بلے دلیل ہے تعلق اجتہاد کا مرتبہ علم سے ہے سوا اکثر خلف و نسبت سلف کے اعلم ترگز سے ہیں پھر وجہ اس

بچ سکتا ہے جو احسان خلق کو اللہ کی طرف کا احسان بناتا ہے ایسے شخص کو ظلمہ سے لینا مضر نہیں ہوتا بلکہ جبکہ یہ جان کہ وہ مال حرام کا ہے انتہائے احمد اللہ تعالیٰ کہ مجھ کو سہی کہسی اتفاق ایسے ہدایا کے اکل کا نہیں ہوا ہے نصف عمر تک اپنے عمل مست یعنی نوکری چاکری سے کم کر کما یا اور اب اٹھارہ سال سے محض بفضل خدا ریاست سے جاگیر کثیر ملتی ہے یہ سب اللہ کا احسان ہے

بنا دینا اسچنان روزی رساند	کہ دانا اندران حیران بمساند
----------------------------	-----------------------------

ویکریک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں اگر کوئی چیز فروخت کرتا ہوں تو قیمت سے زیادہ نہیں لیتا بلکہ شرمین کچھ مسحت کرتا ہوں اور اگر کوئی شے خرید کرتا ہوں تو قیمت زیادہ دیتا ہوں علی خواص و جلال الدین محلی رحمہما اللہ تعالیٰ کی عادت یہی تھی اور نہ جرت سمجھا کہ قبول کرتا ہوں اگر چہ مستاجر کی خوشی سے کیوں نہ رہے غرائی رحم کے کہا ہے سلف نفع مال تجارت مقدار عشر سے زیادہ نہ لیتے تھے

ویکریک منت اللہ کی یہ ہے کہ میں جملہ شائد و احوال کو جو میرے یاغیر کے حق میں ہوتے ہیں اللہ کی رحمت سمجھتا ہوں اسلئے کہ وہ مثل تاسیس و اودان کے ہیں واسطے تحمل اون شائد و احوال کے جو ہمارے سامنے دن قیامت کو آئینگے انسان کو اسی شے کا ہول زیادہ ہوتا ہے جو جدید وارد ہوتی ہے اور اسکی عادت نہیں ہوتی اور جسکو مفرہ سختی اور ٹھانیکا ہوتا ہے اوپر احوال قیامت آسان ہونگے

ویکریک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں جسکی سفارش کرتا ہوں اور کما طعام نہیں کھاتا اور نہ اسکا ہدیہ قبول کرتا ہوں یہ طلق اس زمانے میں غریب ہو گیا ہے روایت عائشہ میں ایسے ہدیہ کو کہیہ و کہا ہے

ویکریک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں ایسے ہدیہ کو نہیں لیتا جسکی خبر صاحب ہدیہ نے قبل احضار ہدیہ کے مجھ کو دی ہے اسلئے کہ نفس امارت کے استشراف کرتا ہے وقد نفی الذی صلح عن اخذ کل ما استشرفت له النفس وهذا خلق لمرالہ فی عصری هذا فاعلا شیخ ابوالحسن شاذلی رحم ہی ایسے ہدیہ کو قبول نہ کرتے تھے اور کہتے تھے نحن لاناکل شیئاً اعلما ناکہ قبل ان یحضر صندنا فالحمد لله الذی جعل لنا بهذا الشیخ اموة

ویکریک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی نقد و طعام و ثوب وغیرہ کا جو میرے ہاتھ میں ہے مستحقین سے بخل و دریغ نہیں کرتا ہوں مگر سن سے مجھے یہی عادت ہے قبل اسکے کہ میں دم محبت دیا کو سپہا لون او قبل اسکے کہ دینا کسی شے کا براہ نفاق و ریاء نون و هو خلق غریب کا یو جل الیوم الا فی افراد من الشیخ مجھ کو شیخ خضر نے یتیمانہ پالا تا پانچویں یا کسی وصیت میرے لئے کر گئے میں نے لئے او نکلی بی بی نے سودینا مجھ کو دئے میں نے فقر کو تقسیم کر دئے آپ نے لئے بعض کا بے لئے مجھ کو نہیں ہزار دینا دینا چاہا کہ میں او نکلی دختر سے نکاح کر لون میں قبول نہ کیا شیخ حسین

حرم سید میں منق کیا ہوا وسکو واسطے عقوبت کما سننے الیٰین اوسکے دل پر ہرگز یہ خطرہ نکلنے سے گا کہ اوسکو خلعت پہنا
 وہ تو اپنے ریسے یہی سوال عفو و ترک عقوبت کا کر گیا اور جب سنے گا کہ آقا ہی نامدار نے مجھ کو عفو کیا اور عقوبت میرے ترک
 کردی اور جلانام لاک میں موقوف کر دیا اور میرے سر پر خود گرم کر کے لٹا تو میرا دھڑکا گیا اور چہرہ ہنس گیا
 ویکر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں تقدیر سے ہوں ولسیان سے اپنے اوپر بیکہ زمین ہوتا ہوں یہاں تک کہ اگر کوئی نماز پڑھا
 چوکے سے مے طہارت پڑھ لی ہے تو اللہ کا شکر کرتا ہوں کہ بھلا سانسے کٹا ہونا تو نصیب ہوا ہوا ہوں سہو ولسیان
 دوبارہ شکر کرتا ہوں کہ اوسکے سبب سے ہر دوبارہ سانسے کٹا ہونا ہمارا طہارت کے ہو گا یا بسبب سجدہ سہو کے طول مناجات
 ہو گا اگر میں پہلی بات نظر نہ کرنا پڑا تو شاید ہر اوسی وقت بار دیکر سانسے حق سبحانہ کے کٹا نہ ہوتا یا فاضل فرما
 واللہ یتولیٰ ہذاک

ویکر ایک سنت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ میرا نفس طالب مقام کا نزدیک خلق کے نہیں ہے کیونکہ جو کوئی نزدیک خلق
 کے مقام طلب کرتا ہے اوسکے لئے نزدیک خلق اور اللہ دونوں کے مقام معدوم ہو جاتا ہے اور جو کوئی اللہ کے
 پاس طالب مقام کا ہوتا ہے اوسکو نزدیک اللہ اور خلق دونوں کے مقام حاصل ہوتا ہے

ویکر ایک سنت اللہ پاک کی مجھ پر ہے کہ میں کوئی وظیفہ روزی کا بیت المال مسلمین سے نہیں لیتا ہوں اور
 سسبح اگرچہ ولایت مجھ کو دینا چاہیں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ مال بیت المال کا واسطے مصالح عسکر اسلام و علمائے
 کے ہے جو سفر پر و بھر کرتے ہیں اور میں نہ قدرت سفر کی کستا ہوں اور نہ علمائے دین میں ہوں وہاں اھو کان ہوا
 جھوٹا العلماء و الصالحین مسلفاً و خلفاً بھلا ہوا اقتداء ایک جماعت مشائخ طریق و علمائے اسلام
 کما ہے کہ عطاء می ولایت سے احتیاط کرنا چاہئے یہ لوگ نان و نمک پر قناعت کرتے تھے اقتداء بر سول اللہ
 صلعم و عبد البوصیتہ فی قولہ صلعم لیکن بلوغہ احد کھر من الدنیا کثر احد الرکب مالک بن دینار
 روٹی کو ساگ سر کر نمک سے کھاتے اور کہتے من رضی بھذا من الدنیا لم یحتج الی الناس ولا الی اللہ
 علی ابواب اللہ فیض بن عیاض نے فرمایا ہے لان اکل الدنیا بالطبل والنز ملل حب الی من ان
 اکلها بدنی انقی

ویکر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں اہل بدایا سی ظلمہ و اعوان ظلمہ و اعمال و شائخ عرب و شیوخ بلاد سے محفوظ
 رہتا ہوں اس زمانہ میں ایسے لوگ بہت کم ہیں جو اس سے حمایت کریں ورنہ جھکودیکو وہ طرف ولایت کے رکڑ
 کرتا ہے اگرچہ وہ مسلک حرث و نسل ہو حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے ولا تشرکوا الی الذین ظلموا فتمسکم الذنوب
 رکون و میل قلب پر وعدہ سننا کا دیا ہے ہر جو آدمی اول کا طعام کھاتا ہے اوس سے کب اس حکم کی بجا آوے
 ہو سکے گی حدیث میں آیا ہے حبیل القلوب علی حب من احسن الیہا اس ابتلا سے وہی شخص

استراحت پاتا ہے اور لوگ اوس سے مسترح ہوتے ہیں کیونکہ دنیا جسکے ہاتھ میں ہوتی ہے نہ دل میں اوسکی شان یہ ہے کہ
 فوت ہوئیے دنیا کے فرخناک و سرور ہوتا ہے اس خوف سے کہ کہیں وہ دنیا اوسکو اللہ عزوجل سے مشغول نہ کر دے
 اس خلق کے لوگ ہمارے اقران ہیں بیکم ہیں یہی وجہ ہے کہ اُنکے آپس میں شخما و بغضا و حسد بہت واقع ہوتا ہے
 کیونکہ اُنکے دل و ذہن میں محبت دنیا کی ساکن ہوتی ہے اگر وہ لوگ اللہ کے دوستدار ہوتے تو کہیں اوسکے دشمن کو اپنے
 دل میں سکونت کرنے نہ دیتے کیونکہ اللہ غیور ہے لایحب ان یسر فی قلب عبدہ المؤمن صحبۃ لیسوا
 الا باذنہ اس مقام والے کی یہ علامت ہے کہ اوس سے کوئی شخص کچھ نہیں مانگتا لکن وہ اوسکو اوس شے سے
 نہیں رہتا مگر غرض شرعی سے نہ بخل کی راہ سے کیونکہ بخل شر ہے سکون محبت مال کا دل میں فافضہ بیان سے
 معلوم ہوا کہ مذہب وہی محبت دنیا ہے جو بیکم طبع ہو نہ بیکم تحجب خدا کسی فرض صحیح سے کہ یہ مذہب نہیں ہے بلکہ شرعاً محبوب
 ہے فان اکابر الاولیاء یحبون المال حباً جماعاً لینیفقوہ فی رضاۃ اللہ عزوجل لایسئلوا احد
 من عبادہ الا لحکمة لانہم یحفظون من آفات المال انتہی ایک شخص نے ایک صوفی مالدار کو لکھا تھا کہ
 پس مال بہت ہے مال دن قیامت کے سانپ ہوگا صحبت سانپ کی اچھی نہیں ہوتی ہے اوندھوں نے جواب لکھا کہ صحبت
 کے راز بیان کنند کہ افسون مار نہ اند بعض اہل اللہ نے کہا ہے میں مال کو اسلئے محبوب رکھتا ہوں کہ اللہ کے خطاب سے
 لذت اوساؤن اقرضوا اللہ قرضاً حسناً کیونکہ یہ خطاب ہے اہل ثروت و کثرت اسوال کو نہ فقر آکر جو ایک شے کے لئے
 کے بہی مالک نہیں میں اسی پر مال الیوب علیہ السلام کا محمول ہے کہ وہ اپنے کپڑے میں سونا سمیٹنے لگے جبکہ آسمان
 سے سونا برسنا لگے اوندھو کی اہم کن اغنیبتک عن مثل هذا کہا بلی یا رب ولكن لاغنی بی عن کتبہ
 انتہی اسی طرح حضرت عباسؓ کو اتفاق ہوا کہ جب حضرت صلح لے اوندھو فرمایا کہ تم اپنے کپڑے میں سونا لے لو اوندھو نے
 سونا لیا جسکو اوٹھانہ سکے فان مثل العباس انما فعل ذلک لمحبة فی الاتفاق لا لمحبة فی الہمساک
 دیگر ایک انعام نہ اکا بھیجے ہو ہے کہ جو فضل مذہب مجھے ہو جاتا ہے میں اوسکو طرف اپنے نفس کے منسوب کرتا ہوں قبل
 اسکے کہ طرف ابلیس کے منسوب کروں بادی الرأی میں اور جو برائی میرے اخوان میرے ساتھ کرتے ہیں اوسکو میں
 طرف ابلیس کے اخصاف کرتا ہوں قبل اوسکے منسوب کر نیکی طرف اُنکے بادی الرأی میں ولما لم یمن اوپر غصہ کم کرتا ہوں
 اور اونکی ایذا دہی پر جو برابر سپاروں کے ہوتی ہے متحمل ہوتا ہوں اور مواخذہ نہیں کرتا علی خواص نے فرمایا ہے
 اضافة المذمومات الى النفوس والشیطان اولی من اضافة الحمای الى الخلق والنقد
 فان ذلک تحصیل الحماصل واحکام التکلیف انماھی دائرة مع نسب المکلفین لانه الباب الذ
 یواخذون منه غرض کہ وقوف کرنا ہمراہ اضافت مذمومات کے طرف اللہ تعالیٰ کے اور صفات نکرانا و نکاح طرف
 کے کرنا ہے اعلیٰ طبقات سوارب میں ہمراہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے ایسا شخص اپنے دین میں ہلاک ہو جاتا ہے اور

قاضی اسکندریہ نے ذمیت چار بڑوینا کی میرے لئے کی بیٹے وہ مال ہمیں دیا اس لئے کہ قاضی کا مال تھا

ماہم اندوست رد خود چیز یا خجیدہ ام

بی نیاز می ہے دار و کیرمان واقف

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر میں بی بی پر دو سری بی بی یا کثیر لایا تو بی بی سے طالب صبر کا جزا سناؤ بلکہ اوسکو معذور کرنا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ غالب انسان کو اسکی طاقت نہیں ہوتی ہے ایک بار بیٹے اپنی بی بی ام عبداللہ سے بطور مزاح کہہ کر کہ میں تمہاری اس سوت کے سب سے پہلے جنت میں جاؤں گا کیونکہ یہ تمہارا بچہ نا بچتا ہے ابرق پانی سے بہر کر تمہارے پاس ملتی ہے اور تمہارے بھینکامیرے پاس انتظار کرتی ہے بی بی نے خدا کی قسم کھائی کہ اگر وہ جنت میں گئی اور وہاں سوت کو دیکھا تو بلا توریہ جنت سے باہر آباد تک اقامت کریگی فاعلم خلاف واللہ بقولی ہذا انک مجھ کو یہی اتفاق دونکاح کا ہوا شک سوت کا سوت پر ایک امر جلی ہوتا ہے پھر کسیکو زیادہ اور کسیکو کم ہمراہ صحت ایان کے اندر سے امید عفو کی ہے لکن یہ وہ زمانہ ہے کہ جمین زوہ صالحہ کا ملنا محال ہے اگر انسان قوت ایان کے ساتھ ایک ہی بی بی پر قانع ہو تو غنیمت ہے ورنہ دوزخ کے ہونے میں دوہرا عذاب اسی دنیا میں ہے آخرت کا خوف بوجہ عدم تسویہ حقوق ازواج علیہ ہے وباللہ التوفیق

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھ پر غلبہ ہے حیا کا اللہ سے اور اسکے بندہ سے یہاں تک کہ میں سر پر طلیہ یا ڈاکٹر سنہ چہا کر نکلتا ہوں تاکہ کسی کے منہ پر نظر نہ پڑے اور نہ کوئی دیکھ سکے اگرچہ رویت مومنین شفا ہے ابو بکر و عمر و عمر بن عبد العزیز و یازید بسطامی و الش بن مالک رضی اللہ عنہم چادر کا استقنع ڈالتے تھے پھر چھکونی باز ارمین سوار ہو کر نکلتے تھے شرم آتی ہے شیخ محمد مغربی سے بھی اسی طرح منقول ہے ولفصل فی ذلک مشاہد صحیحہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ جب بیت الخلا میں جانا چاہتے تھے روار سے متقنع ہوتے ملا لکھ کر ام کا تین سے شرماتے اس میں شک نہیں کہ اللہ پاک احق تر ہے ساتھ استخیار کے شیخ ابو العباس حریثی اگر تمنا کرتے تو بھی تہ بند باندھے رہتے جس طرح مرد کو ثوب مہمل میں نہلاتے ہیں اور کہتے تھے فقیر مثل زن پر در نشین کے ہے اوسکے ہاتھ پاؤں بازو کا ملنا سامنے انھوں کے زیبا نہیں مگر ضرورت یا حاجت سے و علی ذلک اکابر الدولۃ مع من ہو لکھ صفحہ فافصح یا اخی ذلک و اعمل علی التخلق بهذا الاخلاق المحمدیہ واللہ تبارک و تعالیٰ بتولی ہذا

باب فی مجملۃ آخری من الاخلاق

ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جو چیز محبت دنیا سے میرے شکم میں مقیم ہوتی ہے میں اوسکو مکروہ رکھتا ہوں مگر ہوا یا فلفلہ خزاہ وہ محبوب زوجہ ہو یا ولد یا مال یا اور کچھ اس مقام کو جو کوئی چکھتا ہے وہ ملاحت مردم

اوسکو خبر ہی نہیں ہوئی کیونکہ وہ اس گناہ پر نادم نہیں ہوتا ہے بلکہ یوں کہتا ہے ہذا مقدس رحلی قبل ان حلفی
فایشکنت انا النقی +

ویکرا یک مست اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں بدگمانی کرنے میں ساتھ کسی مسلمان کے جلدی نہیں کرتا اور اگر اوسکے محبوب کو
مشقت ہوتے ہیں تو میں اوسکو ستور کرتا ہوں یہ اسلئے کہ ظن الذنب حدیث ہوتا ہے عمر رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ احقر
من الناس بسوء الظن مراد اوس سے یہ ہے کہ عاملوا الناس معاملة من یسئ بصور الظن فی الحدیث
یہ کچھ حدیث سوء ظن پر نہیں ہے کیونکہ ہماری شریعت میں حد بدگمانی پر نہیں آیا ہے اور اگر وارد ہوا ہوگا تو اوّل یہ لگا
اور اللہ آخرت میں کسی بندہ کو حسن ظن پر ساتھ عباد کے مواخذہ نہ کرے گا بلکہ بدگمانی پر پکڑ لے گا بندہ کو حسن ظن حب
حاصل ہوتا ہے کہ باطن اوسکا رافل سے نظیف ہو کوئی سریت سنیہ نہ کہتا ہو جسکے سبب سے دنیا و آخرت میں برسا
ہو اور جب تک بد باطن ہے تب تک اوسکو بدگمانی لازم ہے وہ دوسرے کو اپنے نفس و صفات پر قیاس کرتا ہے
سو جس کسیکو حق میں مسلمانوں کے احسان ظن پسند ہے اوسکو چاہئے کہ وہ اپنے باطن کو زائل سے پاک کرے ورنہ
کوئی رستہ طرف خلاص کے نہیں ہے شیخ افضل الدین کہتے ہیں تو اگر ایک شخص بالغ کو دیکھے کہ وہ اپنا سواد بہت
پہرتا ہے اور لوگ نماز جمعہ کی پڑھتے ہیں تو حمل اوسکا کسی غرض شرعی پر کرے یا تو کسی عالم یا صالح کو دیکھے کہ وہ مال کسی
ظالم کا لیتا ہے تو یہ جان کہ وہ اوس مال کو اصحاب ضرورات پر بطریق شرعی صرف کرے گا اور خود اوس میں سے کچھ نہ لے گا
ففس علی ذلک ولكن بعد نظیف باطنک و باللہ التوفیق +

ویکرا یک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں مطالبہ اپنے عہد کے وفا کا نہیں کرتا میں جانتا ہوں کہ جس سے عہد خدا
رسول کا وفا نہوا وہ مجھ سے شخص کا عہد کیا وفا کرے گا کیونکہ اوسکو شو و میر سے نقص اور حماقت کا اپنے ساتھ ہے شیخ
ابن عربی نے فرمایا ہے عوام سے عہد لیا اس بات کا کہ وہ کبھی گناہ نہ کرے کچھ ادب نہیں ہے بلکہ ادب یہ ہے کہ
اس بات کا عہد اونسے لے کہ جب کبھی اونسے کوئی گناہ ہو جائے تو فی الفور وہ توبہ کر ڈالیں معصیت پر اصرار نہ کریں
کیونکہ جب اللہ کے علم میں یہ بات ٹھہر چکی ہوگی کہ وہ گناہ کرے گیے تو اب ایسے عہد لینے میں اونپر وہ گناہ لازم آسکتے
ہیں ایک گناہ من حیث الشرح دوسرا گناہ من حیث نقص العہد اگر یہ معاہدہ اونسے نہوتا تو صرف ایک ہی معصیت اوس
پر تھی انتہی دھوکہ دہم فی غایتہ تحقیق حضرت مسلم نے جو رجال و نساء سے ترک معاصی پر بیعت لی تھی وہ
ماجو اونسے اوائل اسلام میں تھا بلکہ یہ بات نہیں پہنچی ہے کہ آپ نے اس طرح کی بیعت اونسے بعد اونسے رسوخ
کے اسلام میں لی ہو مراد حضرت کی اوس بیعت سے فقہیہ ذنوب کی اونکی آنکھوں میں تھی تاکہ متقاد احکام اسلام
کے رہیں بعد اوس شرک کے جس میں وہ پہلے گرفتار تھے دیکھو حدیث میں آیا ہے کہ حضرت وفود عرب کو مباہلت
کرتے اور آواز زم سے فرماتے فیما المستطعہ تکرا یک شخص سے فقط نماز صبح و عصر کے پڑھنے پر بیعت لی تھی

فصل ومنت ذوالجلال سر جو جائیں یہاں تک کہ اب ہمارے سال سے افحوا می بیسط الرزق لمن یشاء کشاربش جیسا
بچہ ہر میرے اہل و عیال پر طرے رزق و مال کے بلا منت احدی طاری و ساری و جاری ہے جو ہم سب عبید و امانی
کے لئے کافی وافی صافی شافی ہے و عجزنا عن الشکر لہ سبحانہ و تعالیٰ بقوم مقام الشکر ان شاء اللہ تعالیٰ
لا اصری شاء علیک انت کما اثنت علی نفسك ۵

ولو کان فی کل منبت شعرة | لسانک لما استوفیت واجب حمد

اللہم توفیقاً الطاعتک وحرزاً من یخطک آمین +
دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جو تیرے حکم و سامنے اللہ کے سرنگون کرے اور میرے لئے موجب شرمساری ہو اور
اللہ کا فضل مجھ پر کہلائے میں اوس چیز سے محبت رکھتا ہوں اور جو شے موجب رفیع راس و مورث عجب و کبر ہو میں
اوس سے بھاگتا ہوں علی خواص رہنے فرمایا ہے لایکمل رؤیة العبد المنة لله تعالیٰ الا ان غلری
سدا لا و کحمتہ ذنوباً فیجب ان یتمایز بالنقص المطلق لیكون الحق تعالیٰ الفضل والکمال المطلق اتھے
بندہ کو زبانیں ہے کہ اللہ سے سوال کسی شے کا کمالات میں سے کرے مگر اسکے ساتھ یہ سوال بھی کرے کہ مجھ کو
اوس کمال کی آفات سے بچائیو واللہ الموفق +

دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب مجھ کو ناز و مناجات میں فرہ نہیں ملتا ہے تو میں اسکو بھی ایک منت اللہ کی
خیال کرتا ہوں اسی افضل الدین نے سامنے علی خواص رہ کر اپنے قنات و قلب کی شکایت کی فرمایا اشکر اللہ الذی
اطلعنا علی مسألتک وحبب عناک کما لا تاتک خوف العجب ان کان الکامل یشکر اللہ تعالیٰ علی کل
حال فان کشف لہ عن کمالہ تشکر وان سترها عنه شکر انتھی یہ خلق ہمارے اخوان میں غریب ہے بلکہ جس کیسے
اور میں سے لذت و قوت یا نماز کی نہیں ملتی ہے تو او کا سینہ تنگ ہوتا ہے حالانکہ باعث اوس کو اس قیام پر لذت ہے اگر
لذت منوقی تو وہ قیام ساتھ تلاوت و صلوة کے کیوں کرتا شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے خطاب العبد لہ یہ کالذہ فیہ
لان الصیبة تمنع من اللذة ویضا فان الانسان لا یافق الا بحسبہ والحق تعالیٰ الیسیر منہ و یبر عباده
بحالہ بوجہ من الوجوه انتہی میں کہتا ہوں کہ یہ عبارت یہ بھی سمجھاتی ہے کہ شیخ ابن عربی قائل اتحاد عینی نہیں ہیں
اوس مراد پر جو کہ لوگ اور نیکے ظاہر بعض الفاظ سے سمجھتے یا نکالتے ہیں پہر یہ کہتا ہے کہ اگر تو کیسے کلام میں یہ دیکھ کہ غلام
اپنے سید سے مانوس ہوتا ہے تو توجان لے کہ وہ محقق نہیں ہے اگر وہ نظر تحقیق کرتا تو اس بندہ کا ساتھ لذت و قرب
و بخوہ کے پاتا جسکی منت اللہ نے اوس پر رکھی ہے نہ اتس باللہ غرض و هذا الحکمہ لانی الدنیا و الآخرة فانہ صلیم
لہ فیصہ لنا عن سبب اللذة اذ اوقعت لنا السوء و یبل قال فما اعطوا اللذة مثل لذتہ لظہر الی
سہم ولذتہ النظر غیر لہ اس فافہم انتھ و باجملة فکل یتکلم عن ذوقہ فافہم ذلک و اعمل

عدم غش کا دیا تھا اعلیٰ خواص نے فرمایا ہے عملِ حریف واسطے ہر فقیر کے نہیں ہے یہ تو واسطے رجال کاملین کے ہے چنانچہ
شان یہ ہے کہ لایعینہم تجارتاً ولا بیع عن ذکر اللہ وہ لوگ تجارت و بیع و شرا و معاوضات و محاسبات میں
لگے رہتے ہیں لیکن اللہ کے ذکر سے غافل نہیں ہوتے اور حبکو حریفہ اور سکا اللہ سے غافل کرے اور اسکے حق
میں ترک تجارت اولیٰ تر ہے قال تعالیٰ نحن قسمنا بینکم معیشتکم فی الحیاة الدنیا و فی الآخرة فمن
نوف بعض درجات لیخلق بعضہم بعضا نسخا و رحمتہ ربک خیر مما یجمعون اسکے بعد شعر انی رحمتہ
ہی ان غایۃ العبد اندیا کل ویلبس من مال سید لا ویسکن فی دار لا وسیلا لا و کھمتہ من فضلہ دنیا
یا آخری فالہم ذلک واعمل علی التخلق بہ واللہ تعالیٰ یتولی ہذا لک یہ عبارت طویل ہے اس بات پر
کہ رزق بے حریف کے بھی ملتا ہے اور درستی کو اللہ ایسی جگہ سے رزق پہنچاتا ہے جہاں اس کا گمان و خیال
ہی نہیں جاتا

شاہ مارادہ دیہنت ہند	رازق مارزق بے ست دہ
<p>حرفہ طور پر اللہ عنہ کے آبا و اجداد کو کرام سادات عظام اہل اجتماع و ذکر تھے اور ان کا رزق یہی مجاہدہ فی اللہ و فی نماز تہجد و سید جلال الدین بخاری تک پہنچا اور انکی اولاد میں امارت آئی دو ایک طبقے صاحب دولت و ثروت گزرتے اور مرحوم نے علم و کمال کو دولت و مال پر اختیار کیا انیسار اللہ تعالیٰ علی الخلق انکی تمام عمر مشغل علم و عبادت و ذکر و ذکر میں گزری کسی مخلوق کے دُر پر طلب رزق کے لئے نہیں گئے اور نہ کوئی سبب و حریف اختیار کیا لہذا ملک طرفہ سلاطین ہند کے کچھ باقی ساتی تھی وہ بھی عہد اقصاء بسبب تغیر حکومت سابق و تسلط امست جدید کے ترک کر دی گئے مع ایک خواہر و برادر کلان و دو خواہر محروم کے کناں مارادہ مرہبان میں بیجا نہ طور پرورش پائی ہمارا رزق اگرچہ ظاہر میں کچھ آمدنی زمین و باغ وغیرہ کی تھی لیکن درحقیقت اللہ تعالیٰ پر توکل تھا ترکہ زمین فاقہ بھی پہنچاتا تھا کبھی ایک وقت دن یا شام میں روٹی میسر آتی دوسرے وقت نہ آتی لیکن اللہ نے لت سوال سے بچایا اور حریفہ کا خود کچھ سلیقہ نہ تھا اس لئے کہ کبھی کیسے نہ حریفہ نہ تھا یا نہ ہزار ہا اہل حرفہ و اہل علم ہر مرحوم تھے کہ اب تک کچھ بقیہ اور کما سوچو ہے بیٹے بعد یونہی کے بچہ فامشوائی صابکھا و کلوا من رزقہ غواستے طلب معاش کے کیا اور بلکہ ہو پال میں نوکری ریاست کی اختیار کی اپنے عمل سے جو کچھ قلیل تیر لیا یا دوس سے اپنا اور گروہ والوں کا قوت کیا لیکن اس طرح کہ مقدار و مقدار میں اوقات بسر کی نہ کسی شخص سے ساری عمر سوال کیا نہ کسی سے کچھ قرض دوام لیانا آفاسے مسائل اضافہ ہوا اور ہوا کسی رشتہ دار قریبی بے مستزن احسان نہ کیا کسی دوست آشنا و مریدین و لاد مرحوم وغیرہم سے کوئی حاجت اپنی ظاہر کی نہ غور نہ کچھ الیٰ بی بی و خدائی فخر و سکے ساتھ عمر بسر ہوئی اور امید ہے کہ بقیہ الفاس ہی مع اہل و عیال اسی طرح زیر سایہ</p>	

تم اللہ کی عبادت اللہ کے لئے کرو یہ نہ کہ وہ کہ خدا لا یفترق (انہ یفقد لہ الیقین علیک) اس سے ہم پر وہ بات کو مل رہی جس سے ہم غافل تھے جتنے اللہ کی عبادت اللہ کے لئے کرنا شروع کیا دو سرے دن ہم پر فتح باب ہو گیا معلوم ہو کہ جو کوئی اپنی عبادت کو وسیلہ کسی عتد میں کی تحصیل کا اغراض میں سے نہیں لانا ہے تو اس پر ستر دراز ہو جاتا ہے اور کبھی وہ شہنشاہ سے واپس آتا ہے جس طرح کہ غالب حال مریدین کا اس زمانہ میں ہے۔

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے شیخ کی دفتر کو اپنے نکاح میں نہیں لاتا ایک جماعت نے دفتر میں مشائخ آئے سے بیاہ کیا انجام اول کا ہلاک ہوا تو احمد سلف سے ایک یہ قاعدہ ہے کہ السلامۃ بقدمتہ علی الغنیمۃ فالعاقل لا یزوجه انہ شیخ لان کان یقوم بواجب حقہا فافہم ذلک۔

دیگر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ اگر کوئی مستفیج جمعیت میرے پاس آتا ہے تو میں کبھی اس کے وہم میں یہ بات نہیں آنے دیتا کہ مجھ کو اس کے حال پر کچھ بھی اطلاع ہے بلکہ اس سے میں یہ کہتا ہوں حلت اللہ کہ علینا واھلنا مجلسنا بنور ہے ہم میں اس سے موافقت و ملاطفت کرتا ہوں یہاں تک کہ وہ میرے پاس سے چلا جاتا ہے پھر کوئی اور نہیں عموماً کرتا ہے اور کوئی نہیں کرتا ہے یہی طریقہ مشائخ شاذلیہ کا بھی تھا شیخ تاج الدین کے پاس اگر کوئی آتا اور یہ دیکھتے کہ اس کا دل سیاہ ہو گیا ہے تو اس سے کہتے کہ تمہارے آئیے ہو کہ برکت حاصل ہوئی اور ملاطفہ کرتے اور اللہ سے اس کے لئے سائل تو یہ کہ ہوتے انتفعی بخلق یا خنی باخلاق اللہ تبارک و تعالیٰ فافہم ذلک۔

دیستور فافہم ذلک۔

پس پردہ بیند عملہا سے بد	ہاں پردہ پوشد بالامی خود
اگر من نا جو ان مردم بگردار	تو بر من چون جو ان دران گز گزین

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں انعام طعام و سقۃ ما و افاضۃ مہوف کو دوست رکھتا ہوں میرے پاس جو کوئی آتا ہے میں اس پر اکل و شرب کو عرض کرتا ہوں اور کھانے شرعی فریادری مستغنی کی کرتا ہوں کسی نے خضر علیہ السلام سے کہا تمہارا مجھ کو طریق و وصل کا طرف اللہ کے زیادہ ناز و روزہ پر بناؤ اونہوں نے یہی تین خصلتیں بتائیں اشتغال میں کہتا ہوں کہ حدیث میں فضیلت ہو کے کے کھانے اور شنگے کے پہنانے اور پیاسے کو پانی پلانے اور مظلوم کی نصرت کرنے کی بہت آئی ہے یہ سارے خصال مقرب و موصل الی اللہ ہیں مگر ہمراہ مال حلال و صدق مقال و محنت نیست واللہ اعلم۔

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں سائل کو محروم نہیں کرتا اگرچہ اس کو کسب پر قوی دیکھتا ہوں کیونکہ کبھی وہ اس کے مانگتا ہے کہ یہ عورتوں اور یتیموں اور اندھوں کو دینا یا حسن ظن کے بالمسلمین فان اللہ تعالیٰ

علی التخلو بہ واللہ تبارک وتعالیٰ یتولی ہذاک *

ویکرا یک النعام اتی مجبر بہ ہے کہ میں ہر عبادت میں جو بجا لاتا ہوں اگرچہ خشوع میں غایت درجہ تک کیوں نہ پہنچا ہوں شہود خدا
کمال اخلاص کا کرتا ہوں شیخ ابو الحسن ثنائی رحمہ نے فرمایا ہے اذاکان لا یسلم من النفاق من یعمل علی الوفا فی غلبت
یسلم من النفاق من یعمل علی الخلاف حدیث میں آیا ہے کل عمل الیسع لید امرنا فہو رڈ اور کہ ہی الیس ہوتا ہے
کہ مواخذہ اکابر کا نماز میں یہ نسبت مواخذہ اصاغر کے اکثر ہوتا ہے اسلئے کہ اصاغر اپنی عبادت کو کامل نہیں دیکھتے بلکہ
اکابر کے کہ وہ اس کے کمال کو دیکھتے ہیں بسبب کثرت خشوع کے اسی جگہ سے علی خواص فرماتے تھے لا نقل الا حق
کمال فرض احمد راہر کہتے تھے لیس لا مثالا نوافل لتقصیر انصاھن الکمال انما النوافل لمن کملت فرائضہ
فافہم ذلک واعمل علی التخلو بہ *

ویکرا یک منت اللہ تعالیٰ کی مجبر بہ ہے کہ میں جب کسی ننگے بہو کے مقابلہ کو دیکھتا ہوں تو واسطے اس کے طرف رقت و توجع
کے شتابی نہیں کرتا ہوں جب تک وہ شہود وجہ حکمت خدا کا اوسمین ہوتا ہے تب رقت کرتا ہوں کیونکہ اللہ کا رحم بندوں
پر والدہ سے بھی زیادہ تر ہے یا قوت عرش کا گزر کچھ مساکین پر ہوا تھا جو لوگوں سے بہیک مانگتے تھے او نکو رقت آئی
ایک رات نے کہا اللہ اسرحہم من ذلک و لو شاء لا تشعہم فتن من ذلک بات یہ ہے کہ طریق میں واسطے
اہل اللہ کے محن و شدائد کا ہونا ضرور ہے تاکہ اللہ ان کے صبر کو دیکھے کیونکہ وہ ان کے سرور و ضما کر کا عالم ہے شاید یہ مسکین
جسکو تو نے بوس و شہت میں دیکھا ہے مقام استخوان میں ہوا ہے جو توروٹی کپڑا دیکھا ہے معارضہ ہوگا حکمت الہیہ کا
اور یہ بے ادبی ہے ساتھ خدا کے اور اگر اس کے ساتھ احسان ہی کرتا ہے تو ہر یوں کہے اللہ ان کا احسانی لہذا
المسکین یضرب فی طریقہ لکھو کہ فاصرفی عنہ وان کان ینفقتہ فواصل اللہ بعض عارفین لوگوں سے
ایک لکھ پڑے کا ایک لکھ روٹی کا مانگتے کوئی اونکو کچھ نہ دیتا ہے پھر بعد سال کے لوگ اونکو بغیر سوال کے دینے لگے
اونکے اصحاب نے کہا ماکھل الحاکل کہا ذہبت ایام النحر وانت ایام الملن فلو اعطانا الدنیا واکاخرہ تم مجھنا
ذلک عنہ انتھ فافہم ذلک *

ویکرا یک النعام اللہ کا مجبر بہ ہے کہ میں اپنی ساری عبادت کو مقاصد ٹھہرا ہوں نہ وسائل اور یہ ایک اللہ کی بڑی
نعمت ہے مجبر کہوں گا جو کوئی عبادت کو وسائل ٹھہرتا ہے اوسکو ٹیٹہ ٹاسا سے اللہ کے فوت ہو جاتا ہے وقت عمل
کے پھر جب اوسکو مقصود اوسکا حاصل نہیں ہوتا ہے تو وہ شناسف ہو کر عبادت اللہ کی حرف پر کرتا ہے شیخ ابو الحسن
ثنائلی نے کہا ہے کہ ہم اور ایک یا رہا اور دونوں باریت امر میں اللہ کی عبادت کرتے تھے اور کہتے تھے خدایہم
علینا بعد غل یفتم علینا اس حال پر ایک زمانہ تک رہے اور ہم تعجب عظیم پر تھے ایک مرد مرید آیا ہم سے کہا
تو کون ہے کہا عبد الملک ہم نے جانا کہ یہ کوئی اللہ کا ولی ہے پوچھا تم کس لئے آئے ہو کہا تم دونوں کی غیر خواہی کرنا کہو

فیقتصل اللہ علیہ بالنوم لیرحمہ عن المعاصی کما انذرتہ فی فضل علی الطاع بالکل المحال لبقیمہ بدین یہ
لیلا و نهارا اتقی من کما ہوں نوم علی الاطلاق نہ نوم نہ نین ہے داردار عمل کانت پر ہے اگر نوم سے نیت ہو طبیعت
راحت پاکر زیادہ عبادت کو لگی یا بقدر زمان نوم میں معاصی ظاہر و باطن سے جیسے غیبت و نیمہ ہے یا جیسے خطرات
دوساوس پچار ہو لگا تو یہ نوم اوس بیداری سے جس میں یہ امور سرزد ہوتے ہیں بالیقین بہتر ہے ۵

زہی مراتب خوابی کہ بہ بیدارستی

سحر کشمہ وصلش بخواب می دیدم

فانہم ذلک واعمل علی التحلیق بدواللہ الہادی *

باب فی جملۃ من الاخلاق

ایک سنت اللہ کی مجبوری ہے کہ میں اوس شخص کے طعام سے جو اس زمانے میں معدون کہم کثیر و منہ بانی ممانان ہوتا ہے
خواہ مشائخ عرب سے ہو یا اہل قری یا فقہا و ارباب و غیر ہم سے تعفف کرتا ہوں اسلئے کہ ایسا شخص تہیہ طعام کو
واسطے ہر وار کے قدرت نہیں کرتا ہے مگر تکلف زائد و جس طعام میں دخل تکلف کا ہوتا ہے اوس کا کھانا شرعاً
نہوم ہے علی خواص فرماتے تھے طعام المتکافین یورث الظلمۃ فی القلب لاند ک طعام البخیل علی حد
سواء لکونہ یطعم الضیف و عندہ لا ثقل من خذ لک اسی طرح میں اکل مال ایام سے اور ہر شے سے چہر
اعتراف من شرع کا وارد ہوتا ہے تعفف کرتا ہوں والد الہادی *

و یکرا لک طعام اللہ کا مجبوری ہے کہ میں کوئی شے قربات شرعیہ سے نہیں لیتا ہوں اگرچہ واقف نے کتاب وقف میں حرام
میرے نام کی کیوں نہ کی ہو ہاں اگر کوئی ضرورت شرعیہ ہوتی ہے جیسے کہ سودا و سکے کوئی اور چیز یا کون تو لے لیتا ہوں
فقیر کا دیر می ہے کہ وہ کوئی شے معلوم نظر مسی و امامت و خطابت و وقارت و فراشت و قوارت جنہو یا سبج او
سارے قربات شرعیہ سے نہ لے ۵

کہ می حرام ولی ہر زال اوقات

افقیہ مدرسہ وی مست بود فتویٰ داد

علماء عالمین اسی پر گزرے ہیں اداونکے دصایا سائر اقطار ارض میں جاری ہوئے جیسے شیخ ابو سحن شیرازی امام
نوی کہ یہ لوگ معلوم تدریس کو واسطے وقف کے توفیر کرتے اور تدریس محض اللہ کے لئے کرتے و هذا المخلوق لا
اعلم لہ فی معص من اقترانی الا القلیل فانہم ذلک واعمل علی التحلیق بدواللہ یتولی ہذا لک *

و یکرا لک سنت اللہ کی مجبوری ہے کہ جس کسی پر کوئی حق دینوی میرا ہوتا ہے جب تک کہ مجبور ایک ٹکڑا سو کسی روٹی کا تہ
آتا ہے تب تک میں اوس سے مطالبہ دس حق کا نہیں کرتا ہاں اگر وہ بغیر مطالبہ میرے پاس لے آتا ہے تو میں اوس کو
ابتداء اللہ کی عطا سمجھ کر قبول کر لیتا ہوں اور اگر نہیں لاتا تو نہ خود مطالبہ کرتا ہوں نہ اپنے وکیل سے مطالبہ کرتا ہوں

قط لا یسألک یوم القیامت لم حننک طنائک * اذل فافهم خذلک واعمل علی التخلق بہ *
 ویکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں صبح و شام اپنے دل کا تفقہ کرتا ہوں کہ اس میں کوئی صفت ردیہ تو داخل نہیں
 ہوئی ہے یہ ایک بڑی نعمت ہے اللہ کی مجھ پر وہ صفات جو دل پر وارد ہو کر تیری بین او کی شناخت کر کے اللہ کا شکر بجالا
 چاہئے یا استغفار کرنا علماء عالمین کے دلوں پر پانچ لکھ روکا رو رہتا ہے علم و حکمت و خشیت و کرم اولیاء کے
 دلوں پر پانچ چیزیں وارد ہوتی ہیں صحت و ذکر و فکر و نور و زیادت عقل و عمدہ ہذا الصفات تحصیل
 من الجوع و من قیام اللیل تلو ب غافلین پر پانچ چیزیں درود کرتی ہیں غفلت سے وضو تک راحت نوم و ملا
 سنا نقین پر پانچ چیزیں وارد ہوتی ہیں ہوتی بفض غیاوت و حبث و فکر و فناء ہذا الصفات و
 اما الضیاع فمجبور بعد الخواطر و حی سبعون الف خاطر فی اللیل والنہا سر علی شاذلی رحم فرماتے تھے
 تم تفقہ کرو اپنے رب کے لکھ روکہ وہ دل ہے اور دیکھو کہ اس کی صفات دارکان و ابواب سے کیا کم ہو گیا ہے اللہ نے
 معرفت کو اپنی زمین بنایا ہے آسمان اس زمین کا ایمان ہے اور سورج اس کا مشرق اور قمر اس کا محبت اور
 دروازہ اس کا ہمت اور عدا اس کا خوف اور بادل اس کا وفا اور پہل اس کا حکمت اور بہار اس کی علم اور بجلی اس کی
 رجا اور بار اس کا فضل اور باران اس کا رحمت اور دن اس کا طاعت اور رات اس کی معصیت سو جو کوئی ہر وقت
 ان صفات کا تفقہ نہ کرے نہیں کرتا ہے وہ مغرور ہے یعنی دھوکے میں پڑا ہے رہے ارکان اس کے سو وہ چار ہیں
 الش و توکل و یقین و صدق اسی طرح دروازے اس کے چار ہیں علم و علم و یقین و عزت اور اللہ نے دل پر ایک فضل
 لگا دیا ہے جو مفتوح ہو گا گردن قیامت کے و بالجملہ فمن لم یکن بوا بالقلب یعرف ما یدخل وما یمخر فمخو
 فی خسران فافهم خذلک واعمل علی التخلق بہ و اللہ المہادی *

ویکر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اگر دن یا رات میں سو جاتا ہوں تو مجھ کو امت ہوتی ہے کیونکہ ساری خیر و
 خیر بیاری و ہوشیاری میں ہے جو شخص ہونے کو دوست رکھتا ہے وہ دوست انقص ہے آسمان میں ملنا چاہتا
 ہے اور عمل حسنت سے غافل ہونا ایسے شخص سے مصالح دنیا و آخرت فوت ہو جاتے ہیں کیونکہ خواب براور
 مرگ ہے ولما اللہ پر نوم ہرگز جائز نہیں ہے کیونکہ انقص ہے اس لیے کہ ملائکہ بسبب قرب حضرت حق کے نوم سے
 منفی ہیں اس طرح انبیاء علیہم السلام کی آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتے اس طرح اہل جنت جو کہ فیض
 اراکین و اطراف تصور میں معاصی سے ہونے نوم اراکین سے منفی ہو گئے کیونکہ خواب ان نقص ہے صحیح خیر ستر میں ہے اور جمیع
 شرف میں ولما عارفین نے بیاری کو ایک رکن ولایت کا سمیرا ہے علی شاذلی رحم نے فرمایا ہے وقد جربنا فمنا
 رأینا شیءاً بطرح النوم مثل اکل الحلال و ترک الحرام و الشہات فمنا اکل الحرام و الشہات اکثر و
 وذلک من رحمۃ اللہ بکل اکل الحرام یجرب الاعضاء للمعاوی فیطلب کل عضو منه ان یعصی

اخوان سے میں اگر خطبہ پڑھتا ہوں یا نماز پڑھتا ہوں یا وعظ کرتا ہوں یا درس دیتا ہوں اور کوئی شخص آجاتا ہے اور چاہتا ہے کہ وہ میری جگہ پر بیٹھ کر وہ اوس کام کا اہل بھی ہوتا ہے تو میں بانشراح صدر اوس کام کو ترک کر دیتا ہوں اور اپنے نفس کو اخلاص میں مہتمم نہیں کرتا ہوں کیونکہ مقصود مصادیقین کا اقامت شعار دین میں حیثیت ہو جاتی ہے نہ اس شرط سے کہ وہ خود ہی اسکے فاعل ہوں مگر طریق شرعی اور حجب پہننے اوس کام کو واسطے طالب کے طریق شرعی ترک کیا تو ہم محب یا ست نہیں ہمارے لئے کچھ نصیب قدم صدق سے نہوا بلکہ ہم تو دستار دنیا کے ہونے جبکی نسبت ہم زعم کرتے تھے کہ ہمیں اوسکو چھوڑ دیا ہے وھذا امر لحد لہ فی مصر فاعلا غیری

الاقلیل فاعلم ذلک *

دیکھ کر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جب قدر مقامات طریق میں مجھ کو ترقی ہوتی ہے اتنا ہی میں ابلیس سے خذر کرتا ہوں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ تاک میں لگا ہے کہ میں گاہ میں بیٹھا ہے اوس لعنۃ اللہ کو حرص ہے اخوان طوق پر وہ نہ اوج کو چھوڑے نہ مستقیم کو اعوج تو خود بخود اوسکے لشکر کے ہے اور مستقیم کا وہ ملازم رہتا ہے وقت کا کیا کیا کرتا ہے کہ اوس میں اوسکو سہر کا دے غفلت یا سہو یا تاویل یا تزیین سے اگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت واسطے اکابر کے منوگوئی طاقت اوسکے کیونکہ رکوع پر نہیں کہتا ہے ولہذا اللہ نے ہمارے لئے استفادہ کرنا ساتھ اپنے نام اوسکے کید و شر سے مشروع کیا ہے نہ کہی ملک یا بی کے نام سے کیونکہ اللہ کو معلوم ہے کہ خلق ایسے امر سے عاجز ہے علی خواص نوماتے تھے اللہ نے اکابر کو وسوسہ ابلیس سے محصوم نہیں کیا بلکہ اوس وسوسہ پر عمل کر نیسے صحت میں رکھا ہے ابلیس اُنکی طرف انکار کرتا ہے اور وہ نہیں جانتے قال تعالیٰ وما امر سلتنا من قبلک من رسول ولا نبی الا اذا تمنی القى الشیطان فی اذنیہ فیسنخ اللہ ما یلقی الشیطان شریحاً کہ اللہ آیا لہ انتھلی بات یہ ہے کہ بندہ کو تنافر حضرت الہیہ سے ہوتا جاتا ہے اتنی ہی عداوت ابلیس کے ساتھ اوسکی سخت و زیادہ ہوتی جاتی ہے اور وہ بہ نسبت غیر کے اوسکا زیادہ ملازم رہتا ہے کیونکہ اوس لعین کو معلوم ہے کہ لوگ کثرت سے گمراہ جب ہی ہوتے ہیں کہ اوسکے امٹہ گمراہ ہو جائیں پھر جب اکابر داخل دربار الہی ہوتے ہیں تو ابلیس دروازہ حضرت الہیہ پر کھڑا رہتا ہے اوسکے لفظ کا انتظار کیا کرتا ہے جہاں کوئی بے اذن کے اذن کے اذنین سے باہر آیا یہ اوسپر سوار ہو جاتا ہے جس طرح گدھے پر سوار ہوتے ہیں پھر وہ اللہ کے اذن سے جس طرف چاہتا ہے اوسکی باگ پھیرتا ہے مراد ہماری دربار سے شہود ہے بندہ کا اس بات کو کہ وہ سامنے حق تبارک و تعالیٰ کے کھڑا ہے اور حق سبحانہ اوسکو دیکھ رہا ہے اور مراد ہماری خارج حضرت سے حجاب ہے بندہ کا اس مشہد سے سوجب انسان کو اس مشہود سے غفلت حاصل ہوتی ہے تو وہ حضرت سے ایک لمحہ بصر میں خارج ہو جاتا ہے ابلیس اوسپر سوار ہوتا ہے جیسے انسان را کب حمار ہوتا ہے اور جب بندہ کو یہ تصور ہوتا ہے کہ اللہ پاک مجھے دیکھ رہا ہے تو ابلیس اوسکی پشت پر سے لمحہ بصر سے بھی حذر

یہ حکام ہاں شرح صدر کرتا ہوں بسبب استعانت دنیا کے نہ کسی اور علت کی وجہ سے جیسے حظ نفس وغیرہ لیکن علی غریب
مطالبہ اپنے حق کا لوگوں سے کرتے تھے اس نیت سے کہ مدیون منت سے آزاد ہو جائے اور دین اوسکے نظریں
قبیح معلوم ہو اسی قرض میں مسائل نہ کرے وکل رجال مشہد بہ اگر کوئی میرا قرضدار وقت مطالبہ کے تحمل
نہیں کرتا ہے تو میں اوسکو جھٹلاتا نہیں ہوں اور نہ اوس سے قسم لیتا ہوں بلکہ تا وقت میسر مسامحت کرتا ہوں
واسطے اللہ کے اور اوسکے رسول کے کیونکہ وہ حضرت کی امت میں ہے نہ واسطے طلب ثواب کے وھذا الخلاق
لہ اسلہ فاعلامہ اندہ من اخلاق رسول اللہ صلعم المشہور حضرت قبل نبوت کے مع ایک مہر دیکھ
بکریان خدیجہ علیہا السلام کی چرتے تھے وہ حضرت سے کہتا کہ تم مزدوری میری خدیجہ سے طلب کرو آپ فرماتے
مجھے شرم آتی ہے فافهم و تخلق بذلك *

دیکھو ایک سنت اللہ کی یہ ہے کہ جو نقد و ثیاب و طعام وغیرہ لک میرے پاس ہے میں اپنے نفس کو مستحق نہ دیکھتا
دیگر برادران اسلام سے نہیں جانتا مگر یہ کہ میں محتاج تر ہوں طرف اوسکے کہ اس صورت میں اپنی جان کو مقدم
کرتا ہوں عملاً اتحادیث ابد و بنفسک ثوبہم لقول و یجدہا کما کثر یون اولی بالمعرفۃ انسان کے
لئے اوسکے نفس سے زیادہ کوئی اقرب تر نہیں ہے بلکہ سب سے زیادہ جاقرب یہی اوسکا نفس ہے وھذا الخلاق
لا یعم الخلق بہ الا بعد احکامہ مقام اللہ فی الدنیا و بعد تخلقه بالرحمۃ علی جمیع خلق اللہ تعالیٰ احکام
صدق اس مقام کے احکام کا یہ ہے کہ جب اوسکے پاس دنیا آئے تو منقبض الخاطر ہو اور جب ہاتھ اوسکا تنگ
ہو اور طعام شب بھی نہ پائے تو خوشدل ہو اور ایک بال برابر تغیر نہ آئے و باللہ التوفیق *

دیکھو ایک انعام اللہ کا بچہ یہ ہے کہ اگر کوئی چیز مجھے منافع ہو جاتی ہے یا جو لیا جاتا ہے یا میں کسی جگہ اوسکو بھول
جاتا ہوں یا اگر جاتی ہے اگرچہ ایک آدھ زہب کیون نہ تو میں کچھ التفات طرف اوسکے نہیں کرتا اور نہ اوسکی تلاش
کرتا ہوں کل خلائک ہوا انابا لدنیا و تلشیط اللہ و الاخوان مگر سکہ مال منافع شدہ حلال ہو اور دین سوا اوسکے
کچھ نہ پائے یا ملک غیر ہو تو اوسکی تلاش کرتا ہوں جس طرح کہ عقد عائشہ رضی اللہ عنہا گم ہو گیا تھا فقہ نزول آیت
تیمم میں اور اوسکی جستجو کی گئی مئی پھر میں ذمہ اوسکے پائیہ والیکابری کر دیتا ہوں تاکہ وہ اکل حرام میں نہ پڑے اور
آخرت میں اوس سے مواخذہ نہ ہو کیونکہ جانا کسی کا جنت میں ممکن نہ ہوگا مگر بعد اعطاء حقوق کے سو جب میں اوسکو
دنیا و آخرت میں بری لازم کر دیا تو میں نے طول انتظار سے اوسکو راحت دی وھذا الخلاق لہ اسلہ فاعلامہ
اقرانی فافهم و اعمل علی الخلق بہ *

دیکھو ایک انعام اللہ کا بچہ یہ ہے کہ میں صغیر سن سے کسی شے پر حسین کوئی ریاست دینویہ ہوتی ہے یا انجام اوسکا
دنیا ہے فراحت نہیں کرتا خصوصاً اوس صورت میں کہ کوئی مجھے زیادہ علم و درج میں موجود ہوتا ہے یا تحمل اذنی

کے ہے جو کسی علت کی وجہ سے مجھے مکروہ رکھتے ہیں سو ہی حسد کے رہا حسد سوا دوسکو کوئی چیز مجھے راضی نہیں کر سکتی
مگر ذوال میری نعمت کا سو یہ اللہ کے اختیار میں ہے نہ میرے اختیار میں بندہ کی کیا قدرت ہے کہ وہ قسمت خدا کو پہنچا

انچہ نصیب بہم می رسد اگر نہ شانی بہستم می رسد

بلکہ ادب یہ ہے کہ رو کر سے اللہ کا شکر بجالائے کیونکہ ملک دنیا کی نعمتوں کا پہرہ دینا انکے ساتھ ہے ادبی کرنا ہوتا
تو ساتھ حق جل و علا کے بالا ولی سوا ادب ہوگا انکے محرم سطور کا بھی یہی حال ہے کہ اپنی طرف سے درپے آ کر کسیک
نہیں ہوتا اور نہ کجگو کوئی کسی علت کی وجہ سے مکروہ رکھتا ہے وجہ عداوت و بغض دشمناء و حقد کے ساتھ میرے
یہی حسد ہے میری نعمتوں پر جو حق تعالیٰ نے بلا استحقاق و بلا منت ابنا و دم محض اپنے فضل و کرم سے مجبوری میں
اس نعمت کے ذوال کے لئے وہ کون سی تدبیر اور کونسی فکر ہے جو میرے حسد نے میرے لئے چھپانے و آشکارا
نہیں کی لکن عادات اللہ یوں جاری ہے کہ جو شخص نعمت کو طرف سے اللہ کے جانتا ہے تو اسکو حسد کے حسد
کچھ ضرر ذوال نعم کا نہیں پہنچتا واللہ الحمد اسکے بعد شعر انی رحم نے فرمایا ہے انا اعلمك ميلا نا تعرف به
من يك هك حسدا ومن يك هك لغير ذك وهوان كل من يرا يتد بكم هك ويحبه اعلياك في محراب
المستخفين ولا يقدر على تصوير دعوى صحيفه عليك لا عند الحاكم من الخلق ولا بين يدي الله
تبارك وتعالى في الدائر الاخره فاعلم انه حسودك خالص فلا تتعب نفسك في بستر بقصا
انه يحبك فان ذك لا يكون وسمعت سيدى على الخواص يقول ان تقبل رجل عدوك
وتواضع له طلبا لذل ما عندك من الحسد فانك تدل نفسك وغير محل وتكبر نفسك
بغير حق انقضا فافهم ذك واللہ يتولى هذك انتھای میں کہتا ہوں کہ اللہ نے مجھے یہی ارشاد کیا کہ تو وضع
کر نیسے سامنے میرے حسد کے محفوظ رکھتا ہے بلکہ ایسا ہو کہ حسد کا یا کذباً خود حسد میری طرف متبھی ہوئے لکن
میں جانتا ہوں کہ وہ ہرگز دل سے کہی مجھے راضی نہونگے مگر اوس وقت کہ میری نعمت نائل ہو جائے سو یہ
میرے بس میں نہیں جو اللہ تعالیٰ کے بس میں ہو جسے مجھے بس میں کیس کو کسی لیاقت و حقیقت کے محض اپنے خزانہ غیبی
دہی ہے اللہ لا ما تم لهما اعطيت ولا معطى لهما منعت ولا اذ لمسا قضيت ولا ينفع ذا الجند
یہ دوا و خصال حسد دو گروہ میں خوب ہوتی ہے ایک اہل دولت و مال دوسرے اصحاب علم و کمال سو بچہ روزان
راہ سے حسد ہوا اور اچھی طرح ہوا اور کمال درجہ کی کشش و کش طرف سے عاصدین کے ظاہر و باطن و وجود میں
آئی لکن اللہ کے کرم و جود نے مجھے محفوظ و محصور رکھا نہ حسد و سطر و قلع و خرب و برب الفلق من شر ما خلق
ومن شر غاسق اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد - اللهم اف
اعوذ بك من جهد البلاء ودرک الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء +

اور تواسے شان اس لعین کی سادہ خلق کے ہمیشہ اسی طرح ہے اور لوگ مکث میں دربار کے اور خروج میں بارگاہ
عالیہ سے متفاوت ہوتے ہیں باعتبار قلت و کثرت کے بحسب علو و خفض درجہ بعض لوگ داخل حضرت منین ہوتے
مگر نافرین میں فقط اور کوئی فقط نوافل میں داخل ہوتا ہے اور کوئی ہر عبادت مشرور میں اور کوئی اول عبادت
سے آخر عبادت توقف کرتا ہے اور کوئی اثنا عبادت میں خارج ہو کر ہر داخل ہوتا ہے اور کوئی ایسا خارج ہوتا ہے
کہ تا انقضاء عبادت مع الغفلۃ ہر داخل منین ہوتا اور کوئی رات دن میں برابر ایک درجہ کے یا اقل یا اکثر موافق
اپنے مقام کے داخل ہوتا ہے اور کوئی اکثر نماز میں داخل ہوتا ہے ہر باقی نماز میں غافل رہتا ہے کوئی اس طرح
رات میں حاضر ہوتا ہے و منحور و منحور و ہکنا و الملہم من کان حاضر مع اللہ تبارک و تعالیٰ فی لیلہ و نحا
الافی الاوقات التي يسامح الحق تعالى فيها البشر فانهم قالوا ان مراتبة الحق تبارک و تعالیٰ مع
الانفاس ليست من مقدور البشر بخلاف الملائكة سیو علی رحم نے کتاب الخصائص میں لکھا ہے انہ
صلو کان مکلفاً بخطاب الحق تبارک و تعالیٰ والخلق معافی آن واحد لا یثقل احد الخطا بین
عن الآخر و اما غیرہ صلو فان خاطب الحق تعالیٰ بحجب عن الخلق وان خاطب الخلق بحجب
عن الحق جل و علا انتھ لکن اس خلق کے لوگ کہ بقدر ترقی مقام کے ابلیس سے غدر کرتے رہیں بہت کم
ہیں بلکہ ان کسی شخص کو کہا یا سیدی الشیم وہ گمان کرنے لگتا ہے کہ شیطان اوس سے جدا ہو گیا ہے اب کچھ
سلطنت ابلیس کی اوس پر باقی نہیں رہی مجھے سننا ہے کہ بعض نے کہا لا تعرف ابلیس صلا صاشرہ اللہ
یئنہ کہا فصل مرال ابلیس من الوجود فی مشعلک ام انت حجت عندہ کہا حجت عندہ یعنی کہا
فاذن هو مسلط علیک لوگ کہتے ہیں ان من کذب الناس الصالحون اسکے یہ معنی ہیں کہ انکو
یہ گمان ہے کہ کوئی شخص جو بڑا منین ہو لانا یہ کہ وہ تعدد کذب کرتے ہوں حاشا کھو من ذلک فاخرم +
و یکراہیک من اللہ کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی برادر مسلمان کسی امیر یا کبیر کا مصاحب ہوتا ہے تو میں مرج اوسکے
ساتھ اوس امیر یا کبیر کی پس پشت اوس مسلمان کے بہت کرتا ہوں تاکہ اوسکا اعتقاد حق میں اوس کے
اچھا ہو بہرین خوش ہوتا ہوں کہ اوس امیر یا کبیر کا اعتقاد میری طرف سے ہر کراہی طرف ہو جائے بلکہ انکار اوسکا
مجھ پر موجب زیارت و محبت کا ہوتا ہے واسطے میرے برائیت اوسکے اعتقاد کے میرے حق میں و هذا الخلق
عن زنی الفقر من اهل الحصر و لعلہ فاعلا غیری الا قلیل و الحمد لله +

و یکراہیک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میرا سید نہ کشادہ ہوتا ہے اوس شخص کی تقدیر زیارت سے جو مجھ کو مکروہ کہتا
ہے اور مجھ پر انکار کرتا ہے بہ نسبت زیارت اوس شخص کے جو مجھ کو چاہتا ہے اور میرا معتقد ہے اور جو ریاضت
نفس کی اس میں ہے وہ مخفی نہیں ہے یہ معاملہ کہ میں پہلے اپنے کارہ سے ملتا ہوں حق میں اور اہل کراہت

اکل والیس وانکم وافق من مال سیدی فسواء اعطانی شیئا او منعنی فهو عندی سواء لعدم شکر و عدم
 المذک معہ ما عدل انسیبۃ العطا الی لاجل الشکر علیہ فقط فافہم ذلک واعمل علی التخلین بہ تشریف
 ویکر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں واسطے فساد مسلمان کے خفض جناح کرتا ہوں جیسے حشاشین و مقامین
 و ظلمہ وغیرہم اور کسی کو اپنے نفس میں حقیر نہیں جانتا مگر حیثیت سے اس فعل مذموم کے جس وقت کہ وہ ساتھ اس کے
 متلبس ہوتا ہے فقط بہر جب وہ اس فعل سے جدا ہو کر اور رونو کر کے مثلاً ناز بڑھتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ وہ تاب
 ہوا ہے اور پشیمان ہوا ہے و دلیل ذلک قولہ تعالیٰ فان تابوا و اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ فاحوا انکم
 فی الدین ینے شیخ ابو السعد جارحی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ایک حشاش کے سامنے تواضع کرتے تھے پوچھا تو کہ تم کیا
 احسن حال میں و اصفیٰ قلبا و احشع للہ منی انتھی علی خواص فرماتے تھے فاستون کے ساتھ تواضع
 کرنا پنا ہے مگر اون لوگوں کو جو منجملہ علماء و عاملین کے داعی الی اللہ ہوں کیونکہ اپنے نفس پر فتنہ بخاطر سے
 امن میں بین بخلاف عامتہ کہ وہ اکثر طرف محبت اہل معاصی کے مائل ہو جاتے ہیں اور جس بلا میں وہ فساد
 گرفتار ہوتے ہیں یہ بھی اوسی آفت میں جا گرتے ہیں حاصل یہ کہ عالم عامل کا نرمی سے بات کرنا ساتھ فساد
 کے بقصد بھیج ہوتا ہے تاکہ وہ اس کی محبت کی طرف مائل ہو کر نصیحت پذیر ہو جائے ایک فقیہ نے ایک شخص
 کو حمام میں ران کو لے ہوئے دیکھ کر ایک لات مار کر کہا اپنی ران چپا اسے قلیل الدین اس شخص کے نفس
 نے حرکت کی رانہ رانہ کر پیکری اور کہا اب میں بیان ہی بیٹھوں گا اگر یہ فقیہ شفقت و رحمت و عدم احتقار کے
 ساتھ اس سے یوں فرماتے کہ بہائی تم صاحب مروت ہو تمہارا عذر ہر شخص نہیں جان سکیگا کہ تم نے کس لئے
 ران اپنی برہنہ کی ہے مجھے غیر آتی ہے کہ تمہاری ران کوئی شخص کھلی ہوئی دیکھے اور تم کو علم نہ ہو تو امید تھی
 کہ وہ شخص جزاک اللہ عنی خیر لکنا اور اپنی ران چپا لیتا اسی لئے محققین نے کہا ہے کہ واسطے دعوت
 الی طریق اللہ کے معرفت طرق سیاست کے قبل از معاشرہ ہے وقد قال تعالیٰ ادع الی سبیل ربک
 بالحکمة و الموعظۃ الحسنۃ قال الشعرانی و کثیرا ما قول فی سجود فی اللہ ان حلالک
 علی یرحم علی حلالک علی الاولین و الاخرین و اجد لذلک حلاوة عظیمة فافہم واللہ تعالیٰ
 یتولی ہذاک و الحمد للہ رب العلمین •

ویکر ایک انعام اللہ تعالیٰ کا مجھ پر ہے کہ میں اپنے سارے اخوان کو کثرت سے نصیحت کرتا ہوں مجھے یا نہیں آتا
 کہ میں کسی امر مذموم کو کسی بہائی پر متلبس کیا ہو اور اگر سکوت کیا ہو گا تو بطریق شرعی نکتہ آسمین یہ ہے کہ میری صحبت
 اوکے ساتھ کسی علت دیوبند کے لئے نہ ٹھہرے بلکہ اللہ کے لئے ہو میں اللہ کی مرضی کو اوکی مرضی پر مستم
 رکھوں اور جو دنیا اوکے ہاتھ میں ہے اس سے تعفف کروں با تجملہ اگر میرے اصحاب میری ساری نصیحت پر

و دیگر ایک سنت اللہ کی مجبوری ہے کہ میں جو اپنے دشمن کی زیارت میں پیشقدمی کرتا ہوں تو قصد میرا اصلاح اور اس سے
یہ ہوتا ہے کہ میں اس کو نفع دینی پہنچاؤں اور اس کی عداوت میرے ساتھ سبک ہو جائے اور جو گناہ تنقیص کی وجہ سے
اس کو ہوتا ہے وہ جاتا رہے نہ اس لئے کہ مجھ کو اس کی تنقیص سے مجالس میں نفرت آتی ہے کیونکہ فقرہ ایسے امور کا بہت
تخل کرتے ہیں بات یہ ہے کہ کراہت کرنا مسلمانوں سے ناحق ناروا ایک نقص ہے کارہ کے دین کا بہرہ قلت
کثرت اس نقص کی حسب قلت و کثرت کراہت ہوتی ہے مثلاً اگر ایک شخص عشر اہل بلکہ کو مہغوض رکھتا ہے تو
اس کے عشر دین کا نقص ہے اور اگر رجب اہل بلکہ کو مہغوض رکھتا ہے تو رجب دین کا نقص ہے اسی طرح نصف ثلث
واربع و اقل اکثر کو سمجھنا چاہئے جو شخص ایک بات کو سمجھ لے گا وہ کسی مسلمان کو ناحق مکر وہ نہ کرے گا بلکہ اپنے دین
کی صیانت کرے گا کہ کچھ اور میں سے نقص پذیر نہ ہو لکن اگر وہ اس خالق کا اور متخلق ہونا ساتھ اس مقام کے
محتاج مجاہدہ طویل کا ہی ساتھ ہر کسی شیخ صادق کے جسکے پاس نہ شخشا ہے نہ کراہت و ہذا اعز من الکراہت
الاحمر وقد خبرت کثیرا من مشائخ العصر فلم اجد احدا منھم یسلم من الشیخۃ الا القلیل وکل خالف
من قلة ریاضۃ نفوس المدعین للطریق و مباحہ ترہم الجلیوس للمشیختہ قبل خمودنا شہرہ

و سر وال سر و نا تھا

و دیگر ایک انعام الہی مجبوری ہے کہ جو چیز اللہ نے مجبوری سے میں اس کو اپنی ملک بنیں جاتا ہوں بلکہ اس کو اللہ کی طرف
جانکر لے لیتا ہوں ہر فوراً اس سے طرف مالک حقیقی مل و علا کے نکل آتا ہوں اور اول مرتبہ میں لے لیتا اور
پس براہ ادب ہے ساتھ حق تعالیٰ کے کیونکہ جو کچھ اللہ وجود میں لایا ہے وہ اس سے بے نیاز ہے اس لئے میں
اس کو واسطے ادا می شکر کے قبول کر لیتا ہوں اور بقدر تحقق قبول کے اس کو باقی رکھتا ہوں اگر یہ نسبت عطا کے
میرے لئے نہ تو پھر نعمت طعام و شراب وغیرہا پر کس طرح شکر بجا لایا جائے تو دوسری لئے منہاج میں فرمایا ہے
لا یملاک العبد بتملیک سیدہ فی الاظھر شئے اور یہ مقام کہ عبد مع اللہ کسی شئے کا مالک نہیں ہوتا ہے
فوق اول دخول طریق ہے کوئی مقام عزیز نہیں ہے اور محکم صدق اس مقام میں ذوقا یہ ہے کہ اگر اسکے
پاس خیر اور دینار ہوں اور ایک تو شکنجہ ندامت کا ہو اور وہ اسکے گھر سے چوری جائے تو ایک بال اس کا متغیر نہ ہو
اس لئے کہ وہ یہ دیکھتا ہے کہ اللہ کے غلاموں نے اپنا ما محتاج اپنے سید کے مال میں سے لے لیا ہے کوئی میری چیز
نہیں لی ہے کہ میں اس کا افسوس کروں اسی طرح اگر کوئی شخص ایک تلوار اس کو مارے تو یہ ضارب پر متغیر نہ ہو
تب کہ میں ایسے شخص کو یہ بات کہنا پہنچتا ہے کہ لا مالک ولا فاعل الا اللہ فروقا و شہود و اولیٰ تنسب
ذلك الی الخلق الا بقدر نسبة التکلیف الہم فقط قال الشعرانی وقد تحققنا بآلک و لہ الحمد
فلست اسری لی ملک ما مع اللہ تعالیٰ والدائرین و انما اسری نفسی عبدنا غارقا فی احسان سید

خزن کرنا طاعات قوت شدہ پر محمود ہے واسطے بندہ کے جب تک کہ وہ محبوب ہے اور خلاف محتار خدا اختیار کرتا ہے بہر حال حجاب
اڑھ جاتا ہے تو کوئی ایسی شے نہیں پاتا جو اس کی مشمت میں تہی پہر اوس سے نوبت ہو گئی ہو اس لئے کہ یہ نہ عقلاً صحیح ہے
نہ شرعاً شکی رحم برایت امر میں کہتے تھے اللہ ان عبد بتنی بشیء فلا تعذبہ بذل العجب اب حیل و کا حال کامل
ہو گیا یوں کہنے لگے الحمد للہ الذی صحبہ فی الوقت الفلانی عن شہودہ فاند تعالیٰ ما صحبہ فی الا حرمۃ فی خوف
ان لا اقوم باحب الشہو در کبھی کہتے تھے کہ میں رویت خدا نہیں چاہتا اور چاہتا کہ انہی خلائک الجہان
البدیع عن رویت محدث مثالی انتھی و کل مقام رجال فافہم *

دیگر ایک سنت اللہ کی یہ ہے کہ جب میں صبح و شام کرتا ہوں اور میرے پاس کوئی شے دنیا سے نہیں ہوتی ہے تو
میرے صدر کو انشراح ہوتا ہے اور جب کوئی دنیا و دوسرے صبح یا شام کو ہوتا ہے تو مجھ کو انقباض خاطر ہوتا ہے
برعکس حال محب دنیا کے یہ خلق حضرت کے اخلاق میں سے ہے بہیقی نے روایت کیا ہے ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان اذا اصابہ عند شیء من الدنیا و لم یجد من یقبلہ من الفقراء و المساکین
لا یأوی الی بیتہ تملک اللیلۃ بل ینام فی المسجد انتہی میں سمجھو تعالیٰ ہمیشہ سے اسی حال پر ہوں یہاں
کہ ۹۵ میں اللہ نے مجھ کو اطلاع دی کہ ہر انسان میں سوا ہی انبیاء کے ایک جزو اضطراب و اہتمام کا اور ذرق
میں ہوتا ہے اور اضطراب سے وہ ساکن نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے پاس کچھ طعام یا کوئی اور شے دنیا سے نہیں
ہوتی ہے جس سے وہ محتاج الیہ کو خرید کرے اس سال سے میں اپنے پاس کبھی کرمانا کبھی کچھ نقد قریب یک نصف
درختہ ذلک کے رکھنے لگا مگر نصاب ہے کہ ایک جماعت سلف کی اسی مذہب پر تھی جیسے سفیان ثوری و سلیمان
بن یسار و ابوسلیمان دارانی امام شافعی نے فرمایا ہے تو اس شخص سے مشورہ مگر جس کے گھر میں آٹا نہ ہو اس لئے
کہ اس کی عقل پر گندہ اور اس کی تدابیر ناقص ہو گی انتہی ابراہیم بن ادہم نے جب ملک چوڑو دیا تو گون گونے
اور کھولاست کی کہا لہو یلعن الملوث ما نحن فیہ لقاتلونا علیہ بالسیوف فافہم و اعمل بذلک و اللہ
تعالیٰ یتولی ہذا ک *

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر یہ ہے کہ میں اللہ سے راضی رہتا ہوں جبکہ وہ کسی معصیت کو مجھ پر مقدر کرتا ہے
جس طرح کہ حالت تقدیر طاعت میں اوس سے راضی ہوتا ہوں مگر من حیث التقدر نہیں من حیث الکسب کیونکہ معصی
نافعہ مقدرہ کفر و تہنن ہی معنی میں اس قول اہل سنت و جماعت کے کہ یحب الرضا بالقضا لا بالمقضى اور
اس قول کے نوم ب کفدر و لا یخرجہ الفضا اس رضا کا یہ ہے کہ بندہ جانتا ہے کہ اس کا سید فعال
مایرید ہے وہ کچھ بندہ کی غرض پر توقف نہیں کرتا اور اس کا اختیار ہے کہ کبھی استعمال بندہ کا تقلیب مسک
میں کرے اور کبھی تقلیب بل میں مسک مثل طاعات کے ہے اور ذیل مثل معاصی کے اور نیز ان شرع کی

عمل کریں تو علماء و علمائین زاہدین با دین مہدیین ہو جائیں گئے یہ بات کسی داعی کو پہلے مجھے اور بعد میرے حاصل
 سنیں ہوئی اور نہ ہوگی عالم و جہمیں ہونا طائع و عاصی کا علی الدوام جب تک کہ سلطان شریعت قائم ہے ضرور ہے
 یہ اسلئے کہ اللہ کا فضل و حلم اس کے خلق پر ظاہر ہوتا رہے داعی کو اپنے خلاف پر صبر کرنا اگر چہ کیونکہ اگر وہ سب
 اس کے مطیع ہو جائیں تو اجر صبر فوت ہو جائے اور اگر سب عاصی ہوں تو اجر شکر فوت ہو فافہم و اعمل بذالک
 و یکرا ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں گمراہوں پر حکام کے نہیں جاتا مگر ضرورت شرعیہ جو میرے عہد میں ضرور ہے
 راجع ہو خواہ وہ میں مجھ کو نفع ہو یا کسی اور مسلمان کو معلوم ہو کہ اس کام میں نیت صالحہ شرط ہے بعض لوگ
 تکبر کی وجہ سے نہیں جاتی یہ اونکا جمل ہے فالدہ یجھلنا و لخوائنا لھن ناکون حرا کا تہم و سکا تہم صحت
 علی الشریعۃ تخریر الذہب اللہ آمین +

و یکرا ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں جب کسی امیر سے ملتا ہوں تو اسکو ادب سکھاتا ہوں اگر مجھ پر تعین
 اوس تعلیم کی ہوتی ہے اس زمانہ میں ناصح امر اکبریت احمر سے بھی زیادہ تر نایاب ہے اکثر لوگ اس سبب بہت
 یا خوف شر یا بوجہ پروائی امیر کے یا شرم سے نصیحت نہیں کرتے عمر بن عبدالعزیز نے کہا ہے تم باطل
 کے نہ بایا کرو اگرچہ قصد نصیحت ہی سے کیوں نہ ہو بہتار اولئے سلامت رہنا آفت دخول سے اون پر
 مقدم ہے +

و یکرا ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی شے دنیا کی مجھ سے فوت ہو جاتی ہے یا کوئی شخص اسکو مجھ سے روکتا ہو
 تو میں اس پر مکر نہیں ہوتا ہوں اسلئے کہ میں یقیناً جانتا ہوں کہ وہ شے جو مجھ سے فوت ہو گئی میری قسمت میں
 نہ تھی اور نہ وہ میرا رزق تھا پہر جو چیز حق تعالیٰ نے میری قسمت میں نہیں کیسی ہے میں اس پر کیا رنج کروں اور
 جسنے وہم سے اس چیز کو مجھ سے روکا ہے اس سے میں کیوں مکر ہوں یہ غلق اس زمان میں غریب ہے اکثر
 لوگ حزن و تکرر کرتے ہیں ایسے شخص سے جو انکے قطع رزق میں سامعی ہوتا ہے یا وظیفہ خارج کرتا ہے
 یا معارض ہوتا ہے رزق میں بلکہ ایسے شخص کے تازندگی دشمن ہو جاتے ہیں اس وہم پر کہ وہ اونکا رزق
 تنہا جمیں یہ آگسٹا و بالجمہ ایسے وہم خیال میں وہی جاہل پسندتا ہے جو اللہ سے محبوب ہے اگر رنج کرنا
 ضرور ہے تو بہر مومن اس سماعت پر محزون ہو جمیں اس سے اللہ کو یاد نہیں کیا ہے کہ یہ حزن محمود ہے یا مذکور
 اس سماعت کا نہیں کیا کہ اس میں تعظیم ہے جناب الہی کی حزن کرنا قوت مجاہدت خدا و قوت میں یہی اللہ
 جل و علا پر شان ہے ہر محب کی ساتھ محبوب کے جسکو اس فوات پر حزن نہیں ہوتا ہے اسکو مقام محبت
 سے کچھ نصیب نہیں ہے +

عورت امیر یا خود ملک کے گرفتار کر کے سامنے والی کے لائے ہیں وناقصہ واعمل علی التخلیق
بہتر شد انتھی میں کتاہوں جیسے شعرائی رح تھے ایسے لوگوں کی دو رکعت نماز دوسروں کی لاکھ رکعت نماز سے ہزار
درجہ بہتر ہوتی تھی کیونکہ سارے آداب و ارکان ظاہر و باطن کے مع کمال حضور دل و کثرت خشوع ادا ہوتے تھے
جب وہ اپنی نماز کو ایسا لگتے تھے کہ میں تو اب میں اپنی نماز کا کچھ حال نہیں کہہ سکتا اور لگتا ہے کہ کمین ذکر کرنے سے
مجھ پر آسمان نہ ٹوٹ پڑے یا میں زمین میں نہ دھنس جاؤں یا میرا جسم کالا نہ ہو جائے یہ نماز کیا ہے یہ ایک اراک کا ہے
کہ کبار کا اللہ کا محض احسان ہے کہ اس نے اپنے علم و عفو سے اب تک چھوڑ کر ماسی حال بقیہ اعمال و فرائض
کا ہے لاحول ولا قوۃ الا باللہ

دیکھ کر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے نفس کو سبھی حکماء و زمان کے شمار نہیں کرتا ہوں بلکہ ہمیشہ علی الدوام
مجھ کو اپنا جمل مشہور رہتا ہے یہ خلق اگر نعم خدا سے مجھ پر ہے ورنہ اکثر لوگ اس خلق کا دعویٰ کرتے ہیں اور وہ متفعل
ہیں نامع نفس کو چاہتے کہ اپنے نفس کا استیذان کرے اگر دیکھے کہ نفس اس کا عشر شرح ہے ہر اوس چیز پر جو
اوس سے بنام نہاد علمائے فوت ہو گئی ہے سبھی وظائف و تقویٰ کے تو جانے کہ وہ شہر و جہل میں اپنے نفس کے
صادق ہے اس لیے کہ جاہل جب سنتا ہے کہ مثلاً پادشاہ نے کچھ مال واسطے حکماء کے مقرر کیا ہے تو اس کے
جی میں یہ نظر نہیں گزرتا کہ وہ مال میں سے کچھ اس کو سبھی دیا جائیگا اسی طرح حال اس مقام کے صاحب کا ہے
انتہی میں کتاہوں کہ سجدہ تعالیٰ میں سے بھی کہی اپنے نفس کو عالم باللہ سمجھ کر یا فقیہ بٹیر اگر آج تک کسی کو
فتویٰ نہیں دیا اور نہ کسی استفتا پر دستخط کیے ان محبت اتباع سنت سے فقہ سنت و علوم آخرت میں کتب
عربی و فارسی و اردو و کلام ائمہ دین و زمرہ محدثین و علماء مسلمین و صوفیہ متبعین سے تالیف کئے ہیں وہ بھی
اپنے استفادہ کے لئے اولاً اور واسطے افادہ کے ثانیاً اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اگرچہ ہم نے ایک دفتر
گران کا ان علوم میں سے مطالبہ کیا ہے لیکن ہم آپ کو بہ نسبت اون مولفین کے بالکل قاصر الفہم
اور جاہل سمجھتے ہیں اور جھوٹے دم یہ ڈر لگا ہوا ہے کہ کمین یہ تالیف دار آخرت میں بھی حجت نہوا سیکے
کہ توفیق عمل کی عدم پر بالکل نہیں ہے یا کوئی کلمہ یا معنوں خلاف مرضی خدا و رسول ہماری زبان و قلم
سے نکلا ہو جو ہمارے لئے سبب و وبال کا ہو جائے اللہم غفر لعلی خواص فرماتے تھے من نظر فاعلم
السلف الصالح حکم علی نفسہ بالجمہل و لم یجد ث نفسه قط باذ من العلماء انتھی ابن السبکی
نے نقل کیا ہے کہ کتب فرزند و مرشد نظامیہ کے زمان حیات نظام الملک میں جل گئے تھے اونکو نہایت
شائق گزارا لوگوں نے کہا ابن السبکی و کاتبین کو سب علوم سوزنہ لکھوا دینے چنانچہ ان کے پاس آدی بھیجا وہوں نے
تین برس کی مدت میں جو کچھ تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و نحو ذلک سے جل گیا تناسب لکھوا دیا اور اصحاب طبقات

ہاتھ میں بندہ کے ہے ایک لمحہ وہ اسکو بابتہ سے نہیں دہرنا جب کوئی طاعت ہوتی ہے اسکو دیکھتا ہے جب کوئی معصیت ہو جاتی ہے استغفر اللہ کہتا ہے علی خواص فرماتے تھے جو کوئی اللہ کے مقدرات میں تامل کر لگا وہ اونکو غایت کمال میں پائیگا اور جان لیگا کہ اللہ نے جو بندہ پر معصیت کو مقدر کیا ہے تو کسی حکمت کے کیا ہے یا تو اس بندہ کی آزمائش منظور ہے یا اسلئے کہ وہ اپنے اعمال پر عجب میں گرفتار نہ تیا اور اعمال کے سبب سے اور مسلمانوں پر تکبر نہ تیا و نحو ذلک قال تعالیٰ وبلوناہم بالחסنات والسیئات لعلہم یرجعون کتاب تاج الدین بن عطاء اللہ میں آیا ہے معصیت اور ثروت خدا و انکسار اخیر من طاعة اور ثروت غر و استکبار شیخ جبلی نے فرمایا ہے لا یقدر فی کمال الولی منا زعمہ لا اقل ازل لاهلیۃ اذ من شان الکامل ان یناسخ اقلہ من الحق بالحق الحق یہ کلام نہایت نفیس ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ مردہ نہیں ہے جو راضی الہی ہو اور قدر کی محبت لائے مردہ ہے جو مافقت اقدار کرے تا آنکہ وہ قدر واقع نہونے پائے پھر اگر واقع ہو جائے تو اسکا حق استغفار و توبہ و مذم و خوف سے عطا کرے اس سے معلوم ہو کہ بندہ کا مکروہ جانا وقوع معاصی کو کچھ قاضی اللہ سے راضی رہنے اور اس کے اقدار کے تسلیم کرنے میں نہیں ہے بلکہ شرعاً مطلوب ہے کیونکہ معاصی میں سخط خدا میں اور فساد امر و نہی میں سخط سے ماسور رہے فافہم و اعمل بذلک ویکلک ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی شے پر اپنی طاعتوں سے سو اللہ کے اعتماد نہیں رکھتا کیونکہ جو کوئی اللہ پر اعتماد نہیں کرتا اللہ سخت میں اسکو جوڑ دیتا ہے واللہ ثم واللہ ثم واللہ میں نماز پڑھ کر پھر تہجد اور اپنی سب سے سخت جمل ہوتا ہوں اس سے بھی زیادہ کہ کوئی بے کام کر کے پشیمان ہوتا ہو اسلئے کہ نماز میں مجھے سوا وہ غفلت واقع ہوتی ہے اور جھک کر بات نہیں ہوتی کہ میں اپنے رکوع یا سجدہ میں یوں کہوں اللہم لك سبحات اولک سرکھت مگر اس کے بعد یوں کہتا ہوں سجدہ اور کوہ الاستحقاق الخسوف والمسخ وکوا عفوک وحلمک وشفقتک علی ذلک الفضل الذی یمحسوف فی الارض ولہ یحسوف صورتی اٹھے بندہ اگر نظر کرے تو سارا راز و پود پنا گناہ بائے بہ نسبت استحقاق جلال الہی کے سو جب کا یہ مشہد ہے وہ کب یہ بیان لوگوں کے سر اور ٹاسکتا ہے شیخ اسماعیل بن مقری نے اپنے منظومہ میں فرمایا ہے

ذنوبک فی الطاعات وہی کثیرۃ	اذا عذرتک تکفیک عن کل ذلۃ
تصلی بلا قلب صلاۃ جملہا	یکون الفتنی مستوجبا للعقوبۃ
صلاۃ اقیمت یعلم اللہ انہا	بفعلک ہذا طاعة کا خطیۃ

اس سے معلوم ہو کہ جب کا مشہد طاعات میں یہ ہو تو وہ طلب ثواب سے غائب ہو گا بلکہ اسکو میرات طلب ثواب کی ہرگز اللہ پاک سے نہوگی وہ تو مثل اس مجرم کے ہے جسکو سبب کسی قاتل یا عمل زغل و فحور کے ساتھ کسی

اس امر کی واجب ہے کیونکہ غالب مع مجازت و کذب سے خالی نہیں ہوتی ہے شاعر کے قول پر خوش ہوا ایسا ہے جیسے کوئی شخص کہے کہ میں نے کوئی ایچہ پاکیزہ تر اثر خاک طوفان سے نہیں دیکھا جبکہ وہ داخل غلا ہوتا ہے اور وہ شخص یہ بات سنکر خوش ہو جائے اور اسکی بہ بوسے واقف ہے فہو الی السخریۃ بہ اقرب امام شافعی نے فرمایا ہے من مدحک بما لیس فیک فکذلک لا بدان بدمک بما لیس فیک علی خواص فرماتے تھے لیس فنی حل من ہمدحنی فغیبۃ او حضور ی فان مثلی لو لظقت کل خسر ہامن جمیع الکائنات لہجۃ لکان ذلک ذلیلا انتھی میں یہی اپنی حقیقت ایسی ہی جانتا ہوں اور مجھے معلوم ہے کہ جس کیسے میری سوج کی ہے وہ جاہ ظاہری دیکھ کر کہی ہے نہ کسی اعتقاد علم و عمل کی وجہ سے اور میں نے اگر اسکو پسند کیا ہے تو اسلئے کہ عبادت نظم و فصاحت الفاظ اچھے معلوم ہوئے نہ اسلئے کہ میں مدح ہوں اور مجہد میں وہ اوصاف مفتری موجود ہیں یہی حال تقاریط کتب و رسائل کا ہے وہاں انا اتوب الی اللہ من جمیع ذلک شیخ عبدالقادر و شطوطی نے فرمایا ہے لا ینبغی للعبد ان یفرح بما آتاه اللہ من العلوم والمعارف والنجاة الا بعد مجاہدۃ الصراط وماذا ینفع الممدح لمن یسقط یوم القیامت من الصراط فی النار انتھی فافہم واصل علی التخلیق بدترشد واللہ یتولی ہذا ک *

ویک ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جس شخص سے میں ناخوش ہوتا ہوں اگر کوئی شخص اسکی تعریف کرتا ہے تو میں یہی اسکی مدح میں شریک ہو کر ذکر خیر اسکا کرنے لگتا ہوں اور لباشاشت و طلاقت وجہ ظاہر کرتا ہوں تاکہ کوئی مجھ کو یہ نہ کہے کہ میں متغفل ہوں وہی ذلک من حسن السیاسة ما لا یخفی علی عارف دوسرے اسمین سد باب غیبت و تنبیہ یہی ہے اس زمان میں جو مخالف مردم ہوا اسکو عقل وافر و سیاست عظیمہ درکار ہے ورنہ دشمن جو نقص چاہیگا بیان کرے گا لہذا الخلق حلاوتہ یجد ہا الا انسان و نفسہ اشد من حلاوتہ لعل فافہم ذلک ترشد *

ویک ایک نعمت الہی مجھ پر ہے کہ جو لوگ موکلب المہین حاضر ہوتے ہیں جیسے توام لیل یا موزنین یا ذکرین خدا یا سقائی میں اونسے بغض و عداوت نہیں رکھتا نہ اونکو ستا ہوں کیونکہ عنایت ربانیہ کہی اونکو گمیر لیتی ہے تو ذلک ما ضیہ و مستقبلہ اونسے معاف ہو جاتے ہیں اور وہ اللہ کے دوست ٹھہر جاتے ہیں سو جبکو اللہ چاہے اسکو کون مکرہ و منہجین کہے اور ستائے اور اس سے عداوت کرے *

ویک ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ جو کوئی میرے شیخ اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کو دوست رکھتا ہے میں اسکو دوست رکھتا ہوں اور جو کوئی اونکو دشمن رکھتا ہے میں اسکو دشمن رکھتا ہوں یہ قیام ہے ساتھ حق و حبیب اون دونوں کے اور اگر السیاق اتفاق ہوتا ہے کہ میں اونسے اعداؤ کے ساتھ اٹھا مرتحبت کرتا ہوں تو اس لئے

لے نقل کیا ہے کہ حافظ ابن شاہین نے تین سو تیس مولف تصنیف کئے ہیں ازاںچہ تفسیر قرآن کریم ایک ہزار مجلد
 میں ہے اور سند ایک ہزار چوبیسو جلد میں اور حبیب آخر عمر میں حساب صرف سیاسی و دوات کا حساب سے سمجھا تو ایک ہزار اڑھیسو
 رطل وزن شمار میں آیا بعض نے حکایت کیا ہے کہ شیخ عبدالغفار قوسی نے مذہب شافعی میں ہزار مجلد تالیف
 کئے ہیں اور جلال الدین سیوطی نے نقل کیا ہے کہ شیخ ابوالحسن اشعری رضی اللہ عنہ نے چوبیسو مجلد میں ایک تفسیر
 تالیف کی ہے وہ خزائن نظامیہ بغداد میں موجود تھی اور امام محمد بن جریر جو مدعی اجتہاد مطلق تھے بعد امام شافعی
 کے اوںکو برابر بارہشتادو شتر علم محفوظ تھا ابن السبکی نے کہا ہے کہ محمد بن انباری ہر جمعہ کو دس ہزار ورق حفظ
 کر لیتے تھے امام واحدی کو کتب علم سے برابر ایک صد و بیست شتر کے محفوظ تھا ایک غریب بات یہ ہے کہ محمد بن سیدنا کو ایک
 شخص نے عدم حفظ قرآن پر طاعت کی تھی اونہوں نے ایک رات میں سارا قرآن یاد کر لیا حالانکہ اس سے پہلے سو
 فاتحہ و قل ہوا نہ احد و معوذتین کے کوئی سورت اوںکو یاد نہ تھی وہ جو چیز سننے فی الفور یاد کر لیتے اسی طرح امام شافعی نے
 فرمایا ہے ما سمعت شیخاً قط و نسیتہ بعد ذلک اسی طرح علی بن ابی طالب نے کہا تھا کہ اگر میں چاہوں
 تو تمکو ایک معنی بازمین اسی اونٹ کا بار کرادوں لیث بن سعد کہتے تھے لو کتبت ما فی صدری ما وسعہ
 مرکب انتخاب تو اپنے علم کو مقابلہ میں ان علوم کے جو علماء مذکورین کو دئے گئے تھے دیکھو اور چکا ذکر ہے
 اس جگہ نہیں کیا ہے اگر تو اونکے علم کو پائے تو ایک قطرہ بحر محیط سے جانے اور اپنے نفس پر حکم جہل کا
 کرے ایک امام بخاری تھے حلی نوک زبان پر چہ لاکہ حدیثین تہین اونہیں سے اونہوں نے یہ کتاب صحیح
 جمع کی علی خواص نے فرمایا ہے من اراد ان یعرف مرتبہ فی العلم فلیرد کل قول علمہ الی قائلہ
 ولینظر فی نفسہ فما بقی معہ بعد ذلک فهو علمہ الذی یبعث علیہ یوم القیامت و یشیبہ اللہ
 علیہ ویاجرہ و ما زاد علی ذلک فله ثواب حملہ یہی کہا ہے کہ بندہ مقام کمال کو نہیں پہنچتا ہے
 مگر جبکہ فراہب مجتہدین روبرو اسکے آنکھ کے ہوں اور شیخ ابراہیم بتولی نے کہا ہے کہ نزدیک ہمارے مرد
 طریق میں کامل نہیں ہوتا ہے جب تک کہ اوسکو قدرت استخراج جمیع احکام قرآن کی جس حرف سے مجملہ حروف
 ہجاء کے چاہے حاصل نہواں تھے فانہم ذلک و اعمل علی الخلق بہ ترشد

دیکھو ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جو کوئی مدح میری مجالس میں نظر یا اثر کرتا ہے میری طبیعت کو اوس مدح
 سخت نفرت پیدا ہوتی ہے مجھکو ڈر رہتا ہے کہ میں بکویت نفس اوس مدح پر لاحق نہواں اور میں ہمراہ ہالکین
 کے ہلاک ہو جاؤں پھر میں بعد اسکے اللہ کا شکر کرتا ہوں کہ اوسنے بعض السنہ کو میری مدح کے لئے مطلق
 کیا ہے حالانکہ میں مستحق اوسکا نہیں ہوں پھر میں اپنے نفس کی تفتیش کرتا ہوں تو کہہ ہی اوسکے اندر جب
 مدح کو کامل پاتا ہوں اوس مدح سے ایک طرح کا اوسکو زہو و عجب حاصل ہوتا ہے اسکے فقیر پر مراعات

نہیں ہے خواہ بواسطہ لے یا بلا واسطہ اور یہ جو بعض علماء خفیہ نے کہا ہے کہ ان الکھام لا یتعد فی ذمتہن سواکے
 میں شیخ شہاب الدین شلبی حنفی سے پوچھے تھے کہا ہذا محمول علی من لم یعلم بذلک اما من سأل فی الکھام
 مثلا یاخذ من احد شیئاً من ملکس ثم یطہد لاخر ثم یاخذناک من خلاف الاخر فهو حرام فانہم +

ویکیر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو فقیر اس زمانے میں دنیا کو دین کے نام کرکھاتا ہو میں اس کا طعام نہیں کھاتا
 خصوصاً جبکہ وہ کوئی مولد کبیر کرتا ہے کیونکہ اس میں وہ حلال و حرام کو نہیں دیکھتا لوگ اگر اس کے ساتھ اعتقاد و صلاح
 نہ کرتے تو کبھی اس کو کچھ نہ دیتے معلوم ان میں یا کل الدنیا بدینہ اقیم من یا کھا بدینہ یا فیضیل بن عیینہ
 مکہ میں انڈ پر پانی چشمہ سے لاکر لوگوں کے گھر لیجاتے اسے اسے اس پر عیال کا قوت کرتے کہیں کما فالت
 شخص نے حرفہ ترک کر دیا اللہ نے اس کو ضائع نہیں کیا وہ اپنے رب کی عبادت پر متوجہ ہے فرمایا یہ ایسا شخص ہے
 کہ کبھی اپنے دین کی وجہ سے روٹی سالن کھاتا ہے پھر فرمایا لان اکل الدنیا یا الطویل والمنہما سأل حب الی
 من ان اکھا بدینہ انتھی علی خواص کو جب کوئی فقیر طرف طعام کے بلا تا جب تک معلوم نہ کر لیتے کہ وہ کوئی کسب
 شرعی کرتا ہے جیسے تجارت یا زراعت یا صنعت تب تک اجابت نہ کرتے ایک بار طعام عمل مولد ایک شیخ کا کمالیا تھا
 نے کڑالی فانہم واصل بذلک وانجد للہ الذی جعلناک طعاماً للمعتقین +

ویکیر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں طعام مذکور و اعراض اس طرح تمام خواجہ و تمام شہر نہیں کھاتا مجھے یا د نہیں کہ کبھی
 میں ایسا کھانا کھایا ہو گا بلکہ میرے اپنے اس کوئی کر دیا وجہ اس کی یہ ہے کہ ایسا طعام غالباً شبہ سے سالم نہیں ہوتا ہے اور
 نذر کے بارہ میں حضرت نے فرمایا ہے ان الذی سأل یقدم شیئاً ولا یؤخرہ وانما یتسخر جہہ من الخبیل اور
 کہ کدو اور دوسری بات معلوم ہے کہ طعام بغیل دوسرے نہ وہ ان خصوصاً جبکہ کسی عورت نے اپنی کمانی سرتیا کیا ہو و قد نفذ
 وصایا الاشیاخ رضی اللہ عنہم بالنعی عن الاکل من کسب النساء فی سائر الاقطار وقالوا من رضی
 لنفسہ بالاکل من کسب امرأۃ فاکثر فقصوا امرہ فانہ لا یجی منہ شیء فی الطریق میں کہتا ہوں مراد اس
 کسبے رزق حلال ہے نہہ البغی کہ وہ قطعاً حرام ہوتا ہے رہا حضرت صلوات کا گھر میں بعض عورتوں کے مع اصحاب
 کے جاکر کھانا سو جو کچھ دنیا میں ہے وہ سب آپ ہی کی بالاصالت ملک تھی ساری خلق آپ ہی کے رزق میں
 سے کھاتی ہے انتہی یعنی مخلوق کو حضرت کے طفیل میں رزق ملتا ہے نہ یہ کہ حضرت رازق یا مالک ہیں ساری دنیا
 کے کیونکہ سارا ملک اللہ کا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ المملک ولہ المملک وهو علی کل شیء قدیر
 علاوہ اس کے حضرت ایسی چیز کے تناول سے معصوم ہیں جو آپ کے دین میں نقصان لائے رہے اطعمہ و سغیر
 سوا غالباً تکلف سے خالی نہیں ہوتے فوق عادت و فوق طاقت اس میں کھانا پکایا جاتا ہو اور شارع نے ہر گز کل
 طعام تکلفین و متغایین سے منع فرمایا ہے مان باپ وغیرہ عرس کے گھر کا سامان بچکر یا قرض لیکر

کہ وہ اس محبت کی وجہ سے میری طرف مائل ہو تو میں اوسکو ادب اور سکون کے حق میں سکھا دوں کچھ اور انکی خیانت کی راہ سے یہ اظہار نہیں کرتا امام اعظم ابوحنیفہ کو فی رحمہ اور سعید بن جبیر رحمہ اسی قدم پر تھے چنانچہ خلیفہ نے امام صاحب کو فتویٰ دینے سے منع کر دیا تاکہ ایک شب اونسے بیٹے نے اونسے مسئلہ پوچھا کہ اگر سورون میں سے خون نکالے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں کچھ جواب نہ دیا اور فرمایا اپنے چچا حماد سے پوچھ کیونکہ امام نے مجھ کو فتویٰ دینے سے روک دیا ہے میں اوسکی خیانت پس پشت اوسکے نکر ونگا سعید بن جبیر کو حجاج نے قید کر دیا تھا اور انکی اولاد روتی ستی داروغہ قید خانہ نے کہا تم اپنی اولاد کے پاس جاؤ میں اس امر کو غفیف رکھوں گا کہ اسعا و اللہ کہ میں غلام اپنے ولی امر کے کچھ کروں اور اسے کہا حجاج ظالم ہے اوسکی اطاعت تمہارا لازم نہیں ہے کچھ نہ سنا اور یہ کہ اگر حجاج کو یہ بات معلوم ہو جائیگی تو وہ تجھکو ستاے گا اور میں نہیں چاہتا کہ کوئی مسلمان بھائی میرے سبب ستایا جائے شعرانی کہتے ہیں ولہذا لہذا الخلق فاعلا فی عصرہ من اقرانی اکانا در انھن من کتاہون شعرانی بظاہر منسوب طرف امام شافعی کے تھے مگر اونسے مقام و ادب کو دیکھنا چاہئے کہ عدو امام اعظم کے عدو تھے یہی بات ہر مسلمان پر واجب ہے کہ جو شخص کسی امام کا ائمہ اربعہ مجتہدین یا ائمہ محدثین میں سے دشمن ہو یہ بھی اوندکو دست زد کیسے بلکہ دشمن جانے اسلئے کہ سب ائمہ و سلف مقام ادب و حفظ مرتبہ میں ایک حکم رکھتے ہیں اور سب ہمارے پیشوا تھے ہم نے حق دیا اطل کو اوندین کے طفیل سے تمیز کیا ہے ہم تک دین اسلام اوندین کی سعی و جہد سے پہنچا ہے

رضی اللہ عنہم اجمعین وعفا عنہما جمع ہذا واللہ ارحم الراحمین اللہم آمین *

دیکھو ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں طلب علم مالکیہ کا بہت ادب کرتا ہوں اسلئے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ کو میرے امام پر شیعت حاصل ہے جو صحیح طرح ہمارے امام اپنے شیخ اور اونسے اتباع کا ادب کرتے تھے جیسے اشمب اور ابن القاسم وغیرہما کا اسی طرح اونسے مقلدین مذہب کو چاہئے کہ وہ اتباع امام مالک کا ادب کریں نووی رحمہ بعض مالکیہ کے ساتھ بحث کی تھی مالکی نے اپنے غصہ کیا تھا ہوا ان سے کہ تو فرمایا ان امامہ شیعہ اصاحی فالادب معہ کا ادب مع امامہ انھن ولہذا لہذا الخلق فاعلا فی عصرہ من اقرانی اکانا القلیل فاذا عمل علی الخلق بدتر شد واللہ العادی *

دیکھو ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اون لوگوں کا کہنا نہیں کرتا ہوں جو اپنے مکاسب میں متور ہیں خواہ وہ مجھ کو بلکہ کمالین یا میرے گمراہ سیدین اور اگر سو اکیلا ہوں تو قے ہو جاتی ہے قبل اس کے کہ عروق میں منتشر ہو علامت متور ہیں فی الکاسب کی یہ ہے کہ وہ طرح طرح کے طعنے طیار کرتے ہیں اگر تورع کرتے تو ناز و خشک پر رہی قادر منوے جیسے تجا فریاتیق جو ظالموں کے ہاتھ سالن فروخت کرتے ہیں اور مرگاسین اور ثروت خواہ کہ قیمت ان اشیاء کی اونسے احوال سے لیتے ہیں حالانکہ مذہب متور عین میں کچھ فرق درمیان حرام و شبہہ کے

اس خطرہ سے معلوم نہ ہو کیوں دیان اقامت کرے شیخ ابن العربی نے کہا شیخ سلیمان ذہیلی پچاس برس مکہ میں رہے
 اوکے دل پر کبھی خطرہ نہ ہوا قرآن کریم میں فرمایا ہے ومن یرح فیہ بالحد لیطلمذذ قد من عذاب الیعر
 فقط ارادہ ظلم پر وعید عذاب الیم فرمائی ہے اگرچہ وہ ظلم عمل میں نہ آیا ہو پستہنی ہے اوس حدیث سے نزدیک بعض
 اہل علم کے ان اللہ تجاودن عن اوصتی ما حدثت به انفسها ما لوتحل به جسطح کتب اصول میں مقرر ہے
 اسی وجہ سے حضرت عبداللہ بن عباس مکہ میں نہ رہے طائف میں جا بسے حالانکہ ان کا مرتبہ اولیاء سے کمین
 بڑھ کر تھا وہ بنسبت اولیاء کے وقوع فی المعاصی سے محفوظ تر تھے امام مالک و شعبی مجاورت مکہ کو مکروہ کہتے
 ہیں اور فرماتے ہیں ما لنا ولبلد تضاعفت فیھا السیئات کما تضاعفت المحسنات ویؤخذ
 الانسان فیھا صالبا کما طرأ الفحی ووسر الادب یہ ہے کہ وہ ان مدت اقامت تک رزق حلال کما لے خواہ کوئی
 حرم شرعیہ کرے جسطرح فضیل بن عیاض و سفیان بن عیینہ و ابراہیم بن ادہم کرتے تھے یا اللہ کی طرف متوجہ
 ہو کہ وہ اوسکے لئے حلال درمیان سے فرٹ حرام و دم شہادت کے استخراج کرے ویرا زقد من حیث لا
 یجتنب کطعام الانبیاء و الاولیاء کیونکہ جو حلال نہیں کہتا ہے اوس کا دل سخت و غلیظ و تاریک ہو کر
 دخول حضرت النبی سے محبوب ہو جاتا ہے وہ ایک لفظ اوس بارگاہ عالیجاہ میں نہیں سن سکتا ہر زیادہ دیر تک
 توقف کرنے کا کیا ذکر ہے اس طرح کے اور بہت آداب ہیں جنکو شعرانی رحمہ نے اس جگہ ذکر کیا ہے سو جسکو
 ان آداب کے بجالانے پر قدرت ہو وہ مجاورت کرے والا فلا شعرانی رحمہ کہتے ہیں میں نے اہل مصر کو سنا کہ حق
 میں ایک شخص سقیم مکہ کے اوسہوں نے کہا تھا ہذینا الفلانی ترک الدنیا و استراح جب میں سہ ماہ میں
 حج کو گیا حرم میں بیٹھا تھا کہ اوس شخص نے ایک شخص سے جو مدینہ رسول صلعم میں تھا استغاثہ کیا میں نے اوس سے
 کہا اگر اہل مصر جان لیں کہ تو اس امر میں پڑا ہے ہرگز تمنا نہ کریں کہ وہ تیری جگہ پر ہوں تو یہاں حرم شریف میں
 ایک شخص سے منجملہ حیران رسول خدا صلعم کے استغاثہ کرتا ہے تجھے اللہ و رسول سے شرم نہیں آتی تو نے
 کیا حاصل کیا و کذاک وقع لی مع شخص آخر فی الحج تحت المیزاب فصارت تستغیث بالشریف
 عبد الرحیم البیرونی فقلت لہ قعر و اخرج من الحرم کیف تستغیث او کاد رسول اللہ صلعم
 فی حضرة اللہ تعالیٰ و اللہ ان البھاء احسن حال انک انتھی یہ حکایات دلیل ہیں اس بات پر کہ عقیقہ
 لوگ حرم شریف میں بھی اپنے شرک سے نہیں بچتے پس جبکہ سہ ماہی بھری میں یہ عموم شرک و عدم نسی عن
 موجود تھی تو اب ہم اپنے عہد شرک مہد کو کیا روئیں کہ اوس حال پر سارے تین سو برس سے کچھ زیادہ زمانہ
 گزر چکا ہے اور ہم ساحل ساعت پر آگے ہیں ہمراہ ابوالعباس غمری رحمہ کے جو وہ اولیاء نے حج کیا تھا
 پہاڑ سے اذن مجاورت مکہ مکرر کیا فرمایا ان قدر تضرع علی ادب انجا و سرو اپہر کہ یہ آداب بیان کیے کہ کسیکو

کمانا طیار کر رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اس عرس میں زیر بار ہو گئے یہ طعام ریا نہیں ہے تو پھر کیا ہے اور لوگ کہتے ہیں کہ فلاں شخص کا کمانا بہت عمدہ طیار ہوا تھا اسی طرح طعام عراج جمع و تمام شہر میں مفاخرت داخل ہو رہا ہے اور نظیر و عجیب و سنبل و سک و حلو و آرزو طیار کرتے ہیں اس ڈر سے کہ لوگ عتاب کریں *

ویکٹر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں طعام صنایعی نہیں کمانا ہوں خصوصاً جبکہ وہ بوڑھا ہو کیونکہ وہ بڑی مشقت و محنت سے کسب کرتا ہے مگر یہ کہ میں مکافات اور سلی قیمت کروں اسی طرح جو شخص کہ قرض دار ہے اور باوجود قدرت کے ادائیگی قرض میں دیر کرتا ہے یا قدرت و فانی قرض کی نہیں رکھتا ہے اور کا طعام بھی نہیں کمانا کیونکہ طعام ادل میں حق غیر ہے اور طعام ثانی میں اچان ہے بلکہ اگر طیب خاطر سے بھی بلا لئے تو بھی میں قبول نہیں کرتا اس لئے کہ وہ اس مسئلہ سے جاہل ہے *

ویکٹر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں تنہا کمانے کو مکرہ رکھتا ہوں جب طرح تنہا غریب ہے کہ بلا ضرورت مکرہ جانتا ہوں تنہا اکل و تنہا نماز سے میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے حالانکہ شائع نے حکم دیا ہے کہ ہم ہمراہ جماعت کے کمانے جب طرح کہ نماز جماعت کا حکم فرمایا ہے اس میں ایلاف قلوب و کثرت رزق و مدد و انتال امر شائع ہے صلعم *

ویکٹر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں خادم کے ساتھ مباحط رکھتا ہوں اگر اس کو کھاتا ہوں کہ امیر کے ساتھ کھاتا تو وہ ہیبت نہیں کرتا میرے ہمراہ کھاتا ہے ورنہ اکثر خادم ہمراہ سادات کے نہیں کھاتے اس لئے کہ وہ اپنے سید میں راجحہ کرنا چاہتے ہیں اگر شہور و محبت و لینت کریں تو کیوں ان کے ساتھ نہ کھالیں عمر بن عبدالعزیز نے ایک دن ایک جوان کو بلایا کہ امیر کے ساتھ کھاؤ سنئے انکار کیا یہ بیٹہ کروٹ لگے اور کھالو لا اذہ علمو معنی الذکر ما ابی انھی *

ویکٹر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب میں حج کو جایا کرتا ہوں تو مجاورت مکہ سے بچتا ہوں اس لئے کہ میں قیام کرنے سے ساتھ آداب مجاورت کے عاجز ہوں مکہ ایک خاص درگاہ ہے اللہ تعالیٰ کی زمین پر اس آداب کا لحاظ اکثر علماء و فقہاء نہیں کرتے عوام و جہال کا کیا ذکر ہے بلکہ مجاورت مکہ کو ایک بڑی نعمت جانتے ہیں اور تشیش آداب نہیں کرتے ومن جالس الملوك بلا آداب جزا ذلک الی العطب

حافظا علم و ادب و درگاہ شاہ	ہر کرانیت ادب لایق صحبت نبود
مثلاً ایک یہ ادب ہے کہ دل پر مجاور کے تازانہ مجاورت مکہ خطرہ کسی معصیت کا نگہ رہے اگر چہ اپنی منزل میں ہو چہ چای مسجد الحرام کے پہر طواف و نماز کے اندر اور یہی یہ خطرہ بدتر ہوتا ہے کیونکہ یہ شخص اللہ جل و علا کے دربار میں حاضر ہے جو سارے جہان سے اشرف تر ہے مگر تربت رسول صلعم سو جس شخص کو اپنی سلامتی	

دیگر ایک سنت اللہ کی بھی ہے کہ مخفی صدقہ دینے پر میرا سید کہ شادہ تر ہوتا ہے بہ نسبت بھر بالصدقہ کے مگر یہ کہ صدقہ
 فرض ہو یا واسطے کسی غرض صحیح شرعی کے ہو یہ آسکے کہ صدقہ مصروفہ بخلاف پشترگنا ہوتا ہے مگر مجھ کو کچھ یہ مضامین
 اس امر پر باعث نہیں ہوتی ہے کیونکہ میں اللہ کے ہوتے ہوئے کسی شے کا دارین میں مالک نہیں ہوں
 بلکہ امتثال امر شرع کرتا ہوں اور شارع نے اعلان زکوٰۃ فرض پر بحث کیا ہے مثل نماز کے کقولہ تعالیٰ
 اقيموا الصلوة واتوا الزکوٰۃ اور حضرت کے پاس جب مال آتا مسجد میں جمع کر کے سب فقر اور عاجزین کو نصیحت
 کر دیتے خواہ طعام ہو یا یا زرو سیم ہمارے شیخ الاسلام نے کہ یا صدقہ میں اتنا امر کر کے کہ لوگ اذکو تخیل خیال
 کرتے حالانکہ میں دس برس تک اس کے پاس اٹھا بیٹھا علم اور مصر میں اونسے زیادہ کوئی صدقہ دینے والا
 نہ تھا جب کسی کو کچھ دیا جاتے کہتے آؤ کھانا کھ کرین کہ سنت ہے اور اس کے کف دست میں چپکے سے رکھ دیتے
 اور اگر کوئی شخص بیٹھا ہوتا تو اس سے کہتے کہ تم ہمارے پاس آنا بھوکے کچھ کام ہے وہذا الاصرلا
 یثبت فیہ الا من صدق مع اللہ تعالیٰ وعاملہ مخلصا علی خواص فواتے تھے ایک صورت صدقہ
 ستر کی یہ ہے کہ تو کسی شخص سے کچھ چیز خرید کرے اور قیمت سے زیادہ کچھ دے سکودے یا کسی کے واسطے سے
 خرید کرے اور وکیل سے کہہ دے کہ قیمت سے زیادہ کچھ دیدینا و لیس فی مسائل الاخفاء اخفی من هذا
 ولا من اعطی صدقۃ لعامل السلطان فان الفقیر لا یعلم من هو المصدق علیہ علیہ
 ابدافا قوم واعمل بذلک ترشد +

باب فی جملۃ اخری من الاخلاق

ایک نعمت اللہ کی بھی ہے کہ جب میں سفر حجاز و نحوہ سے پہر کرتا ہوں اور کسی کو کوئی ہدیہ دیتا ہوں تو میرا نفس غلبہ
 طلب مکافات کی اوس ہدیہ و تحفہ وار مغان ورہ آور دہ نہیں کرتا اور اگر معلوم کر لیتا ہوں کہ وہ اہتمام عزم
 میں ہے تو اسکو اطلاع دیدیتا ہوں کہ میں نے عزم کر لیا ہے کہ میں اسے مکافات نہ لوں گا تاکہ دل اوس کا لقب سے حریت
 میں ہو جائے ورنہ بعض لوگ حلف کرتے ہیں کہ ہم طالب مکافات نہیں ہیں حالانکہ یہ حلف اذکار یا سوئے سے
 ہوتا ہے انتہا میں کہتا ہوں اللہ نے فرمایا ہے ولا تمنن تستبتل فیہ میرج نہی ہے اس بات کے کہ منت کا کسر
 زیادہ لے اور کسی واسطے استکار کے کچھ دے وما توفیقی الا باللہ +

دیگر ایک انعام الہی بھی ہے کہ جو شخص میرے اخوان میں سے متقی ہو کر متغیر و متبدل ہو جاتا ہے اور بعد
 صلاح کے فاسق شرید بن جاتا ہے مجھ کو اس پر بہت رحمت و شفقت آتی ہے کیونکہ وہ بسبب اس لغزش کے
 زیادہ ترجہا محتاج ہے فالاعوجر اولی بالرحمة من المستقیل لاسیما ان صا کر محیط فی اخوانہ

قدرت مجاورت کی سنوئی واللہ العالیٰ +

دیکر ایک انعام آئی مجھ پر ہے کہ میں تنگی دنیا پر بہت سا شکر کرتا ہوں جس طرح کہ اوسکی وسعت پر شکر گزار ہوتا ہوں بلکہ یہ شکر اولیٰ تر ہے اس لئے کہ جب دنیا مجھے روک لی جاتی ہے تو میں مقتدری انبیاء و اصفیاء کا ہوتا ہوں اور جب دنیا کی کشائش ہوتی ہے تو یہ وقار و ثعلبہ کا شہرہ ہوں فالتاسی بالانبیاء و الاصفیاء فی الفقر اسلام عند من توسعة الدنيا وانفاؤها اقل حساباً وقد قال السلف الصالح يا طالب الدنيا التبرجاً غيارك تركك لها ابر انتهي وقال الجنيدي رحم خلو المبدأ سقى للعبد عند الله من توسعة الدنيا عليه ولو نوى به التصديق انتهي وقال الفضيل بن عياض اذ احب الله عبداً حملاً من الدنيا واذا ابغض عبداً وسع عليه دنياه وشتغل بها عند سهر الرب سوال تحویل کئے ہوئے نہ بنے اور کوئی غرض سبجہ اغراض شرعیہ کے ہوتوں کہ اللہ وسع علینا الدنیان کان لنا فی ذلک مصلحتہ ووضیقہا علینا ان کان فی ذلک مصلحتہ جسطح کہ طلب موت و حیات میں کہا جاتا ہے اس کے بعد اگر دنیا آئینگی تو انشاء اللہ اوس میں خیر ہوگی کیونکہ ہم نے تفویض امر کی طرف اللہ تعالیٰ کے دونوں حال میں کر دی ہے اور اپنے اختیار کو اللہ کے اختیار میں فکا کر دیا ہے صاحبین کا تجربہ ہے کہ جسکے پاس دنیا زیادہ ہوتی ہے اوسکی غفلت بھی اللہ سے زیادہ ہوتی ہے ہاں جسکے حق میں توسع دنیا نہ کرے ہو اور وہ اللہ کا شکر بجالائے تو یہ توسع واسطے اوسکے اولیٰ و اعلیٰ ہوگا لکن یہ مقام خطر کا ہے اس جگہ سوا انبیاء و کمل اولیاء کے کوئی دوسرا شہید نہیں سکتا ۵

بادہ نوشیدن و ہشیار نشستن سہل است | اگر بدولت رسی دوست نگر دی مردی

ولذلك اختار العقلاء كراهة التقلل من الدنيا والزهد فيها اقتبحا الرسول الله صلواته ومقام سرفیع مقام اس رفیع والسلامتہ مقدمتہ علی الغنیمتہ فافهم واعمل علی التخلق بہ تشرید +
دیکر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں جسکے ساتھ کچھ سلوک و احسان کرتا ہوں وہ میری نظر میں تھوڑا نظر آتا ہے اور شہود اپنے فضل کا اوس پر نہیں کرتا مثلاً اگر کسی کو میں ایک ہزار دینار زردون تو وہ در اور ایک مشت خاک اوسکو نہ نزدیک میرے برابر ہے میں دیکر ہر التفات نہیں کرتا کیونکہ میری نظر اوس معنی پر ہے جو حد پرش میں آئے ہیں کہ دنیا نزدیک اللہ کے برابر ایک پر لپشہ کے بھی نہیں ہے ورنہ کسی کافر کو ایک گھونٹ پانی کا اوس میں سے نہ پیتا تو یہ پر لپشہ جو سارے اہل ارض پر تفریق کیا گیا ہے کیا چیز ہے کہ میں اوس میں سے کچھ دیکر منت رکھوں یا اوس کو ترک کروں یا اوسکی طرف ملتفت ہوں اور اوسکو عطا سمجھوں و هذا خلق غریب فی هذا الزمان کا یوحنا الا فی الفقر الصالحین کیونکہ فقیر صادق قدم ملک پر ہوتا ہے شہامت نفس و کراست ذات میں اوسکا مقام اس سے جلیل تر ہے کہ وہ طرف عطا کے التفات کرے فاعمل بذلک واللہ یتولی هذاک +

ہمارے پاس اس گمان پرستی کہ ہم مین کرم و مہر ہے اور ہم اوسکے سامنے کچھ بڑی وغیرہ ڈال دیئے اور وہ ہمارے سامنے آؤ
 کما یبکی تب کہیں وہ کچھ خطف کرتی ہے اوسکو فہم اور کما ہے لکن نطق سے عاجز ہے بعض محققین نے کہا ہے
 ان الیہا انما ماسمیت بھا انھا لا اجہام امرھا علیہا لا کلاما ام الامور علیہا نامل للعنکبوت والنفخ فی النفا
 تطلعا علی ان للیحیوانات تدبیرا و مردیقا بالہام من اللہ تعالیٰ وان لہن کن کلکفۃ انھن علی عوا
 اپنی عیال کو وصیت کرتے کہ بلی کو کمانا دیا کرو خصوصاً سنار رمضان مین ایسکے لوگ دن کو مینیں کھاتے ہیں
 تو اوسکو سہی کھانے کو کچھ مینیں ملتا اوسکی مصلحت ضائع جاتی ہے بلکہ بیٹے او کو دیکھا کہ وہ غریبوں کو پایا ریزہ مار
 تان اوکے سوراخوں کے دروازے پر پڑا لٹے تھے اور کہتے تھے ہم انکو نکلنے سے واسطے سعی کے قوت پر مع رفقہ
 کے بے نیاز کرتے ہیں کیونکہ یہ اسی ارادہ سے نکلتے ہیں کہ بے کچھ لئے نہ پہن اور اپنے نفس کو واسطے
 وقوع حافی بغل کے عزم کرتے ہیں کہ بی دہ کر دے جاتے ہیں کہ بی رانگے ہاتھ پاؤں ٹوٹ جاتے ہیں یا اضلاع مین
 جوت لگتی ہے تو ایک زمانہ دراز تک بیمار رہتے ہیں اور اوس قدر دکھ کھیچتے ہیں کہ اگر ہم مین کسی کا ہات یا پلو
 ٹوٹ جائے تو وہ اوس قدر مقامات الم مین کرتا ہے گو سات ماہ یا زیادہ تک صاحب فرائض ہو چکویہ بات نہی
 ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ موت کے دیکھا پوچھا کہ اللہ نے تمہارے ساتھ کیا کیا کہ مجھے تشدد یا سبب میرے صبر
 کرنے کے کتابت سے جبکہ کوئی کمی قلم پر بیٹھ کر سیاہی پیتی جب تک کہ وہ پیکر خود نہ اوڑ جاتی تب تک مین لکھنے
 سے باز رہتا قال الشعرانی ما احتقرت شیئاً من الاحسان الی الدواب والیحیوانات التي لہ
 یا ہر الشاہد صلاہ لقتلہا انھن علی خواص فرماتے تھے کہ اگر تمہارے پاس کچھ شکر و شہد ہو تو اوس کو
 دروازہ سوراخ مورچہ پر گرا دیا کرو یا اونکی راہ مین رکھ دیا کرو تاکہ آسانی سے او کو رزق ہاتھ آئے ہو کوئی کسی چوہا
 پر رستہ پہنچنے کا طرف او سکے رزق کے مشکل کرتا ہے اللہ اوسہ طریق او سکے رزق کا دشوار کرتا ہے جزاء وفاقا
 عدل الہی کا یہی حکم ہے ثم اعلم ان اولی الناس بالعل بهذا الخلق حیلۃ القرآن والعلوم لان الناس
 یقیدون بہم فخرک ولا یذبحی لہم ان یذکروا الاحسان الی الدواب والخلق لا بطریق شرعی
 بعض محدثین نے تربیت گرہ کو مستحب کہا ہے یہ سندعی ہے اس بات کو کہ اوسکو کھانا پینا دیا جائے اور نہ نخل
 نڈین کیونکہ احسان کرنا مستحب ہوتا ہے فافہم ذلک واعمل علی التخلق بہ ترشد وباللہ التوفیق
 دیکر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ مین وقت اکل و شرب کے ہمراہ خدا کے حاضر ذل رہتا ہوں میرا شہوریہ ہوتا ہے
 کہ یہ اللہ کا فضل ہے مجھ پر مین مایک ذرہ کا مستحق نہ تھا بلکہ جو حق واجب اس رزق کا ہے مین اوسکو بجا مینیں لے سکتا
 ہوں پر اگر کہی مین اس مشہد سے غافل ہو کر کھانا پینا ہوں تو اس قدر استغفار کرتا ہوں کہ میرے گمان پر
 بات غالب ہو جاتی ہے کہ اللہ نے اپنے فضل سے میری استغفار قبول فرمائی اور ایک بار کی استغفار اللہ کہنے پر

الذین فارقم اونی شیخ الذی فارقه فاند تجب مدوائته والا ذهب حرمه بالکلیۃ انتھی
 غرضکہ فقیر وہ ہے جو دل سے کام کرے نہ ہاتھ و زبان سے شیخ جہلی نے فرمایا ہے کل الطیور تقول ولا
 تفعل والبارئ یفعل ولا یقول ولذلك كانت اکف الملوک سداً تی مجلس علیہا انتھی +
 ویکر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کفران نعمت پر کسی شخص سے قطع بزواہسان نہیں کرتا کیونکہ میں
 عبد ہوں مجھ کو کچھ فضل کسی پر نہیں ہے میں تو اللہ کے امر میں متعل ہوں کچھ خود عامل نہیں ہوں علی خواص
 فرماتے تھے اعظم الناس اجراً من یحسن الی من لا یشکرہ والی من یؤخرہ من الاعدا انتھی ۵

ہرمی راہدی سہل باشد جزا	اگر مردی احسن الی من اسکا
-------------------------	---------------------------

اور یہی فرماتے تھے من اراد النصرة علی اعدائہ فلیحسن الیہم ولیتامل الذی یعاقب ولده
 او تلمیذہ مثلاً یقطع الاحسان الیہ نفسہ حیلاً الحق تبارک وتعالیٰ یزقہ لیل اولھا اثر
 مع کونہ فی الخالفہ فیجب علی العبد ان یعامل عبید سیدہ کما یعاملہ سیدہ من الخلم
 والعفو والصفر وعدم المعاجلة بالعقوبة ثم ان الاثر الواقع من یعاقب ولده مثلاً یقطع
 سرزقہ انما هو من حیث قصدہ هو والا فالعبد لا یقدر سریرہ ما قسمہ اللہ تعالیٰ لغایہ ابدال
 انتھی فاقصروا واصل بہ

چرم دید خداوند سابق الانعام	کہ بندہ در نظر خلیش خوار میدارد
خدا می راست مسلم بزرگی والطفان	کہ چرم بیند و نان بر قرار می دارد

قرآن کریم میں فرمایا ہے اذ نعہ بالتی هو احسن فاذا الذی بینک و بینہ عدلاً و کاندولی حمید کن چو
 یہ مقام سخت مشکل ہے اور ہر کسی کا کام نہیں کہ اس منزل میں قدم رکھے اسلئے بعد اس ارشاد کے یون فرمایا
 وما یلقاھا الا الذین صدقوا وما یلقاھا الا الذین حفظ عظیمو سو بخود شخص دشمن کی ایذا پر صبر کرے اور عرض عداوت
 کی سوالات بجا لائے وہ بڑا غنا و صاحب نصیب ہے ہنص کتاب عزیر اللہم وفقنا واسر حسانہ

ویکر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں بلی کٹے کو اس گوشت مرغ میں سے جو سامنے میرے ہوتا ہے دیکر
 خوشدل ہوتا ہوں جب دیکتا ہوں کہ وہ اپنا سر اونچا نیچا کرتے ہیں اور میں کہنا کہ انا ہوں بلکہ کسی پوری غی
 دیتا ہوں جیکہ اونکو بہو کا پاتا ہوں اور اگر وہ کچھ اچک لیجاتے ہیں تو اسکو نہیں چوڑاتا اور نہ کسکو چوڑا
 دیتا ہوں بلی جو ہمارے سامنے سے مثلاً مرغی کو اوچک لیتی ہے تو اسی لئے کہ اسکو ہمارے نخل و شج کا
 تجربہ ہو چکا ہے وہ دیکھتی ہے کہ ایک شخص ہم میں کا ہڈی کو یہاں تک نوچتا ہے کہ اوپر کچھ گوشت پوت
 باقی نہیں چوڑتا تو جب وہ ہمارے احسان کرے ایسے اپنے ساتھ بالوس ہو جاتی ہے حالانکہ اسکی آقا

جو اپنے دلوں سے ساتھ اللہ کے حاضر رہتے ہیں پہچانتے ہیں وہ شخص بعد چند روز کے بغیر میری بددعا کر نیکی اندھا ہو گیا قدرت الہی کو اس پر غیرت آئی *

دیکھ کر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہو ہے کہ اگر میں حرام یا شبہ کا مال کھاتا ہوں تو خواب یا بیداری میں مجھ کو تنبیہ کر دیتی ہے اس کے تین علامتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ شرع کو اس طعام پر اعتراض ہو اس حجت سے کہ اس پر ہاتھ کسی غیر کا تھا دوسرے یہ کہ اپنے دل میں ظلمت اور اپنے پیٹ میں گرانی پاتا ہوں گویا شکم میں ایک تپہ رکھا ہے تیسرے یہ کہ خواب سے جاگ کر ایک ساعت تک منجھڑا العقل رہتا ہوں مثل سود خوار کے اور اکثر میں ایسے طعام کو پی کر دیتا ہوں انہیں سے اگر ایک علامت چوک جاتی ہے تو وہ علامت دیگر نہیں چوکتی اللہ نے اب تک مجھ کو طعام فلاحین و مکار سین و غلمہ سے بچایا ہے ایک علامت شبہ کی یہ ہے کہ دل اس طعام کے کما نیسے نفرت کرے لقولہ صلحہ استفت قلبک ولو افکاک المفسون لقمہ حرام و شبہ کو تلو بظائق میں محسب اختلاف طبقات و مراتب اثر عظیم ہوتا ہے عوام میں یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ اعمال مذمومہ میں جنکی عادت او نکو نہ تنبی گرفتار ہو جاتے ہیں ظلمہ و طریق میں یہ اثر ہوتا ہے کہ ان کے دل میں فسوت اور طبیعت میں ثقل آجاتا ہے متوسطین میں یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ مصالح دارین کے نفع سے غفلت میں پڑ جاتے ہیں کالمین میں یہ اثر ہوتا ہے کہ ان کو کثرت سے غم گہرتے ہیں جن میں کچھ منفعت نہیں ہوتی ہے مکملین میں یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ دخول حضرت الہی سے ممنوع ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ نماز میں ہی دل او لگا کا حاضر نہیں ہوتا واللہ اعلم فوق *

دیکھ کر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہو ہے کہ میں طعام شبہ مہمان کو نہیں کھاتا اگرچہ وہ مجھے طلب کیوں نہ کرے کیونکہ مومن ادیان و ابرار ان بشر پر مومن ہے اور جو شخص طالب علم یا مہر ہو وہ عقل میں مثل طفل کے ہے اسی طرح میں واسطے مہمان کے کچھ تکلف نہیں کرتا و لہذا کسی مہمان سے میں بلول نہیں ہوتا ہوں اگرچہ ہر ارفع و جاہل اور جو شخص لوگوں کے لئے تکلف کرتا ہے وہ ان کی ملاقات کو مکر وہ کہتا ہے ایک قوم نے مہمانوں کے الی تکلف کیا تھا انجام کار او کا اخلاس و ضیق و محیشت ہوا اور کیوں نہ ہوتا کہ انہوں نے واسطے غیر خدا کے زیار و سمعہ سے کھلایا اگر اللہ کے لئے دعا کی کرتے تو مجلس نہوئے اللہ ان کے ہاتھ پر اوراق ظالمت کو مرتے دم تک جاری رکھتا اور کئی گنا بدل سے زیادہ دیتا واللہ العا دی *

دیکھ کر ایک انعام الہی مجھ پر ہو ہے کہ جب میں ولیمہ عرس یا ختان یا سلامت من المرض و نحو ذلک کرتا ہوں تو اپنی جان پہچان کے لوگوں کو اس کی خبر نہیں کرتا اس ڈر سے کہ کہیں کوئی میری مدح و خیر اوس تقریب میں نہ کرے اور اس کی نیت صالحہ نہ ہو بلکہ اگر کوئی خبر کرنا چاہتا ہے تو اس کو باز رکھتا ہوں جب کما نا ہو چکا ہے تب کسی کو معلوم ہو جائے تو ہو جائے و هذا الخلق غریب عزیز قل من یتنبہ لہ من الفقر ۶۶ *

بس نہیں کرتا اسلئے کہ ہے لوگوں کو استغفار میں حضور نہیں ہوتا مگر بعد ستر بار یا زیادہ استغفار کرنے کے کسی کو
 نے فرمایا ہے طعام مثل نماز کے ہے نماز اسی لئے مشروع ہوئی ہے کہ بندہ ہمراہ اپنے رب کے دل سے حاضر ہو
 سو یہی حکم مشروعیت اکل و شرب میں ہے کہ بندہ ہمراہ اوسکے جسے اسکو طعام و شراب دیا ہے حاضر ہو و اعلم
 وما اطلب احد علی بحضور مع اللہ تعالیٰ حال اکلہ و شربہ الا اور ثناء اللہ القناعة والرضا
 فی الدنیا و کفایہ شرف نفسہ شیخ افضل الدین فرماتے ہیں ان شکرا المتلبسین بالنعمة اعظم من شکر
 من یرجوہا قبل ان یتلبس بها انتھی اب اس خلق پر عامل ہونا چاہئے جو کوئی اسپر موانع ہو گا تو یہ
 خلق اوسکی عادت ہو جائیگی گو دیر سے ہو پہرے تکلف حاضر ہا کر لگا ہئے کوئی چیز اس سے زیادہ لذت نہیں
 دیکھی کہ وقت اکل کے دل ہمراہ خدا کے حاضر ہو اور نہ اقل اللذۃ تر اس سے کہ وقت اکل کے غافل ہو جائے
 لئے کہا ہے ما اذن احدنا بحضور مع اللہ الا قل اکلہ و صلاۃ تکفیر اللقمة واللقمتان انتھی اعل
 علی الخلق بدتر شدا تشاء اللہ تعالیٰ +

ویکے ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ اگر میں کسی کی ملاقات کو جاتا ہوں اور وہ مجھ کو اذن داخل ہونیکا نہیں دیتا
 ہے عالم ہو یا صالح یا امیر یا اور کوئی تو میں متکدر نہیں ہوتا اگرچہ پس باب سے یہ سنوں کہ بئس من جاہل یا فلان
 سے کہد کہ وہ شخص یہاں نہیں ہے یا اسوقت کام میں ہے خالی نہیں ہے یا دروازہ بند کر لو کہ وہ اندر نہ
 یا نہ اس کے یہ خلق غیب ہے کہ لوگ اس کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں ورنہ اکثر لوگ متکدر ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ ایک
 جمل غلیظ ہے ساتھ قرآن کے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو اصدق القائلین ہے یون فرمایا ہے وان قبل لکھار حو
 فار جعوا ہوا شرک لکھار جو جس چیز کی نسبت اللہ تعالیٰ نے یہ شہادت دی ہو کہ وہ اذکی ہے واسطے عید کا
 تو پہر اس سے متکدر ہونا کب الاق ہے و لکن ذیہ خلق اوسی شخص کو حاصل ہوتا ہے جسے یا نہتہ پر کسی شیخ
 صادق کے ریاضت کی ہے یہاں تک کہ رعزت اوسکی جاتی رہے یا جذبۃ الہیہ اوسکو حاصل ہو اسے ورنہ اکثر
 لوگوں کو تکذخاطر بسبب عدم فتح باب لازم حل ہوتا ہے پہر وہ مجالس میں اوسکی ہجو کرتا ہے بلکہ بعض محل
 یوں کہنے لگتے ہیں کہ تم ایسے شخص کے لئے دروازے کا نہ کو لانا کب اوسکو یہاں لگایا آئے والے کا ایک حق
 صاحب خانہ پر ثابت کرتے ہیں اوسکو یہ بات سنکر اور زیادہ غیظ آتا ہے بسبب حماقت کے کاش یہ لوگ
 اوس سے یہ بات کہتے کہ تیرا خفا ہونا صاحب خانہ پر حق ہے اسلئے کہ اللہ نے اختیار اس امر کا صاحب دار
 کو دیا ہے نہ جھگو اگر تجھ کو اختیار دیا ہوتا تو صاحب دار کو اس کہنے سے کہ پہر جاسنی فرما ایک بار ایک شخص جی مدعی
 علم تھا آیا سینے دوپائی تھی لوگوں نے اوس سے کہا کہ اوسے دوپائی ہے کچھ نہ سنا اور دروازے کو اس زور سے
 کھڑکھرایا کہ میں سخت مشوش ہوا کیونکہ حق باب فقیر پر مثل ضرب تیغ کے ہوتا ہے اس بات کو بار باجیت

اوسکو غالباً تک نقص طاعات سے لازم حال رہتا ہے اور یہ بات اوس سے غائب ہو جاتی ہے کہ طاعت فوت شدہ اوسکے مقصود میں سرے ہی سے نہ تھی اور جس چیز کو حق نے واسطے بندہ کے قسمت نہیں کیا ہے اوس پر حزن کرنا زیبا نہیں ہے مگر بطریق شرعی غرض کہ متحمل علی فضل اللہ ہرگز نقص طاعات سے متکدر نہیں ہوتا ہے مگر یہ کہ طالب زیادت طاعات ہو اسلئے کہ اللہ کی مجالست ہاتھ آئے کہ یہ شرعاً مطلوب ہے جبکہ انفس قادر ہو محافضت ادب مع اللہ پر وہ یہ طلب کرے ابراہیم بن ادہم رح ایک رات بے ورد کے سو گئے صبح کو نہایت محزون و مہوم اوسٹے دوسری شب میں اوسٹے کہا گیا یا ابراہیم کن لی عبد اللہ تسترح فان امناک نحر وانت راض وان امناک قعر وانت شاکر ولس لک فی الوسط شیء ابراہیم کہتے ہیں فصرت عبدلاً لہ فاسترحت انتھی شیخ افضل الدین ساری زات تراوت کرتے پھر کہتے واللہ ان النائم احسن حالاً منی لقلۃ احب فی فصولی انتھی علی خواص نے فرمایا ہے من شان الحق تبارک وتعالی ان یری عبدہ مقلداً لوصول بتقدیر لا علیہ انجھر واللہ الموفق *

دیگر ایک سنت اللہ کی مجاہدہ یہ ہے کہ جو کلام واعظ یا خطیب کا میں سنتا ہوں اوسکو بالاصالۃ اپنے حق میں زبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھ کر تا ہوں اسلئے کہ وہ نائب ہیں رسول صلوم کے ورنہ اکثر لوگوں کی بصر نائب پر مقصور ہوتی ہے ایسے لوگ متورطے ہیں جنگلی نظر حضرت تک پہنچے کہ گویا حضرت ہی سے سنتے ہیں خدا کا شکر ہے کہ اوسنے مجھ کو ان لوگوں میں نہ کیا جو کہ کلام واعظ و خطیب کو حق میں اپنے غیور کے اخذ کرتے ہیں مفسر کہ غالب لوگوں کا یہی حال ہوتا ہے کہتے ہیں آج واعظ نے ظالموں منافقوں ریاکاروں کی خوبائی خبر لی اور اپنے نفوس کے بارہ میں ایک کلمہ بھی اوس واعظ کا خیال نہیں کرتے گویا کہ نزدیک اوس خطیب کے حاضر ہی نہیں ہوسکے بین شیخ افضل الدین رح جو بات نہج کی خطیب سے یا کسی اور سے سنتے اوسکو اپنے حق میں سمجھ کر یکایک تاجر کو سنا کہ وہ اپنے غلام سے کہتا تھا تعصی وانا اطعمک والکسوف والاخذک علی سوء ادبک یہ بیہوش ہو کر گر پڑے یہی سبید ہے وجوب یا استحباب انصاف میں واسطے خطیب کے فاعلم ذلک والحمد للہ واصل علی التخلی بدترشد *

دیگر ایک انعام الہی مجاہدہ یہ ہے کہ جتنے فضائل و کرامات میرے ہاتھ پر واقع ہوتے ہیں میں ان کو اپنا فضل نہیں سمجھتا ہوں بلکہ شریعتاً انہماک فاعل شہود کرتا ہوں مثل سائر افعال اپنے کے بجز نسبت شرعیہ کے کیونکہ ظاہر اور کاسیر سے جراح پر ہوا ہے خواہ اللہ کرامات کو میرے ہاتھ پر جاری کرے یا نہ کرے دونوں حالتیں میرے نزدیک برابر و یکساں ہیں علی خواص فرماتے شے العارۃ باللہ تعالی لا ینزع احد بالسلب الا حکمیک لا لہ مع اللہ تعالیٰ بسا احب لامر نفسہ بما ینحب سوجس شخص کا مقام یہ شہد ہوتا ہے وہ استدراج سے اس میں

دیکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی کافر کے اشارہ سے دعا دار و منین نہ کرنا کیونکہ شرعاً قول اوسکا لائق عقاب کے نہیں ہے وقل من یسلک من ذلک فی هذا الزمان علی غوامض فواتے جسے صفت تراوی میں با اشارہ کافر ایک نکتہ ہے جو اکثر علماء پر مخفی ہے پھر غیر کا کیا ذکر ہے وہ یہ ہے کہ اگر اتفاقاً مطابق اشارہ اوس یہودی کے مثلاً شفا ہو گئی تو یہ بیمار ہر اوسکو اپنے دل سے دوست رکھنے لگتا ہے اوسکا دشمن نہیں رہتا حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء تلحقون الیہم بالموذیۃ شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا ہے اللہ نے لفظ وعدو کہا اور لفظ عدوی پر کتنا غنا کیا یہ اسلئے کہ اکثر لوگ سودت کفار بسبب تنہا اوسکے عدو خدا ہو چکے منہ جہر نہیں ہوتے ہیں اسلئے وعدو کہا فرمایا تاکہ ہمارے لئے کوئی عذر سودت کافر میں باقی نہ رہے انتقلے فاعمل علو التخلق بہ واللہ یتولہ ہذاک ویدبرک فیما ابداک الحمد للہ مجھے بھی یاد نہیں آتا ہے کہ میں اپنے مرنے میں صغیر سے بچتا کسی غیر مسلم کا علاج کیا جو قطع نظر اسلئے کہ ادویہ تہذیبیہ میں شہرست یا نجاست کا ہوتا ہے +

دیکر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو بلایا و محن مجھ پر آتے ہیں شہود میرا وہ نہیں یہ ہے کہ وہ کچھ اسلئے نہیں نازل ہوئی کہ اللہ کو مجھے بغض ہے بلکہ یہ ایک طرح کی محبت ہے اللہ کے سامنے مری جس طرح کہ احادیث میں آیا ہے سوا ہی معاصی کے کہ اللہ اوغین اوسی شخص کو مبتلا کرتا ہے جسکو مکروہ رکھتا ہے صاحب اس مشہد کا سارے آلام کو اللہ کی طرف سے ایک تادیب و صحت جانتا ہے جیسے آدمی واسطے صحت کے دوا می تلخ پیتا ہے کیونکہ صاحب بلا تین حال سے خالی نہیں ہوتا ہے یا تو کفارہ خطایا ہے یا رفع درجات ہے یا عقوبت گناہ گذشتہ پر و بالتہ التوفیق +

دیکر ایک انعام آئی مجھ پر ہے کہ میں مدت مرض اور اوقات تحمل مصائب زمان میں ہانتہ سے اخوان کے اور دن مرجائے کسی ولد کے و نحو ذلک نماز پڑھنے سے اول وقت نماز میں غفلت نہیں کرتا و ہذا من الکبر نعم اللہ تعالیٰ علیہ ورنہ بہت سے لوگ تو ایسے دن میں مرنے سے نماز ہی ترک کر دیتے ہیں یا بے وقت پڑھتے ہیں میں شدت مرض میں ہوتا ہوں کہ وقت نماز کا آتا ہے مجھے الم خفیف ہو جاتا ہے اور جب تک نماز سے سلام پھیرا تو تب تک ہوشیار رہتا ہوں حضرت نماز میں کھڑے ہوئیے راحت پاتے تھے اور فرماتے امرحنا یا بلال و لا صحتہا لہذا لتمام ان کا یعرف طبیب الشخص لہ مرضاً فافہم ذلک +

دیکر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے رب سے راضی رہتا ہوں جبکہ وہ میری قسمت میں تھوڑی سی عمت مقدسہ لکھا ہے جس طرح کہ میں بذق لیسہ پڑاؤس سے راضی رہتا ہوں علیٰ حد سواچہ اس مقام میں وہی شخص ثابت قدم رہتا ہے جو متحقق ہے ساتھ کمال اعتماد کے اللہ کے فضل پر نہ اعمال پر اسلئے کہ جو کوئی اپنے عمل پر متعہ ہوتا

محمد بنی زہنی التبعہ کہ یہ لوگ اکل و تمتع کرتے تھے اونکے راس المال میں کچھ کمی نہ ہوتی تھی دلیل ہمسیر یہ ہے کہ اونکے
علوم و معارف بڑھتے رہتے تھے حالانکہ وہ کچھ مطالعہ کرار لیں پر زیادہ سرنگون نہ تھے بلکہ کوئی اونہیں
ہمسرا اپنی زوجہ کے بہت نرم و نفیس فرش پر صبح تک سوتا رہتا تھا پھر جب اڑتا تو اسکے دل سے چشمے
حکمت کے جاری ہوتے اونکی زبان حال حاسدین سے یوں کستی تھی موقوفہ غیظ کہ سو اگر ان لوگوں کی کرامات
ظہیر عمل میں ہوتی تو چاہئے تھا کہ جب وہ سوئے اور عمل میں تصور کرتے تو اونکی کرامات باطل ہو جاتی بلکہ یہ لوگ اس
حال میں بہن وہ حال اونکو بے طلب و بے ذل طریقہ کے حاصل ہوا ہے غرض کہ صاحب اس مقام کا اپنے نفس
میں بندہ ذلیل اور لوگوں کی آنکھ میں سید جلیل ہوتا ہے و کہ میں صاحب مرقعہ ہو گا کہ بفسا من صاحب ثياب
اخضر و سرفیع الکنان و کہ میں صاحب مرقعہ لبسھا بنفسی و بتبرک احدیہا نا حفظ یا اخی
لسانک و قلبک عن الانکا علی من خالف عوادلا العلماء و الصوفیة فی ملائسہ و نحوھا و انکسر علیہ
الاما حرت الشریعة تحریجہ او کراہتہ و اعلم ذلک و اعمل بہ تشریف

ویک ایک نعمت خدا کی مجھے یہ ہے کہ میں صلیت پر بیٹھا اندر مسجد کے رات یا دن میں کمرہ کرتا ہوں اسلئے کہ وہ
میں آیا ہے کہ جب تک کوئی تم میں سے اندر مسجد کے طہارت پر بیٹھا ہے تب تک فرشتے اوپر صلوٰۃ بھیجتے ہیں
اور صلوٰۃ یعنی استغفار کرنا اونکا ہمارے لئے بلا شک مقبول ہے اسلئے کہ وہ گناہوں سے معصوم ہیں پھر جس
کسی کا شہد یہ ہے کہ وہ ساری زمین کو مسجد دیکھتا ہے اسکے نزدیک کچھ فرق درمیان انا کن کے نہیں ہوتا ہے
مگر جبکہ شارع نے خاص کر دیا ہے جیسے مسجد اس خلق پر عمل کر نیکی قدرت او سیکو ہوتی ہے جسکو اللہ ثقل غفلت سے بچاتا ہے
اور وہ ملامت قبلا پہنچ رہا کرتا ہے کیونکہ مسجد خاص دربار و درگاہ خداوندی ہے سو جب کہ یہ حکم صلیت میں ہے
تو پھر اوسکا کیا ذکر ہے جو مسجد میں بیٹھ کر معصیت الہی کرتا ہے جیسے غیبت یا اور فواحش پھر جو عاقل مسجد میں بیٹھے
اوسکو ضرور ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رویت سے شرمائے اگرچہ طاعت میں جوچہ جای اسکے کہ کسی معصیت میں
ہو جیسے نیمہ و سوزن و کبر و عجب و حسد و حق و غل و ریا و سمعہ اکثر ایسے عاصی کو اللہ اپنی درگاہ سے مٹو و مردود
کر دیا کرتا ہے جس طرح کہ ابلیس کے لئے واقع ہوا پھر وہ کہی کسی خیر میں فلاح مند نہیں ہوتا ہے کوئی شخص اگر
نال کرے تو عاصی فی السببی کو مثل اوس شخص کے پائے کہ جسپر ایک جبار شدید لبش داخل ہوا و سنے دیکھا
کہ وہ اوسکے عیال میں فتنہ کر رہا ہے اب یہ جبار اوسکو قتل کر ڈالیا گیا اوسکی ناک اور کان کاٹے گایا اوس کو
اپنے گھر سے نکال دیا پھر وہ مرتے دم تک اوسکے گھر میں آنے نہ پایا گیا یا تمام عمر اوسکی صورت نہ دیکھی گا فواللہ لقد خلقنا
ہذا عظیم و لو ان رحمتہ تعالیٰ سبقت غضبہ لاهلکنا من اول معصیہ تقم منافی بیتہ واللہ سبحانہ
بتولی ہذا لک

رہتا ہے استدراج اوسی شخص کے لئے واقع ہوتا ہے جو فعل کو اپنے نفس کے لئے شہود دیکھتا ہے اور رب کے لئے
 اس کے بعض اوقات میں رب اوس سے متواری ہو جاتا ہے ایک بار مجھے یہ کراست ہوئی کہ میں تجار کے لئے اوس
 پانی نقد غسل وجہ ہی نہ تھا میں نے کہا اسے رب تو جانتا ہے کہ مراد میری اس وضو سے اس وقت یہی تعظیم تیری جاہ
 کی ہے کہ میں حدیث پر تیرا غنشین ہوں اوسی دم برتن میں اتنا پانی بڑھ گیا کہ بعد وضو کے بھی بیچ رہا اور بعض
 اوقات میں واسطی انزالش آب کے متوجہ الی اللہ ہوتا ہوں ایک قطرہ ہی زیادہ نہیں ہوتا لکن ذرہ برابر
 یقین نہیں گھٹتا کیونکہ فعل دونوں حال میں طرف اللہ کے ہے نہ طرف میرے اسی طرح بعض اوقات میں
 سرور کے رات کو نماز کے لئے اوٹھتا ہوں اور آب سرد کا استعمال نہیں کر سکتا کتنا ہوں اللہم خفف عني
 بھر کا وہ گرم پانی کی طرح ہو جاتا ہے اور کبھی باوجود توجہ الی اللہ کے اسی طرح ٹنڈا رہتا ہے جزاء و فائز
 بحکم العدل الا علی عمل ترکہ فالحمد لله الذي جعلني من يد ورمع الحق تبارك وتعالى حميد
 داسر لاهم حفظ نفسي اسلہ میں ایک بار میرے جی کو شوق عظیم وقع کراست کا ہوا میں نے اون ایام میں طرف اللہ
 کے توجہ کی تیسری شب میں مسجد شیخ احمد اباریقی میں درسیان روئے مقیاس نیل کے سوراہتا مجھے کتنا
 لو اطلعك الله تبارك وتعالى على ملكوت السموات والارض وعلى عدا دار مال وادراة الاشياء
 وعلى المبات والعمارة والحيوانات واعمارها وعلى ما يقع لاهل الجنة والنار حال وجودهم في الدنيا
 والبرزخ والجنة والنار انزل المطر بعد عاتك واحيي الميت على يدك واجر على يدك جميع
 ما اكرم الله تبارك وتعالى بعبادة المؤمنين ليس من عبودية في شئ فاستقم على طاعة ربك
 عز وجل وقد بلغت الغاية في الكرامة انتهى یہ کلام تمام ہوا تھا کہ بحمدہ تعالیٰ کوئی مقام و حال پاس میرے
 باقی نہ رہا ساری خواہش کراست کی یکبارگی دل سے جاتی رہی میں نے شرح میں اس ہاتف کے ایک رسالہ کو
 کا لکھا ہے اور وہ اول تصنیف ہے علم قوم میں فاعل خذ لك وافهم واعمل على التخلق به تشرشد
 واللہ یتولی ہذا لك

دیکھو ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر میں کسی عالم یا صالح کو دیکھتا ہوں کہ وہ لباس اپنا دنیا کا پہنتا ہے محرت
 وغیرہ اسے اور نقاش خیل و نعلان پر سوار ہوتا ہے اور منعمات و سراری سے نکاح کرتا ہے تو میں مبادرت کرتا
 انکار کے اوسے نہیں کرتا کیونکہ یہ حال شرعاً جائز ہے پس منکر اوس کا جاہل خطئی ہو گا یا حاسد مقتوت ان ملا پس
 و مرکب مناج کا صاحب اپنے سیر کے مال میں اوس کے اذن سے تنعم کرتا ہے اب جو کوئی اوس پر حسد کرے وہ شقی
 محروم ہو گا اللہ کے غلام متواضع ذلیل کبھی صورت میں افندی و سنگین کے ہوتے ہیں اللہ ان کے لئے خیر دین
 فلا ہم کو تیا ہے جیسے شیخ عبدالقادر جیلانی اور شیخ علی بن ونا اور شیخ مدین اور شیخ ابوالحسن بکری اور شیخ

مقام سے زیادہ بائیں ہی تجویز میرے مرتبہ سے کمتر کر لیا مثلاً اہل دنیا پر سلام بشارت سے کہے یا میرے سلام کا جواب
عبدوست سے دے علمائے حضور ولیمہ عرس میں یہ شرط کی ہے کہ وہاں کوئی ایسا شخص نہ ہو جسکے پاس بیٹھنا لائق نہیں
ہے یا اس سے ایذا ہو مگر نہ کہ بے ضرورت مواضع جمعیات میں جانا اچھا نہیں مگر اس صورت میں کہ جمیع آفات سے
سلامت رہے یا اللہ اسکو اتنی قوت دے کہ وہ لوگوں کو اپنے پاس سے جدا کر سکے جب چاہے شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ
اللہ صلیہ میں گئے ایک مدت تک رہے کسی نے اونکی طرف التفات نہ کیا اتفاقاً شہر میں ایک فیل اور ایک زرافہ
آیا لوگ اسکے دیکھنے کو گئے اونہوں نے کہا سبحان اللہ ابن آدم فیل و زرافہ سے اکل تر ہے معذک اوسکی طرف
کوئی ملقت نہ دیا پھر جو دیکھا تو یہ نکتہ معلوم ہوا کہ وجہ اوسکی یہ ہے کہ زرافہ و فیل دیکھنے میں کم آتا ہے ولہذا اہل
کہ تنظیم کعبہ میں قاصر ہوتے ہیں اونکو کعبہ دیکھ کر روانہ نہیں آتا بحالات آسانی کہ اوسکو کعبہ دیکھ کر واپس آتا ہے ۵

بکھیرہ فتم و شوق درت فردا سبھا	بگریہ آدم و جانی گریہ بود آن جا
--------------------------------	---------------------------------

واللہ العالی ۶

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر یہ ہے کہ میں بے نماز وتر کے نہیں سوتا واسطے تعظیم امتثال امر شارع و مسامحت حصول
مقام محبت الہی کے نہ کسی اور وجہ سے حدیث میں آیا ہے ان اللہ و تر عجب الوتر اور فرمایا ہے اوتر وایا
اہل القرآن ولہذا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا کہ جب کما ہے سو جو کوئی وتر پڑھ کر سوتا ہے اوسکا عمل امر
محبوب خدا ختم ہوتا ہے اگر وہ اوس رات میں مرجائے گا تو ان لوگوں کے دین پر پور لگا جنکو اللہ دوست رکھتا ہے
پھر کوئی بعد موت کے کوئی بڑائی نہ دیکھے گا کیونکہ اللہ جسکو دوست رکھتا ہے اوسکو عذاب نہیں کرتا بلکہ اوس سے راضی ہوتا
اور بخشتا ہے ہر اہل قولہ تعالیٰ و قالت الیھود و النصارى نحن ابناء اللہ و احباؤہ اقل فلم یعذابکم
یعنی اگر تم اس بات میں سچے ہوئے کہ تم اللہ کے احباب ہو تو وہ تمکو عذاب نہ کرے واللہ التوفیق ۶

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ جو شخص مجھ سے مجاہد کرتا ہے میں اوس سے مجاہدہ نہیں کرتا خصوصاً وقت ثور انفس
کے واسطے کہ میں جانتا ہوں کہ وہ مجھ سے مجاہدہ نہیں کرتا ہے مگر اسلئے کہ اوسکے نفس میں وہ امر حق ہے سوائے شخص
سے اصرار کرنا وہ ہے یہاں تک کہ اوسکا نفس رقیق ہو جائے پھر جب وہ رقیق ہو جاتا ہے تو اوس سے مجاہدہ
احسن کرتا ہوں بغیر طلب مغالبہ کے امام شافعی نے فرمایا ہے ما جادلنی احسدا ولا ودت ان ینکون الحق
علیہن یہ دونی انھی معلوم ہوا کہ جب تک نفس اپنے صاحب پر قائم برعزت ہوتا ہے تب تک ابلیس اوسپر
سوار رہتا ہے اوس شخص کی زبان سے میری بات کا جواب دیتا ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ مجھ سے حیاتی
اقل ہوتا ہے کیونکہ کسی طرح وہ رعایت شرع کی نہیں کرتا ہے واللہ التوفیق ۶

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر یہ ہے کہ جہاں میں کوئی امر و نہی شرع نہیں ہوتی میں اوس میں اپنے اصحاب سے بہت مشورہ

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں خروج سبح کو مجھ سے اور غیر سے مسجد میں مکروہ رکعتا ہوں واسطے تعظیم جناب حق کے اور واسطے اس خروج کے خارج مسجد ہو جاتا ہوں ہاں جس پر مراعات اس ادب کی بسبب مشقت ظاہر ہے جیسے سلسلہ سبح وغیرہ ہے شکل ہو تو وہ سفوف سے معذور محققین کے کہتا ہے اذ اصدقت المحبة تا لکنت شروط الادب و هذا اولی من قول بعضهم اذ اذ لکنت المحبة سقطت شروط الادب *

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں حاضر وغائب نہایت تعظیم و تبحیل اپنے انخوان کی کرتا ہوں اور کسی کے لئے نہ پر جو اس کو برا لگے نہیں کہتا اس میں چکو اللہ کی رضا اور انخوان کی رضا اور عدم تنفیر او کی میری نصیحت سے مقصود ہوتی ہے کہ میں شیخ ابو سعید جارحی اپنے اصحاب پر اس کے سامنے اور پیچھے جرح کرتے تھے اور کہتے تھے میری صحبت میں وہ شخص نہیں ہے کہ میں اس کی آبرو میں جو چاہوں بحسب مصالح کموں اور وہ برائے مانے ورنہ مجھ سے دوسرے اسی طرح علی خواص نے فرمایا ہے کہ لا بد لکل داع الی طریق اهل الله تعالى من صلاح الاستغفار و خدم الائمة ترغیباً و تحذیراً و لیس خذک من باب الغیبة فی شیء *

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں اپنے سارے اقوان کی ملاقات کر نیو دوست رکھتا ہوں مگر جس کو کہ شققت کی سزا سے اس کی زیارت نہیں کرتا اس لئے کہ میں جانتا ہوں کہ غالباً یہ زیارت اس کے غم کو زیادہ کریگی خصوصاً جبکہ میں فاجر و لیا س معطر پہنک پاس اس کے جاؤنگا یہی ایک اللہ کا احسان ہے کہ میں کسی شخص کو اپنے اصحاب میں سے تکلیف اپنی زیارت و عیادت کے وقت بیماری کی نہیں دیتا بلکہ او کو اپنے مرص کی خبر بھی ہونے نہیں دیتا کہ مبادا وہ محل کسی مہم یا شے کے میرے لئے ہوں اور اگر کوئی از خود آگیا تو یہ اس کی مجھ پر مافیائے ابتدا و تبریر ہے رغم الف پر مہی کیونکہ میں اس کے مکافات سے عاجز ہوں *

براہ دوستی ہر کس کہ نبی سنت قدم سایہ	بہر گامی کہ بردار از و پای زمین چشمتے
--------------------------------------	---------------------------------------

غرض کہ اگر کوئی میری عیادت کو نہیں آتا ہے تو میں اس سے متنفر نہیں ہوتا ایک شخص نے ایک بیمار کی عیادت کی مٹی جب یہ بیمار ہوا تو وہ نہ آیا تب تو اس نے آفاق میں اس کی آبرو دینے کی شروع کی اور قسم کھائی کہ اب میں کسی کی عیادت کو نہ جاؤنگا اور یہ شعر پڑھا *

من جالیاک فرح الیہ	ومن قلالک فصد عنہ
--------------------	-------------------

ولکن اگر یہ شخص واسطے اللہ کے اس کی عیادت کرتا تو ہرگز اپنی عیادت پر واسطے اس کے پیشمان نہوتا و الحمد للہ و فیق *

دیگر ایک نعمت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ میں ایسے محافل میں جن کے حضور کے لئے شارع نے ندب نہیں کیا ہے حاضر ہونے کو مکروہ رکھتا ہوں خصوصاً جبکہ قرائن سے معلوم کر لیتا ہوں کہ وہاں کوئی شخص میری تعظیم سے

لوہکن علیہ من ذررا ولا حدہ شیئ بالاجماع فافہم خلاصہ

ویک ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں جن کی زیارت و ملاقات کو جاتا ہوں اوسکے پاس زیادہ نہیں ٹھہرتا علی خواص کہتے تھے توجہ کسی سے ملے تو ذکر اپنی محاسن کا اوس سے نہ کر مگر کسی غرض شرعی کے لئے سلف نے جو کثرت زیارت انہوں کو ترک کر دیا تھا سو اسی خوف سے کہ کمین ترین یکدیگر میں نہ پڑ جائیں بشرحانی کہی مشتاق بعض انہوں کے ہوتے کہنے کو نہ جاتے کہتے اخاف ان اتربین لدو یلزن لی اذا اجتمعت بہ انتھی شیخ الاسلام نے فرمایا ہے کان السلف الصالح یحبون المرسل بالسلام ویقولون ھو احب الینا من اللہ لانہ ربنا منہ کی کل انسان نفسہ عندا خبیہ فیخو قلب کل منا من النور ویقیم کل منافی ذنب ابلیس الذی ھو الفخر علیہ انتھی ایک بار مجھے فرمایا اسے ولد اکثر زیارت مردم سے دور رہو مگر واسطے کسی مصلحت کے پہرہ و شرع پڑھے

لقاء الناس ليس بفیء شیدا	سوی الہدیان من قیل وقال
فاقل من لقاء الناس الا	لاخذ العلم و اصلاح حال

ویک ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں عیوب اون مسلمانوں کے جو کہ متجاہر بالمعاصی نہیں ہیں بہت مستور رکھتا ہوں اور اس بات کو منہ پر اجابت کے اپنے اوپر جاتا ہوں میرا حال ہر شخص کے ساتھ جو اپنے گناہ کو گونہ کی نظر سے چھپاتا ہے یہی ہے مگر یہ کہ کوئی مصلحت شرعیہ اوسکی عدم تہ پر بہتر ہو یہ خلق اس زمانے میں سخت غریب ہو گیا ہے کوئی شخص کسی شخص کے عیب کو مستور نہیں رکھتا اسی وجہ سے کثرت کشف سو دات فحاشی کی ہو گئی ہے ہم ایسے زمانے میں ہیں کہ شارع نے وعدہ ظہور معاصی و فتن و کثرت زنا و لواط و قتل و شرب خمر وغیرہ لگ کا اوہین کیا ہے شیخ احمد زاہد رح کہتے تھے جب تک کسی کو متجاہر بالمعصیہ نہ دیکھو تو حکم متروک و اگر وہ ہمتداری بات نہ منے تو اسکو حکم تک نہ پہنچاؤ اور جو شخص نہیں جانتا ہے اوسکو نہ جتلاؤ کیونکہ نفس متجاہر بہت باعصیت ایک دوسری معصیت ہے مگر یہ کہ وہ شخص درمیان خاص و عام کے متجاہر بالمعاصی ہو کہ ایسا شخص خالص ہے رفقہ حیا کا اپنے گلو سے اور مستحق اسکا ہے کہ حکام تک اسکو پہنچایا جائے اور لوگوں کو واسطے حذر رکھنے کے اوس سے اعلام کیا جائے خصوصاً جبکہ وہ عورتوں سے زیادہ لگا لگا رہتا ہو کہ اوس سے ہمسایوں کو تحذیر کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے نصیحتہ للہ و لرسولہ و للمؤمنین پر جب حاکم تک خبر اوسکی پہنچ گئی تاکہ وہ اس پر حد یا تعزیر شرعی جاری کرے تو یہ چاہئے کہ قصد ہمارا اس رفع سے تطہیر اوسکی ذلت سے ہو نہ اپنی تشفی خاطر کہیں ایسا نہ کہ اللہ مجھ کو ہی اسی طرح کے گناہ میں واقع ہو نیسے عقوبت کرے کیونکہ تشفی ایک عسارت ہے اور معاذ اللہ ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے لو عیر احدکم اخا لہ بر ضاع کلینہ لم یست حی بر ضع

کیا کرتا ہوں اگرچہ میں یہ جانتا ہوں کہ مجھ کو دل سے زیادہ عقل ہے اس لئے کہ اللہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو فرمایا تھا و سادسہ صوفی الامر حالانکہ ان حضرت صلعم بالیقین دل سے اعلم تھے پہ فرمایا فاذا اعزمت فتوکل
 علی اللہ ای لا علی الناس لہم مع غفلتک عنا طبرانی میں مرفوعاً آیا ہے انا فیما لہ یوحہ الی کا حدیث کہ
 اسی طرح فقیر کو چاہئے کہ بے اشارہ شیخ کے کسی علم و صلوٰۃ و ذکر میں مشغول نہ ہو واللہ العادی *
 دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی مسلمان کو واسطے خط و نقس کے تین دن سے زیادہ نہیں چھوڑتا اگر
 لوگ اپنے ہجران کو اللہ کے لئے خیال کرتے ہیں نہ خط و نقس کے لئے حالانکہ امر بخرافہ اسکے ہوتا ہے اسکی میزان
 یہ ہے کہ جب تو دیکھے کہ تو اپنے محسن عاصی کو دوست کرتا ہے اور بسبب عصیان کے اسکو ترک نہیں کرتا پہر
 جب وہ تیرے ساتھ برائی کرتا ہے تو تو اسکو چھوڑ دیتا ہے تو یہ ہجران تیرا واسطہ فی اللہ کے ہوتا ہے
 دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں وقت اجتماع کے ساتھ اپنی زوجہ کے حاضر مع الحق رہتا ہوں جس طرح کہنا
 میں مجھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوتی ہے اس لئے کہ یہ دونوں امر عبادت ماسور بہا میں اللہ نے ساری مامورات شریعہ اسکی
 مشروع کئے ہیں کہ بندہ ہر اہ اپنے رب کے حاضر ہے صراحت حضور کی جماع میں شارع لئے اس لئے نہیں فرمائی
 کہ ذکر تسمیہ پر وقت جماع کے کثافہ کیا اللہ کا نام لینا وسیلہ ہے حضور کا علی مرتضیٰ فرماتے تھے کہ جو وجہ بیہوشی
 عارف کو وقت جماع کے ذوقاً مستحق ہوتی ہے وہ کسی عبادت میں نہیں ہوتی کیونکہ وہ اپنے نفس کو پیچھے
 حکم شہوت طبعیہ کے مقہور پاتا ہے اور قدرت دفع حکم مذکور کی نہیں رکھتا اور سوا اس امر کے کسی اور شے کو
 یاد نہیں کرتا و لہذا نشان اکابر کی اکثر جماع ہے کیونکہ ان میں وہ تحقق عبادت کو پاتا ہے جس میں سوا ہی ضعف کے
 کوئی شائبہ دعویٰ قوت کا نہیں ہوتا ہے میں نے ایک شخص مدعی قطبیت کو دیکھا کہ وہ ہر دن تین بار حرام کرتا تھا
 مجھ کو اسکے حق میں اعتقاد ڈر گیا اور میں اسکی زیادہ تعظیم کرنے لگا اہل کشف نے کہا ہے کہ سچا اللہ کی
 قدرت کے اس صورت حال پر ہوتا ہے جس حال پر پاپ اسکا وقت جماع کے ہوتا ہے لہذا من باب
 سابط الاسباب بالمسببات اس بارہ میں اگرچہ شارع سے کچھ نہیں آیا لیکن کلام اہل کشف پر احتیاط
 رکھنا اولیٰ ہے شیخ احمد مغربی حین عمل سے پہر جماع اپنی زوجہ سے نہ کرتے لوگ جب اولیٰ تعریف اس کلام پر
 کرتے تو کہتے وہل ذلک الا خلق البھائم فان البھیمۃ بمجرہ ما تخمل لا تخن الفحل بیحوہا
 ابدال الفحل علی خواص کہتے تھے آدمی اپنی اولاد کی صفات میں تامل کرے اگر صفات حسنہ پائے تو یہ خود اسکی
 اخلاق ہیں اور اگر صفات سیئہ پائے تو یہی اوسکی اخلاق ہیں اس لئے کہ نطفہ اوسکی پشت سے اور نہیں صفات
 کے ساتھ نازل ہوا ہے اب ملاست نہ کرے مگر اپنی جان کو لیکن انبیاء اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں ولہذا یہاں
 نہیں کسی جاہلی کی کہ عصاۃ بنی آدم صلب آدم میں تھی کیونکہ آدم ابو البشر اس سے معصوم تھے ولہذا

غیر پرہیزگار شرعی ہی طریقہ شیخ ابو الحسن شاذلی اور ان کے اصحاب کا تھا یعنی طبع نکندہ و منع نکندہ و جمع نکندہ ایام رمضان ہم اسی طرح کرتے ہیں بخلات ایام ضرورت کے کہ اس دم اس میزان کا حکم بدل جاتا ہے شاذلی رحمہ نے فرمایا ہے احل الحلال ما لم یحط لک علی بال ولا سأل فیہ احلاً من النساء والرجال فان فہم واعملاً علی التخلو ب ۴

دیکھ ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں ایک سوّت کی مع و شکر گزاری میں دوسری سوّت کے نہیں کرتا ہوں کیونکہ اس سے ہر ایک کی آتش غضب بھڑکتی ہے اور وہ خیال کرتی ہے کہ ایسے ہی امور سبب میل خاطر زوج کے طرف اس سوّت کے ہیں لہذا وہ اپنی سوّت پر حجت و غیظ میں بڑھ جاتی ہے اسی طرح دونوں کو ایک گھر میں جمع نہیں کرتا اور نہ ایک کو پاس دوسرے کے لیجاتا ہوں کہ اس کے سامنے وہ کمانا پکائے بلکہ اگر ایک اظہار رضا کر کے پاس دوسرے کے جانا چاہے تب ہی منظور نہیں کرتا کیونکہ حکم قرآن کا حکم دنیا و آخرت کا ہے کہ اگر ایک اجنبی ہوتی ہے تو دوسری خفا ہو جاتی ہے شیخ عبدالعزیز دیرینی نے خوب کہا ہے ۵

تر و جت انتین لفرط جملی	وقد حاز البلاء ورج انتین
فقلت اعیش بینہما آخر ونا	انعمین اکرم نجاتین
فجاء الحال عکس الحال ونا	عذاب و الشح و بلیتین
رضی ہدی یحکک سمحاً ہذا	فلا اخلا من احدی لخطبتین
لہدی لیلۃ ولتک اخری	نقارہ اثم و اللیلتین
اذا ما شئت ان تجی سعیداً	من الخیرات مملو الیدین
فہش عزیبا وان لم تستطع	فواحدة تکفی عسکرین

باب فی جملۃ من الاخلاق

ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جو شخص طرف شرف کے مشروب ہوتا ہے یا انصار میں سے ہوتا ہے اور وہ مجھ کو کیسے ہی ایذا دے تو میں اس کو دشمن نہیں کہتا ہوں اس لئے کہ اولاد رسول یا اولاد انصار کو اپنے خط و نفس کے لئے میں اس کا عداوت ہے ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور عداوت ہے ساتھ پیغمبر ایمان کے اور حکم عادی رسول خدا و معاد می ایمان کا مخفی نہیں ہے قرآن عظیم میں فرمایا ہے قل لا اسألكم علیہ اجر الا المودة فی القربی و المودة ہی نبات الجنة و دواءہ اور حدیث میں فرمایا ہے اللہ اللہ فی اہل ابیہتی اور حق میں حسن و حسین علیہم السلام کے ارشاد کیا ہے من اجمعہما فقد احببتی و من ابغضہما فقد ابغضتہنی اور بخاری غیرہ

من ثلاث الکلبۃ انتھی فانهم خلاق تشرشد *

ویکرا یک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں تشرعوت عدو اپنے کو بانشرح صدر و مطاوعت نفس دوست کرتا ہوں اور کشف اوسکا مکروہ جانتا ہوں یہ خلق غریب پایا نہیں جاتا اگر افراد و مومین و نہ غالب لوگوں پر یہی اظہار کرتا شامت عدو کا ہوتا ہے اور کشف و اشاعت کرنا عورت عدو کا خاص و عام میں تعریف و تصرف بجا بخلاف میرے کہ میں بھلا اللہ اپنے دشمن کا عیب بہ نسبت اپنے دوست کے زیادہ چسپا کرتا ہوں کیونکہ مجھ کو دوست سے یہ امید ہے کہ اگر میں توبہ و استغفار کروں گا تو وہ مجھ کو معاف کر دیگا اور دشمن کا یہ حال نہیں ہے وہ ہرگز دینا د آخرت میں مجھ کو برائی الذمہ نہ کرے گی اسی جگہ سے یہ کہا ہے ماکل ما یعلم لقلی *

ویکرا یک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی شخص بعض حاسدین سے کوئی کلام غلط نقل کرتا ہے جو خلاف نقل کے ہے تو میں اوسکے انکار کرنے میں شبہائی نہیں کرتا بلکہ غایت درجہ کاتثبت کرتا ہوں خصوصاً جبکہ وہ غلطی طرف تکفیر یا تعزیر کے ہو و ہذا الاخر قلیل من یثبت فید بعض لوگوں نے ذکر کیا کہ شیخ عبد المجید سیالوی نے درود پڑھنے والوں سے کہا تھا کہ تم اللہ صلی علی سیدنا محمد افضل مخلوق ثالث نہ کہار و کبریا یہ الفاظ حدیث میں نہیں آئے ہیں لوگوں نے انکی تکفیر میں اور بعض نے اونکے متکبر ہونے میں اور بعض نے اونکی تعزیر میں جلدی کی اور فتویٰ دیا میں نے اونکو خط لکھ کر اطلاع دی کہ حاسدین یوں کہتے ہیں تم حقیقت حال سے مطلع کرو اور انہوں نے کہا و بعد فما نسب الی العبد من غمیر المصلین عن قولہم افضل مخلوقات لم یقع منی و انما صورۃ خلاق انقدم الی سوال مضمونہ هل الافضل الصلوۃ علی رسول اللہ صلعم یا ورحمن الکلیفیات ام الصلوۃ علیہ یا الکلیفیات التي فیہا یادۃ التکفیر والتعظیف فاجبت الافضل الصلوۃ علیہ صلعم یا ورحمن فان الوقوف علی حد السنۃ اولی من تعدی السنۃ و ہذا الذی قلنا لا ینافی اعتقادنا التفضیل الذی اجمع علیہ الامۃ فقل عن الشیخ عزالدین بن عبد السلام الاجماع علی ان نبینا محمد صلعم افضل الخلق اجمعین فلا مخالو افضل منه فکیف لانی ان اخرج الاجماع ولكن اقول كما قال یعقوب علیہ السلام فصدر جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون انتھی میں نے وہ جواب خط تعصیبین کو دیا کہ یا کیسے کان نہ رکھا فایاک یا اخی والتعصب علی احد لا بعد اجتمع علی علیہ و ساء لك منه ما یخالف ظاهر الشرع و اعلامك له بخالفته فی خلاق طاهر الشریعۃ او کلام الجمہور مثلاً واللہ الموفق ویکرا یک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں نہ سوال کرتا ہوں نہ حلال کو رد کرتا ہوں جو کچھ میرے پاس بغیر میرے سوال حال و قال کے آتا ہے اوسکو جمع نہیں کرتا بلکہ محتاج پر صرف کرتا ہوں خواہ اپنے نفس پر یا اپنے

سے متکلم نہیں ہوتا بلکہ میں مع اپنی جماعت کے اس کے پاس جا کر افتتاح مجلس ذکر اور کسی طرف سے جانتا ہوں اور اس کے دست پر
 اس کے ہاتھ پر ہوتا ہوں تاکہ دل خاکین کے پرگندہ نہوں و کل شیخ تکریم میں جلوید کر اللہ عزوجل
 بخاک مجلسہ فہود لیل علی انہ طالب بذلک الرباستہ والصیت عند الناس وذلک الی الاخر
 از باب انتہی *

و یکا ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں مجلس ذکر و علم میں اخوان سے تمیز ہو کر بیٹھنے کو مکروہ رکھتا ہوں و لہذا کسی
 سہارا و مضرب پر نہیں بیٹھتا مگر کسی عذر شرعی سے پہر اس عذر پر لوگوں کو مطلع کر دیتا ہوں اس ڈر سے کہ میں
 وہ ہنگامی میں نہ پڑیں اور اپنے دین میں ہلاک ہو جائیں عذر یہ کہ وہ قریب میں لاگو کر دیوں یا قاصدین و غیر ہم کو جو
 ان کے سوال کا دیتا ہوں *

و یکا ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی میرے گھر کا کمانہ نہیں کھاتا جب تک کہ اسکو متمکن اپنی محبت میں
 نہیں پاتا خواہ وہ طعام و لیمہ ہو یا اور کچھ *

و یکا ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب خادم یا زوجہ مخالفت کسی اصحاب میرے کی کرتے ہیں یا معاصی و قاذورات
 و نشوز میں پڑتے ہیں تو میں اپنے یاروں سے کہتا ہوں کہ تم اپنے نفس میں نظر کرو اور سلف صالح کی راہ پر چلو
 ابو یوسف سامی جب اپنے اصحاب میں کچھ نقص دیکھتے تھے بشوخی و دفعوا الی ما وقعوا فیہ شیخ عبدالحییم
 جب کوئی کتا کہ فلاں مجاور متعاطی غیر ملاں ہے تم اسکو نصیحت کرو فراتے ہل سرائیتم قطعاً نجاستہ نقص
 نجاستہ انتھی دین قوم کی اس باب میں یہ آیت تریف ہے و ما اصحابکم من مصیبة فیما کسبت ایدیکم و یعفو
 عن کثیر و قولہ صلوات اللہ علیہ اجمعین لکتر علیکم شیخ ابو النجا اپنے اصحاب سے کہتے تھے اعلو ان
 جمیع الوجود بقا لکم بحسب ما کبر منکم من الاعمال فانظروا کیف تکتون فان الظل تابع للشمس
 فی العوج والاستقامة لکن یہ قاعدہ اکثر یہ ہے نہ کلیہ اس لئے کہ کسی اہل تلباندہ کی طرف سے اللہ کے ابتداء ہوتی ہے
 واسطے آزمائش مبرکے واللہ هو العالم بما یكون قبل ان یكون *

و یکا ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جو جماعت ذکر یا قرآن یا علوم میں مشغول ہوتی ہے میں انکو ساکت نہیں
 کرتا جب تک کہ حق جل و علا سے اذن نہوں میں اپنے دل و زبان سے ہر آہستگی یوں کہتا ہوں دستو
 یا اللہ اسکت عبادک و انقلام الی غیر ذلک من التحذیرات فانہم ضجروا و اصلوا من الشیء الفلانی
 و هذا الامر وان لم تصرح بہ الشریعۃ ففی قبلہ ولا تردہ و کل ما کان فعلہ اذبا مع الخلق ففعلہ
 مع الحق تبسرت و تعالیٰ اولی *

و یکا ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ مجھ کو میرے شیخ محمد شتاوی نے اذن دیا کہ میں بیٹھ کر تلقین ذکر و ترغیب

میں مرفوع آیا ہے حب الانصار من الایمان و فی سوا یت الایمان حب الانصار و ما ثبت حکمہ
للاصل ثبت حکمہ للفرع وان تفاوت المقام الا ما اخرجہ النص و انصح لہ علی ذلک علی خواص
نوائے سنتے ادب یہ ہے کہ اگر شریف ہم پر ظلم کرے تو ہم اوسکو منجھلہ ہر قادیالہ کے عباد پر جانکر اصرار میں اگر
رضا پر قدرت نہ ہو تو صبر کریں اگر صبر نہ ہو سکے تو انتہ سے سوال مدد کا صبر پر کریں کیونکہ پھر بعد صبر کے نہیں ہے مگر
مقادیلہ پر اور یہ جائز نہیں ہے انتہی +

ویکرا ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں حرمت مشائخ کو زندہ ہوں یا مردہ محفوظ رکھتا ہوں اگرچہ میں فرما
اؤنگے مقام سے تجاوز کر جاؤں ہرگز اپنے نفس کو اونسے فوق نہیں دیکھتا بلکہ اپنے نفس کو صالح اوکلی
کا ہی نہیں جانتا بلکہ جسکو سنتا ہوں کہ وہ آپکو کسی اپنے شیخ پر فوج بتاتا ہے تو اوسکو دل و زبان سے بڑھ
کرتا ہوں نیکو سر العارف الفقیر من مثل ذلک

ویکرا ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں مشائخ عصر کے ساتھ کسی شے پر انواع صفات مشیخت سے شرم
نہیں کرتا جیسے تلقین ذکر اور اخذ عمد و آراء عندہ خصوصاً جبکہ وہ اقدم الحجۃ ہوتے ہیں طریق میں مجھے
عمر میں زیادہ ہوتے ہیں اسی طرح میں فتح مجلس ذکر جبر نہیں کرتا اگر اوس جگہ کوئی اکبر السن مجھے ہوتا
یا کوئی شریف وہاں تشریف رکھتا ہے اگرچہ پچھری کیوں نہ ہو اسلئے کہ اکبر السن کے حق میں حدیث اکبر کہ
آئی ہے اور شریف بعضہ رسول ہے واللہ و من الحرمۃ والتعظیم مال الاصل اسی طرح اگر کوئی بخت
اپنے شیخ کی توڑ کرے تو اسے اور میرا مرید ہونا چاہتا ہے تو میں اوسکو مرید نہیں کرتا اور نہ اس بات پر اظہار ارشاد
کرتا ہوں و فاء بحق شیخنا الذی نکث عہدہ اسی طرح میں کسی شخص سے اس بات پر تعرض نہیں کرتا
کہ وہ میری ہی صحبت کا متفق رہے اور میرے ہی پاس نماز جمعہ اگر پڑھا کرے یا کسی کو میری صحبت میں لے کر
مگر بطریق شرعی نہ بطور حفظ نفس و لکن اس زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہوئے ہیں جو سوا اپنے دوسرے کے معتقد
ہوئیے لوگوں کو ناحق روکتے ہیں اور اپنا دنیا کا نسب حیل سے شکار کرتے ہیں اور سوا اپنے باقی مشائخ کی
تحقیر کرتے ہیں و ذلک خرد عن سیاح اہل الطریق +

ویکرا ایک سنت الہی مجھ پر ہے کہ میں کسی شے میں بغیر قلب شیخ اپنے کے نہیں پڑتا اس میں مرید کو دام
ترقی ہوئی بہتی ہے بخلاف اوس شخص کے جو شیخ سے بے ادب ہوتا ہے کہ اوسکی ترقی منقطع ہو جاتی ہے

ان خدا خواہیم توفیق ادب	بے ادب و مجرور گشت افضل رہا
اسی طرح اگر کوئی مرید میرے میرے اذن کی زیارت کرتا ہے تو میں اوس پر متغیر الخاطر نہیں ہوتا یا اگر کوئی شیخ مجلس ذکر اوس جامع میں مقرر کرتا ہے جہاں میں ذکر کرتا ہوں تو میرا سینہ کشادہ ہو جاتا ہے میں اوس شیخ	

غیر آئی نکاح نہیں کرتا کہ کہیں میں ہلاک نہ ہو جائوں شیخ شہاب الدین لکھی نے مجھ کو وصیت کی تھی کہ میں اس کے لئے کوئی
 زور سے نکاح کر لوں میں راضی نہ ہوا اگرچہ بی بی نے بھی سوال کیا اور کہا میں راضی ہوں مگر میں نے کہا کہ اگرچہ تم
 راضی ہو مگر میں راضی نہیں ہوتا جو شخص نساہ اولیا یا نساہ لوگوں امر اسے نکاح کرتا تھا شیخ علی خواص ابویں سمجھتے
 مستکدر ہوتے اور کہتے اکابر کے ساتھ مراعات ادب درکار ہے فایاک یا اخی ان تدرج امر اولی اولی ان کنت
 تعلم ان حالہ کاؤثر فیک والھل للہ

وہ ایک منت اللہ کی مجھے یہ ہے کہ میری نفس اس بات کو محبوب کہتا ہے کہ میں محافل میں حلقہ سے ایک طرف کوٹھ ہوں
 نہ جہاں صدر پر بیٹھوں اس بیٹھنے میں کچھ فضل واسطے اپنے جالس صدر حلقہ پر نہیں دیکھتا اس راہ سے کہیں خاکسار
 اختیار کی ہے اور اگر صدر حلقہ میں ہوتا ہوں اور کوئی شیخ میرے اقران میں سے آجاتا ہے اور مجھ کو لوگ سونہر
 کیے اس کو مقدم کرتے ہیں تو میں بکھرہ تعالیٰ کچھ متاثر نہیں ہوتا یہ خلق اس زمانے میں غریب ہے کیونکہ اکثر لوگ
 جہاں صدر پر بیٹھنا دیکھتے ہیں اور طرف حلقہ میں بیٹھانے سے مستکدر ہوتے ہیں حالانکہ شان اہل اللہ کی یہ ہے کہ وہ
 اپنے نفوس کو ہر جلیس سے کمتر جانتے ہیں اور اپنے لئے کوئی مقام عالی نہیں دیکھتے پھر اس سے بھی کمتر درجہ پر
 نزل کرتے ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی او کو نصف نعل میں بیٹھا دیتا ہے تو بہت خوش ہوتے ہیں کیونکہ رحمت
 اپنی نزل میں ان پر ہوا اس جگہ میں شتابی کرتی ہے جہاں کہ وہ اپنے نفوس کو مضرات آئی میں ذلیل و خوار کرتے ہیں

دیکھا تو خاکساری ہی عالی مقام ہے | ۵ | جون جون بلند ہم ہوئے پس نظر پڑی

اللہ تعالیٰ کہتا ہے انا عندنا لمنسکرتہ قلوبہم من اجلہ بخلاف صاحب کہ کہ مقت خدا طرف اس کے شتابی کرتا ہے
 سوچو چہ جنت میں وہ شخص نجاگا جس کے دل میں ذرہ برابر کہ ہوگا اسی طرح درگاہ آئی میں وہ شخص داخل نہیں
 ہوتا ہے جس کے دل میں ذرہ برابر کہ ہوتا ہے فان حضرت اللہ تعالیٰ کا بختہ علی حد سواہ تحصیل اس خلق
 کی ریاضت ہے کہ اپنا ہے تاکہ متواضع خالص ہو سلیمان دارانی رحم فرماتے تھے لو جھدا للناس ان یرفعونی
 فوق ما اعلو من نفسی من الخفاۃ ما قدر و انھی من آئم کہ من دہم فادھم خلائک ترشد

وہ ایک منت خدا کی مجھے یہ ہے کہ جب میں کوئی آیت یا حدیث یا کوئی شے رقائق میں سے سنتا ہوں تو میرا فہم
 طرف اتنا لگا جاتا ہے کہ نہ طرف استخراج احکام و اعراب وغیرہا کے علی خواص فرماتے تھے جو شخص مراعات میں
 مخارج حروف و ترقیق و تفخیر و ادغام و خود نکاح کے مشغول ہوتا ہے اس کا حضور ساتھ اللہ کے صحیح نہیں ہوتا
 حالانکہ روح نماز کی حضور ہے نفس کو قدرت اشتغال کے ساتھ دوشے کے ایک ان میں نہیں ہوتی ہے لوگوں
 کا حال وقت تلاوت کے کسی طرح ہوتا ہے کسی کا دہن طرف اعراب جاتا ہے کسی کا طرف جہاں کسی کا
 طرف احکام کے کسی کا طرف اعتبار کے کسی کا طرف مخارج حروف کے کسی کا طرف حضور و قلب مع الحق غزوہ

مربین روبرو شیخ ابن حجر مکی وغیرہ مشائخ کے کرون لفظ اونکے یہ تھے اشہد واعلیٰ اننی اذنت لولدای
هذا ان یلقن ویسری المربین علی طریق القوم ثم انشد هذا البیت

یا ہدیہ بلیل ما حییت وان	اوکل بلیل من منیر بجاہدی
خدا کر وہ گریہ اجل پیش	باسید کہ بگزارم حسنوں را
ہمارا تذکرہ لازم ہے قیس کے مابعد	خبر ضرور ہے جس طرح مبتلا کے لکھو

ویکریک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے مشائخ علم و طریق کے اولاد و اصحاب کی نہایت تعظیم و محبت کرتا
ہوں حیات مشائخ میں اور بعد ان کی ممات کے قیاماً بواجب حق اشیاخی و اولاد دھروا صحابہم شیخ شہناوی
کہتے تھے میں جب کسی شخص کو اولاد و اصحاب اشیاخ اپنے سے دیکھتا ہوں لگتا ہے کہ مارے خوشی کے اوڑ جاؤں
گویا میں نے شیخ کو دیکھا عصای میرج عالمی سراہر او سری من بیرا ہر

ویکریک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے معلم کے فضل کا اپنے اوپر شہود کرتا ہوں اگرچہ ترقی میں غایت درجہ کو
پہنچ جاؤں کیونکہ مادہ ترقی معلم ہی نے مجھے عطا کیا ہے اوسے کے فضیل سے میں نے پہچانا جو کچھ کہ پہچانا ہے فراموش
افضل معلم لیسیم ہوتا ہے جس طرح کہ امام شافعی نے کہا ہے او محققین نے اوسکو اختیار کیا ہے

ویکریک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جب امر او مبشرین اعمال اپنے وظائف سے معزول ہو جاتے ہیں تو
میں اونکو وہ کام بتاتا ہوں جس سے پہر وہ منصوب ہو جائیں کیونکہ مجھے معلوم ہے کہ کوئی شخص اپنے وظیفہ
سے معزول نہیں ہوتا ہے جب تک کہ شرائط وظیفہ میں اخلال نہیں کرتا ہے وہ اخلال یہ ہے کہ جو حق خدا

واجب ہے اوسکے ساتھ قیام نہ جائیں لانا وہ حق یہ ہے کہ معاصی ترک کرے قضاء و عالج رعایا و تفریح کرے
برایا بجالائے لیل و نهار کثرت سے استغفار کرے اور بلا ضرورت شرعیہ کسی اور کام میں مشغول نہ ہو کیونکہ استغفار سے
اللہ کا غضب جُرمہ جاتا ہے و کثیراً ما تزل النعمت عن بعضهم بالذنوب التي كان لیستھین بها الکثرة

وقوعہ اکثر بآخرو الزنا واللواط والتعاون فی الناس عند الحکام و اخراج الصلوات عن وقتھا
و نحو ذلک فیعتقد ان اللہ تعالیٰ غفرھا لمن زمان و الحال انھا باقیۃ علیہ و سرہ علیہ غضباً
و من غضب علیہ سرہ فلا یقدر ان یشفع فیہ الا اذ اسرئی النحل قابلاً للشفاعة کما

مشاہد فی بیوت الحکام فلیفتش الفقیر نفسه و یتوب من کل ذنب یعلمہ اللہ تعالیٰ ثم
بعد ذلک یشفع فرہما کان الشیخ نفسه لہ فیھا ذنب لم یقب منه فلا یصلح ان یکون شفیعاً
فی غیرہ و العاقل من البیوت من ابوابھا فانہ نفیس جداً و الحمد للہ

ویکریک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں احرام اولیا کا بعد انکی موت کے کرتا ہوں اونکی بی بی سے بخیاں

نہایت کہ او پر عقاب ہوتا ہے کیونکہ جو چیز حق نے ہمارے لئے کسی وقت میں شروع کی ہے وہ گویا ہمارے لئے اذن
میرج ہے داخل ہونیکا حضرت حق میں خواہ وراض ہوں یا نوافل علی خواص فرماتے تھے ایاك ان تبتدع لك
وخرافان الخولا بحا کس عبد لا الا لیمما شرعہ نبیہ صلعم بعض فقہار نے حزب البحر شاذلی رحمہ پر اعتراض
کیا تا فرمایا واللہ لقد اخذتہ من رسول اللہ صلعم فما جرت انھو فان كنت من اهل هذا المقام
فابتدع لك حر یا ولا فیمما اور حرف فی الشریعۃ غلیظۃ عن ذلك *

وچونکہ ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھے یاد نہیں آتا کہ میں کسی عالم یا صالح کے پاس گیا ہوں اور میں نے اپنے نفس کو
بیش او سکے دیکھا ہو بلکہ اپنے نفس کو خاک پا اوسکا جانا اور شہود او سکے فضل کا علم و عمل میں اپنے اوپر کیا تا کہ وہ اپنی
نظر و کلام سے مجھ کو کامل بنائے اسی قدم پر ایک جماعت مشائخ سنی ابو تراب نجفی کہتے ہیں اذ الف القلب کا عرض
عن حضرت اللہ تعالیٰ صحبت الوقیعۃ فی اولیاء اللہ شیخ جلی نے فرمایا ہے من وقع فعرض ولما ابتلاہ
اللہ ہوت القلب عبد اللہ عرشی نے کہا ہے من غرض من ولی ضرب فی قلبہ بسبھو مسموم ولہ میت
حقی نفسد عقیدتہ فی موت علی اسوہ حال انتہی ایک شخص نے میرے سامنے شیخ عمر بن الفارض
کو برا کہا اور مذمت کی میں نے کہا اتلک امتہ قد خلت اوسنے کہا انی اقرب الی اللہ بسبہ فی النجاس
پھر وہ میرے پاس سے طرف نواحی اسکندریہ کے سفر کر گیا اور سترہم الفجر ہو افاضی عسکر کے نصف ریش و ابرو
اوسکی خلق کر کر ایک گدھے پر اوٹھا سوار کر لیا پھر بعد ایک مدت کے وہ حمام میں گیا وہیں مرا او سکوشل ایک تر
بالس کے پایا حالانکہ سبخلہ مفتیین کے تھا انتہی میں کہتا ہوں مراد اوسنے وہ لوگ ہیں جنکی ولایت او سکے
حال و قال وشہادت صلی او سے ثابت ہے اوسنے دشمنی رکھنا اللہ سے لڑنا ہے پھر جو لوگ مغلوب الحال
گدھے ہیں اور او کی نسبت اقوال مختلف ہیں او نکو بھی برا نہ کہے او سکے کلام کی تاویل کرے اگر نہ کر سکے خاموش
رہے حسن ظن کے احادیث السکاری تطوی و لا تروی

نہایت عہدہ با چشم تو کردن آری	بتواضع گزرا نند ز خود مستان را
<p>وچونکہ ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جن امور کی صلحا خبر دیتے ہیں جو عادیہ عقول میں محال معلوم ہوتے ہیں میں او کی تصدیق کرتا ہوں اور جو بات میری عقل میں نہیں آتی ہے میں او سکے سبخلہ اوس علم کے جانتا ہوں جنکو میں نہیں پہچانتا ولا کذب الا ما خالف النصوص الصریحۃ و اخرقا اجماع المسلمین اہل بالس بات پر اجماع ہے کہ جو شخص خبر اہل کشف کا انکار کرتا ہے وہ اوس امر منکر سے محروم ہو جاتا ہے اگرچہ لوگ ہیں غیبت درجہ کو کیوں نہ پہنچ جائے یہ اوسکی عقوبت ہے انکار و تکذیب اولیاء اللہ و التبر الذین ہر آیاتہ و کلامہ مجھ پر حق الناس ہم یہ طرون و ہم یدفع اللہ البلاء باعن عبادہ و باللہ التوفیق و هو المستعان</p>	

ہا ایک سنت اللہ کی مجاہد ہے کہ جو کوئی مجاہد ہو یہ بھیجتا ہے میں اوسکے مکافات کرنے میں تہاوں نہیں کرتا اور جب یہ تہاوں کہ وہ میرے ہدیہ کو پسیر دے گا تو میں اوسکے ہدیہ کو قبول نہیں کرتا علیٰ خواص نے فرمایا ہے جو شخص اوسکے مکافات دے اوس سے یہ کہہ کہ جو شخص مجھے زیادہ حاجت مند ہے اوسکو دے کہ اسمیں تجکو زیادہ اجر ملیگا بہ نسبت مجھ سے شخص دینے کے وانا واللہ احب لک کثرۃ الاجر یہ ذکر اوس ہدیہ کا ہے جو مال حلال ہو جیسے تجارتی متورعین کا ہوتے جو متورع نہیں ہیں جیسے قضاۃ وغیرہم کہ مکالمہ رشوت وغیرہ لیتے ہیں اور انکا ہدیہ تو کسی حال میں ہی لائق بل کے نہیں ہوتا ہے وقد صار هذا الخلق غریبا فی هذا الزمان فقل من يتخلق به ليعود هم اخذ من الناس دون العطا

ہا ایک انعام خدا کا مجاہد ہے کہ میں تحمل سے من اخوان کے گزیر کرتا ہوں گو وہ مجہرست زکین ہیں یا تنگ کہ میں اوسد عمل اوسکے صحائف اعمال میں اہل کرتا ہوں تاکہ بسبب میرے اوسے خیر فوٹ ہو قال تعالیٰ فان لم یمنھا وابل فقل یہ بات باب حسن ظن باللہ سے ہے ورنہ بندہ کو اپنے قبول عمل پر کب یقین ہے کہ وہ اوسکا ثواب سرے کو ہدیہ کرے فاعلم ذلک

ہا ایک سنت خدا کی مجاہد ہے کہ میں اپنے ہمسایہ کی بلا خیر تحمل کرتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ وہ بلا کسی اور پر آتی ہے بشرطیکہ اللہ میری مدد کرتا ہے رضا و صبر پر

ہمسایہ شنیدنا لہ ام گفت	خاقانی را در گشت شب آمد
-------------------------	-------------------------

هذا الخلق غریب لہ امر لہ فاعل (غیری) ویتناک فعلہ علی من یقدر علیہ من العلماء والصالحین ثم اولى من فی حق الحق فاللہ یوفقنا وایا ہم

ہا ایک انعام انہی مجاہد ہے کہ میں حملہ قرآن کے ساتھ کثیر المحبتہ والا کرام ہوں اسلئے کہ وہ حامل شریعت مطہرہ ہیں ناسلئے کہ وہ میرے معاشرہ صاحب مجالس ہیں میں انکی محبت میں اوسکے محال عمل میں علم پر متوقف نہیں ہوتا کیونکہ کوئی عالم قدیم یا حدیث خرواؤسے علم میں زیادہ موجود ہوتا ہے حسن بصری نے کہا ہے لو ان الانسان یقف عن سماع الوعظ وقال لا اسمع ذلک الا من العظ بذلک قبل لفاتہ خلی کثیرا

ہا ایک سنت خدا کی مجاہد ہے کہ اگر میں تقریر کسی شے کی کلام صوفیہ سے کرتا ہوں اور کوئی طالب علم آجاتا ہے کہ اس علم کو نہیں جانتا تو میں اوس تقریر کو مستور کرتا ہوں اس ڈر سے کہ کہیں حاضرین پر جمل اوسکا سنا یاں نہ ہو شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ کہتے ہیں وقتہ منصورہ میں جو بحر صغیر میں ہوا تھا ایک خیمہ میں شیخ عمر الدین بن عبد السلام شیخ تقی الدین بن دقین العید وشیخ مکین الدین اسمہر جمع ہوئے رثالہ قشیری پڑھا جاتا تھا ہر شخص کو جو بات ظاہر تھی وہ کہتا تھے میں شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ اللہ انہوں نے چاہا کہ وہ کچھ تقریر اصطلاح صوفیہ پر کریں شیخ

باب فی جملہ سن الاخلاق

ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں اہل حرم نافع کا اکرام کرتا ہوں کسی کو حقیر نہیں جانتا مگر بطریق شرعی ہوا
حقیر جاننے سے اس کے افعال کا محقر جاننا ہے نہ اس کے ذوات کا کیونکہ ہل و دم منوط ہوتا ہے ساتھ ہی
فعل کے طرف عہد کے بحیثیت تکلیف نہ اس حیثیت سے کہ وہ مخلوق حق تعالیٰ ہے حضرت صلوات اللہ علیہ میں خیر
نوم کے خوابا تھا کہ میں اس کی ہو کو ناپسند کرتا ہوں یعنی اس کی صفت کو نہ اس کی ذات کو علیٰ خواص کہتے تھے
پیشہ ورون پر افعال ملکات و تار و پود سلطنت کے ہیں جنہیں لوگوں کے منافع ہیں یہ لوگ فقیر متعبد پر موقوف
اگر ایک وجہ سے ناقص ہیں تو دوسری وجہ سے کامل ہیں ایک دن واسطے ایک قناتی کے کٹے ہوئے گناہیل
فضل میں سے ہے اور قیام واسطے اہل فضل کے مطلوب ہے اگر حرام گرم کرنے والا اور تگ جلائے والا فحش و گناہ
کے نہ تو بہت سے لوگوں سے نماز صبح کی فوت ہو جائے خصوصاً ایام سرایین کیونکہ شخص اپنے گھر میں پانی گرم نہیں
کر سکتا ہے اور نہ آب سرد سے نہا سکتا ہے کہتے تھے ان الذی باکل من کسبہ ولو صکر وھا کا بحجام و القناتی
من التعبد للذی یا کل بدینہ و یطعمہ الناس بصلواتہ

و یکا یک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ مدت مرض کی بوجہ خفیف و قصیر ہو جاتی ہے بسبب میری کثرت ضعیف کے طرف اللہ
بان اگر میں اس شہود سے محجوب ہو جاتا ہوں تو پھر کچھ حرج مجھ پر تصور و تجدد سے نہیں ہوتا قشیری نے ایک بزرگ
سے نقل کیا ہے کہ اوندکو عمر بول ہو گیا تھا وہ مکتب میں جا کر اطفال سے کہتے ادعو العمامہ الذکاب مراد اس
کے سے ستر حال و قیام بادب عبودیت تھا کیسے حکیم ترندی سے حقیقت خلق کا سوال کیا تھا کہ اضعف
ظاہر و دعویٰ علیضۃ اللہ نے فرمایا ہے ولقد اخذناھم بالعذاب فما استکانوا لربھم و ما یقرظون
معلوم ہوا کہ ایک مقام صبر ہے اور ایک مقام عدم صبر ہے جبکہ فعل صبر ہے راضی ہوا اس کے نہ مطلقاً تجدد انفس
اور نہ مطلقاً عدم صبر بلکہ خواص عباد سے دونوں مقام فوت نہیں ہوتے اگر صبر و اجر ضابطہ ہے کہیں جہت توفیق
نوش کرتے ہیں اور کہیں جہت شد لکن آخر امر یہی تخرج مرات ہے بدلیل قولہ صلوات اللہ علیہ
یوعک سرجلان منکر

دوشینہ تنمنا آتش بھیر توبی دشت	تب دوش بہن صحبت گرمی عجبی دشت
ابوب علیہ السلام کو دیکھو کہ اوائل حال میں صبر و تجدد کیا چنانچہ اللہ نے اس کی مدد فرمائی انا وجدنا لہ صلابۃ نعم العبد لہ ارباب پھر آخر میں کہ اس رب اتی مصنی الضرو انت اسرحمہ اللہ حمین فافهم ذلک فانہ نفیس جلد	

نہوں نے کہا یا پھر قبول کرو ورنہ کوکھایا لکھی سال تک یہی حال رہا بادشاہ نے سارا سامان اپنا کیا کر پڑے یا گھوڑے
یا متاع خانہ فروخت کر دیا شہر میں پیادہ چلتے گدبانہ ملتا کہ اوسپر سوار ہوتے ایک آدمی اپنے ایک دوست کے پاس
یاد کیا کہ وہ اپنے والد کو بوج کر کے کمار بلا ہے اپنی میان پڑ کر ہوا گا کہ امین اوسکو بھی وہ بکڑ کر نہ کھا جائیں سیٹر
اٹھا یا ام سلطان شعبان میں واقع ہوا تھا فلاں تستبعد یا آخری وقوع مثل ذلک فی هذا الزمان فاننا ننتحی
غفر ذلک فاحسب للہ الذی عافانا من مثل ذلک +

انوار کونین

یہ ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ میں ہر دن مصطلح قوم پر استخارہ کیا کرتا ہوں اس قصد سے کہ اللہ تعالیٰ ساری حرکت
بکلمات میرے آج کے دن یا آج کی رات یا اس جمعہ یا ماہ یا سال میں صالح محمود کرے شیخ ابن عربی و ابو العباس مرسی
سی طرح کیا کرتے تھے صورت اس استخارہ کی جس طرح کہ آخر کتاب فتوحات مکیہ میں بذیل وصایا لکھی ہے یہ ہے کہ
تب آفتاب ایک نیزہ بلند ہو تب دو رکعت نماز پڑھے یا بعد مغرب کے یا جمعہ کو یا ہر ماہ یا ہر سال میں پہلی رکعت
میں بعد فاتحہ کے یہ آیت پڑھی ورنہ ایک مخلوق یا شاعر و مچھتا را مکان لھم الخیرۃ سبحان اللہ و تعالیٰ عما
یشرکون و قل یا ایھا الکافرین اور دوسری رکعت میں فاتحہ اور یہ آیت پڑھی و ما کان لمومن ولا مومنۃ
اذا قضی اللہ ورسولہ امر ان یتکون لھم الخیرۃ من امرھم و من یعص اللہ ورسولہ فقد ضل
ضلالا مبینا و قل ھو اللہ احد پہر بعد سلام کے دعائی ماثورہ استخارہ پڑھے اور جس جگہ حکم حاجت کے
نام لینے کا ہے وہاں یمن کہے اللہم ان کنت تعلم ان جمیع ما اتخرفت او اسکن فیہ فی حق و حق اھلی
و ولدی و اخوانی و جمیع من شاء اللہ فوسعتی ھذہ الی مثلھا من الیوم الی الآخر الی اللیلۃ الآخری
خیولی فی دینی و معاشی و عاقبۃ امری و عاجلہ و آجلہ فاقد سر لی و لیسر لی و ان کنت تعلم
ان جمیع ما اتخرفت فیہ او اسکن فی حق الحق الخ شری الی آخرہ اشلخ طریقہ کے کہا ہے جو کوئی یہ استخارہ ہر دن
پہلے کیا کرے گا ہر حرکت اوسکی اور سکون اوسکا اور غیر کی حرکت اوسکے حق میں بلا شک انشاء اللہ تعالیٰ خیر ہوگی
قالوا و قد جئنا ذلک و سرانیا علیہ کل خیر لما فیہ من الاکابر مع اللہ تعالیٰ و التفویض الیہ پھر
جب یہ استخارہ کر چکے تو جو فعل یا ترک کرنا چاہتا ہے اوسکو ساتھ انشراح صدر کے کرے اگر اوسمیں خیر ہوگی تو
اللہ تعالیٰ اوسکے اسباب اوسپر سہل و آسان کر دیگا اور انجام اوسکا بہتر ہوگا اور اگر اوسمیں کچھ شر ہوگا تو اوسکا
افل تمکین کرے گا اور اسباب اوسکے تحصیل کے اوسپر مشکل ہو جائیگا اب وہ جان لیگا کہ اللہ نے اوسکے لئے ترک کرنا
افل امر کا واسطہ اوسکے اختیار کیا ہے اب اوسکے قدم سے متا لم ہو بلکہ اللہ کی حمد کرے کیونکہ وہ مصالح عبد سے
زیادہ دانا ہے فاعمل یا آخری بذلک و لوفی کل اسبوع او شھر او سنۃ او سنتین او اکثر و تقول
واللہم ان کنت تعلم ان جمیع ما اتخرفت فیہ او اسکن من یومی ھذا الی مثلہ من الاسبوع الآخر

نے فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ اللہ مشائخ الاسلام و کرام الوقت و قد تکلتم فما بقی الکلام شایعاً محل انہوں نے کہا نہیں ضرور کچھ فرمائیے بعد حمد و ثناء کے کلام شروع کیا شیخ عزالدین نے خیر سے نکل کر خوب چلا کر ماحولوا الی هذا الکلام القرب الی الحمد من اللہ فاسمعوه انتمھی

اے نفس ختم ہا صبا از بر یا آ مدہ مر حبا

و هذا کلام قليل من يفعل من الفقر

ویکری ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں واسطے امامت نماز و انص و نوافل و جنازہ کے پیش قدمی نہیں کرتا اس ڈر سے کہ انکو میرے حق میں گمان خیر ہو اور میں بر خلاف اوسکے ہوں و ایسا انہم کو اطلاع و اعلان نہ لاتی البتہ فعلتھا طول عمری لکانوا لا یصلون فظ خلیفی و فی الحدیث اجمعوا امتکم بخیارکم لا تم و فداکم فہم و بیلد بکر او کما قال حالانکہ میں اوس جماعت سے جو منجھ آگے کرتی ہے کسی طرح بہتر نہیں ہوں سیوطی جب تنہا نماز پڑھتے کسی کو اپنے پیچھے نماز پڑھنے نہ دیتے اور نہ نماز جنازہ پڑھاتے مگر جبکہ کثیف سے جان لیتے کہ اللہ انکی شفاعت حق میں اوس میں سے پذیرا کرے گا ورنہ گمراہی سے کہتا ہے کہ اللہ میری طرف نظر و غصب سے کہتا ہے چاہتا کہ نماز جنازہ پڑھائیں کہنا مجھے تین برس سے یہ گمان ہے کہ اللہ میری طرف نظر و غصب سے کہتا ہے ہر سال میں سامنے خدا کے غیر کی شفاعت کرنے کو اس سہلہ سے کہتا ہوں غرض کہ میں تقدیم کو نماز جنازہ پڑھ کر رکھتا ہوں یہی دعا واسطے میں سے ماموم ہونے میں ہی حاصل ہے فافہم ذلک ترشد

ویکری ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ جب مجھے بتقدیر الہی کوئی خیر ہوتی ہے تو میں طرف اوسکے شکر کے مبارک کرتا ہوں اور جب کوئی معصیت ہوتی ہے تو استغفار میں جلدی کرتا ہوں یہ استغفار نقص طاعت ہے نہیں ہوتی مگر بعد شکر کے اور یہ معصیت میں راضی ہوتا ہوں مگر بعد استغفار کے لان ذلک ہوا کجا انب الذی کلفت بدم من حیث الکسب و کذلک القول و النعم و النقص علی خواص و اپنے اصحاب کو نیت قیام لیل پر بہت آمادہ کرتے اور کہتے کہ نادی کے لئے اجر برابر قائم اللیل کے لکھا جاتا ہے اور وہ مناقشہ سے سلامت ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے انما الاعمال بالنیات و انما لکل امرء ما نوى تعلیق اجر کی اس حدیث میں نیت پر کی ہے یہ نہیں فرمایا لکل امرء ما عمل یہ توسع ہے امت پر فکل عمل امر لیسہ لیسہ مرآتہ بیوزن ثواب بالنیۃ انتھی و بالحدیث فسدی العبد و کحمتہ نعم کما ان سدا و کحمتہ من جہتہ اخری خلو ب فافہم ذلک ترشد

ویکری ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جب نزع غلہ کا گران ہو جاتا ہو تو میں اس بات کا شکر کرتا ہوں کہ اس سے زیادہ نقص نہ ہو کیونکہ مجھے معلوم ہے کہ ہمارے گناہ اور لوگوں کے گناہوں سے بہت اعظم ترین جو ہم سے سابق الزمان تھے کہ میں زیادہ مستغفر ایسا تھوڑا تھا کہ آدمی جب کلاب و دو آب کہا چکے تو اپنی اولاد کو

علی الاحوال قبل وقوعہا

وہ ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے ور دین موافقت ملا کر نماز سہوا کی کرتا ہوں میں نہیں جانتا کہ میرے
 اقران میں کسی شخص کا بھی ورد شب تسبیح پر ملاز علی کے مشتمل ہو صورت ترتیب ورد کی یہ ہے کہ میں ہمیشہ یوں کرتا ہوں
 سبحان من سبقت رحمۃ غضبہ کیونکہ طہرائی میں آیا ہے کہ ان صلوٰۃ الحق تعالیٰ سبقت رحمۃ غضبی
 اس لئے میں یہ کلمہ ہزار بار کرتا ہوں پھر کرتا ہوں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم ہزار بار پھر کرتا ہوں
 سبحان اللہ و الحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم استغفر اللہ
 العظیم ہزار بار کیونکہ روایت میں آیا ہے کہ یہ دونوں صیغۃ اللہ کو محبوب ہیں پھر کرتا ہوں اشہد ان لا الہ الا اللہ و
 اشہد ان محمداً رسول اللہ ہزار بار پھر کرتا ہوں اللھم صل علی محمد و علیٰ آلہ محمد و علیٰ سبطہ و علیٰ سبطہ
 ہزار بار کیونکہ یوں آیا ہے کہ اس کلمہ کو دو فرشتوں پر عرض کیا گیا تھا او نہوں نے مقدار اسکے ثواب کا نہ جانتا تب اللہ نے
 فرمایا اکتبوا کما قال عبدی و علیٰ جزاؤہا پھر کرتا ہوں حمزۃ اللہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم
 عشاء خیر ابداء ہوا اھلہ ہزار بار کیونکہ اس طرح آیا ہے کہ جو کوئی اسکو ایک بار کہیگا وہ شتر کا تہ نہار صبح تک نقب میں
 ڈالے گا پھر کرتا ہوں سبحان اللہ و بحمدہ لا عد دخلقہ سبحان اللہ و بحمدہ لا ضار لنفسہ سبحان اللہ و
 بحمدہ لا نفع لعشرہ سبحان اللہ و بحمدہ لا مداد کلماتہ کیونکہ وارد ہوا ہے کہ ہر بار کہنا اسکا بار تسبیح طول نہا
 کے ہے پھر ہزار بار یوں کرتا ہوں سبحان من اظہر الخلیل و سائر القیم کیونکہ یہ تسبیح ہے ملائکہ ستور کی پھر ہزار بار یہ
 کرتا ہوں سبحان العلیٰ لدیان سبحان الشدید لا کرکان سبحان من یدہا اللیل و یاتی بالھا سبحان
 من لا یشغلہ شان عن شان سبحان الخزان المنان سبحان اللہ فی کل مکان یہ اوس فرشتہ کی تسبیح ہے
 جو نصف آگ کا اور نصف برن کا ہے پھر ہزار بار یوں کرتا ہوں الحمد للہ بحمید محمد و آلہ کما علمت مخفاً
 و ما لم اعلم و علیٰ جمیع نعمہ کما علمت منها و ما لم اعلم و عد دخلقہ کلہم ما علمت منہم و ما لم
 اعلم کیونکہ ان میں آیا ہے کہ ایک شخص نے یہ کلمات دن و رات کے کئے تھے سال دیگر میں جب وہ حج کو آیا تو پھر بھی تمہید
 کرنے لگا ہاتھ لے کر اسکو پکار کر کیا یا فلان من العام الماضي الی الان نکتب لک فی ثواب ہذا الحمد
 نعماً فرغنا پھر کرتا ہوں اللھم صل علی سیدنا محمد و علیٰ آلہ و صحبہ و سلم ہزار بار کیونکہ یہ ورد
 اوزن فرشتوں کی ہے جو حلقہ بجا محیط ہے بین رات دن اس منلوہ سے شکتے نہیں ہیں ذکر اللہ تعالیٰ و کتاب
 اللہ پس پھر کرتا ہوں سبحانک اللھم و بحمدک علی عفوک بعد قرتک سبحانک اللھم و بحمدک
 علی حملک بعد علمک ہزار بار کیونکہ یوں آیا ہے کہ شق اول تسبیح ہے نصف حملہ عرش کی اور شق آخر
 تسبیح ہے نصف آخر کی پھر ہزار بار یوں کرتا ہوں لا الہ الا انت یا حی یا قیوم اسلئے کہ یہ واسطے حیات قلب

نہ ہر روز ہر بار

نور

و من الشجر الاخر من السنة الاخرى وهكذا والله يتولى هذا وهو يتولى المصالحين *
 ویکر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں خواب میں بکثرت اموات سے ملا اور ان کا حال دریافت کیا کہ وہ قبور میں
 کیفیت پر ہیں اور یہ منامات اس کثرت سے ہوتے کہ گویا بستر کے بیداری کے تھے گو حال حیات میں مجبور و ناکار
 حال معلوم نہ تھا لیکن بعد حیات کے وہ حال مجھ سے مجبور نہ رہا وہاں ان کے بعد نعم اللہ علی الکی اتھیل دل خول
 البرنخ يفعل المحسنات وترك السيئات والندم على ما فات من الطاعات وان كنت لا اعتل الا
 على عفو الله فان لقاء العبد المطيع عادة لسيد ليس هو لقاء العبد الا بقى الخالف وقد عمل
 الصحابة والتابعون رضی اللہ عنہم ہاں یہ نذر المنام من الاعتبارات کما هو مشہور فی کتب
 الاحادیث میں ایک بار خواب میں دیکھا کہ میں زیر زمین اور تراہون میں اہل قبور کو احوال شہیدہ میں پایا
 نسأل الله العافية کسی کو ایک کتا کاٹ رہا تھا اور کسی کو گرگ اور کسی کو کچھو اور کسی کو بلی اور کسی کو اثر و
 اور کسی کو بچھو اور کسی کو چھڑ اور کسی کو سپو اور کسی کو جو ان میں ملا لگے سے جو وہاں پر تھے پوچھا کہ اصل ان سوزیا
 کی کیا ہے جو ان کی قبور میں اس تفصیل پر منظور ہوئی ہیں کما یہ غیبت و جہان خرمی و سخنریہ و سوزن و سوزن
 فاخلدونی باصولها و دوسری بار نزول میرا قبور روضہ میں ہوا دیکھا کہ موتی حلقہ حلقہ ریگ سفید پر بیٹھے باتیں
 کرتے ہیں ایک شخص نے مجھ سے کہا جب تو پھر کر دنیا میں جائے تو یہ دعا کرنا ہے پوچھا کون دعا کما اللہم اتق
 انزلت بك ما یہ منی من اصور الدنیا والاخرۃ کیونکہ بلا کو وہی دور کرتا ہے جو اسکو پہنچتا ہے انتہی
 جب سے میں ہر کرب میں یہ دعا کیا کرتا ہوں علی خواص فرماتے تھے ان هذا الوقائع التي تقع للانسان
 فی المنام جنود الله تقوى الايمان صاحبها بالغيث اذا كان اهلا لذلك وان كان
 ذلك نقصا في حق كامل الايمان الذي لو كشف العظام لبردد ليقين فان من بشرط المؤمن الكامل
 ان يكون ما وعد الله به او توقعه عليه عند الحاجة اخر على حد سواء فانهم ذلك ترشد
 ویکر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میرا نفس طرف کسی شے کے اور مقامات اولیاء سے جبر بندہ کو کچھ نہ
 نہیں ملتا ہے تشوف نہیں کرتا جیسے اطلاع اوقات حوادث زمان مستقبل پر بطریق کشف کے مثل النقر من
 دولت بعض ملوک و نحو ذلک ما وحدث به الاخبار ترمذی میں خذ لیسر منی بالترغی من آیا ہے حضرت
 نے خطبہ پڑھا دس خطبہ میں ذکر مالکان و مالکون کا تاقیام ساعت فرمایا حکمو یا ربہا و جو بول گیا وہ بول گیا
 فان وقع لاحد من الاولیاء مکاشفة بشیء من حوادث الزمان المستقبلة سلمنا له ذلك
 ما لم يعارض شيئا من شرعه صلعم و اعل ما کوشفت به ذلک الولی من جملة ما نسیہ الناس
 بقوله و نسیہ من نسیہ انتھی و صاحب هذا المقام لا احد القرب قلبا ولا جسا عند الاطلاع

نور

ق تعالیٰ سے کسی شے میں عبادت سے استغفار کرتا ہوں اور حجاب کو اس مشدد سے دوست ترک کرتا ہوں اجلالہ
غالی عن مجالسہ مثلی اور اکثر عبادت کو اسلئے دوست کرتا ہوں کہ اللہ انکو میرے لئے دوست کرتا ہے تاکہ مجھ کو
واب سے ور نہ میں یقیناً جانتا ہوں کہ میں اللہ کے ہوتے ہوئے دارین میں کسی شے کا مالک نہیں ہوں واعظم احوال
لحبہ من سربہ عز وجل ان یطلع الحق علی قلبہ فلا یرى فیہ صحبۃ لشیء یشغلہ عنہ فاذا
ثلاث ترشد *

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی شریف پر بددعا نہیں کرتا پس اسکا کیا ذکر ہے کہ اسکی شکایت کسی حاکم
سے کروں اور جب دو شریف باہم خصومت کرتے ہیں تو میں کسی ایک کی بھی اون دونوں میں سے مدد نہیں کرتا بلکہ دوسرے
اونکے طالب صلح ہوتا ہوں لاغیر والحمد للہ

دومی بلطف نشین تاز غولش پر خیر

مرد بجنک چو اول بصلح آمدہ

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ جب دنیا مجھ پر جفا کرتے ہیں جیسے امر اور اذنیاریا وہ لوگ جن میں کوئی نفع نہ
و آخرت کا نہیں ہے تو بکج فوج و سرور حاصل ہوتا ہے عمر میری مباحط سے اون لوگوں کے جہنکا کلام اکثر لغو
و بیانات ہوتا ہے تنگ آگئی ہے جسے مسرت کا دن نزدیک میرے وہ ہوتا ہے کہ اسدن کوئی شخص اون میں سے
نزدیک میرے نہیں آتا اور جب کسی شخص کے پاس لوگ کثرت آتے جاتے ہیں تو اونکے حقوق بھی اوسپر بہت ہوتے
ہیں حالانکہ ہمے لوگوں کو یہ ڈر بھی لگا ہوا ہے کہ میں ہم اعباب بنفسہ میں نہ بچس جائیں ہمے احمقوں کے لئے
یہ اعباب بھر قاتل ہے اللہ کی طرف سے حجاب ہو جاتا ہے کہ میں کہ اقبال ہمارا حق تعالیٰ پر اور خلق پر مہم سخت مشکل ہے
قال تعالیٰ ان قطع اکثر من فاکلارض یصلو عن سبیل اللہ جو شخص مدعی محبت و وحدت نفس کا ہو
وہ اپنا امتحان اس میں لے کرے اگر نفس کو شتاق اوس شخص کی رویت کا پائے جسکی رویت اللہ کو یاد دہین لاتی
ہے تو جان لے کہ وہ اپنے دعویٰ میں کاذب ہے ومن تامل حال اکثر المتواذین الیوم من الفقراء وغیرہ
ذہبا وجد زیارتم معلولۃ فاللہ یتولی ہذاک وهو یتولی الصالحین *

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں سماع غنا کا آلات مطربہ پر بچپن سے مکروہ کرتا ہوں عملاً انھی الشارح عظیم
عن ذلک پر جب میں طریق محبت فقر میں داخل ہوا تو اور بھی نفرت مجھ کو بڑھ گئی مینے اپنے نفس کو ستھم کیا کہ سب ادا
وہ سماع سے متاثر ہو کر اللہ سے غافل ہو جائے اور ذکر و نماز سے باز ہے یا انکہ جب شارع سے کوئی عہی ثابت ہو
تو وہ کچھ متوقف معرفت علت پر نہیں جوتی ہے یہ اسلم تر ہے اس سے کہ علت تحریم کی غفلت ذکر و نماز سے
میرائی جائے اور جبکو غفلت نہوا سکے لئے لباس بیکار جائے و علی ذلک جماعت من الصباۃ والتابین
وتابعی التابین والفقہاء والصوفیۃ ذکرہم الشیخ ابوالمواہب الشاذلی فی کتابہ فی ذلک

کے مجرب ہے انتہے میں کہتا ہوں یہ سب تیرا درد مختصر ہوئے جو رات کو طے ہے جاتے ہیں مگر ہر روز دہر بار ہے اس حساب سے تیرا ہر بار پڑا کر تیرا بار پڑے تو ہر دو تین تین ہی بار پڑے لے کہ جو مزید سے محروم تو نہ ہو علیٰ خواص لے کہا ہو نہ کہ کچھ کہ جب اس کی عمر تنگ ہو یا اس سے قیام کرنا وقت اول نصب تک اتنی کے فوت ہو تو جو اس کا کم کوئیات و اخبار سے لیکر صلوات و تسبیح کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کوئی خبر اور نیک فضل کی نہیں دی مگر اسی لئے کہ ہم بہت سادہ تمام اور کما کما آیت ہے کہ آیت الکرسی پر ہر روز آیت کے ہے اور آخر سورہ حشر پر ہر روز آیت کے اور قل ہو اللہ ثلث ثلث آیت کے ہے اور قل یا ایہا الکافرون نصف قرآن ہے تو وقت ضیق عمر کے مراعات ہدایت کے ساتھ اس کے لائق تر ہے سو جسے شکر آجہ کرے اور آخر سورہ حشر کو پڑھا تو اسے گویا ہر آیت میں پڑھیں یہ برابر سترہ حرب ہے ہوا کو نہ کہ جسے جو آیات کو اول بقدرہ سے تا نصف سورہ انفال گنا تو ہر آیت میں پڑھیں اور جسے قل ہو اللہ احد کو ہر رکعت میں تین بار پڑھا تو گویا اسے سارا قرآن پڑھا اسی پر باقی دو کو قیاس کر لے مقادیر ثواب قیاس کی راہ سے اور کما میں نہیں آتے ہیں اس لئے جس طرح شارع نے خبر دی ہے ہم اور انکو اسی طرح کہ میں اور جو وعدہ ثواب کا اون پر دیا ہے ہم اور سپر ایمان لائیں اللہ کو پہنچتا ہے کہ وہ ثواب جزیل ایسے عمل سپر و جمین نسبت غیر کے قبل اقل قلیل ہو و اللہ اعلم

و یکراک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے اعمال کے تصور پر بصورتہ و قبیحہ بحسب طاعت و معاصی ایمان رکھتا ہوں گویا اون کا شہود بطور احساس کے کرتا ہوں اور اکثر یہ شہودیوں ہوتا ہے کہ جب وہ ایک حالت پر ظاہر ہو کہ استغیر ہو جاتے ہیں اور خیر سے طرف شر کے اور بالعکس معبود کرتے ہیں تو میں شاکر یا مستغفر ہوتا ہوں علیٰ خواص فرماتے تھے بندہ کا ایمان جب کامل ہوتا ہے کہ وہ ہر حرف قرآن و غیرہ کو جس کو کہتا ہے ایک فرشتہ دیکھ لے اپنی صورت حال پر اخص و ریا و حسن قبیح سے اور یہ شہود و خالی نہ ہو موافقت احکام خدائے دین سے مثلاً اسلوب مقارب واجب ہے حسن میں اور کمرہ مقارب حرام ہے قبیح میں پس ملک حسن الصورة واسطے ناطق کے استغفار کرتا ہو اور پھر پڑھتا اور ملک قبیح ناطق پر لعنت کرتا ہو و صعد کرتا ہے شیخ الفضل الدین نے رحمت کو ایک جماعت ذکرین خدا پر اترتے دیکھا میں سکینہ و حیا کو پچھلے سفید کی طرح قبر امام شافعی پر نازل ہوتے دیکھا شیخ احمد مروسی نے دیکھا کہ ملائکہ کا قیام اور سے ہر حرف درود کا حضرت پر ایک صحیفہ میں لکھ رہے ہیں و لکن یہ شہد نہیں ہوتا مگر اس شخص کو جب کا نفس کہ و رات بشریت سے صاف و پاک ہو جاتا ہے اور اس کا باطن مثل ملائکہ کے ہوتا ہے و حسن لکھتا کہ لکھتے و محبوب عن مثل خذ

و یکراک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے اعمال صالحہ سے محبت رکھتا ہوں و جو خبر ہے کہ مجالست تحقیق الدین اس لئے کہ اللہ نے ہر کوئی خبر نہیں دی کہ وہ کسی کے پاس بیٹھتا ہے مگر اس کے پاس جو اس کا ذکر کرتا ہے گویا اللہ یہ فرماتا ہے کہ جو کوئی طالب میری مجالست کا میری شریعت کے سوا ہو گا تو یہ بات نہیں ہو سکتی ہے پھر کسی میں طلب مجاہد

عالم و فقیر بہایت عدم عبادت ظالم کے کچھ اعتراض نہیں آتا گو بد شفا کے ہی نہ پوچھے اس لئے کہ عبادت نزدیک ہمارے واسطے شکستہ دلوں کے شروع ہے جسکی عبادت میں اسید ثواب ہے شافی ہے تو یا اسے اذالم یکن فی اخیک نفع لك ولا للعالم ولا علیك من مقاطعتہ انقبض سو غیر نافع کا یہ حکم ہے تو مقاطعت سو ذمی و ترک عبادت ذمیات اوسکی بالا والی جائز ہے وانا بحمد الله ليس له حاجه عند احد من بھو لا ذل ولا لا في الدنيا ابد ا فاعلم ذلك واعلم على التخلق به ترشد +

و یک ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ میں کج روی و نشو و گردیز اتباع و زوجہ و خادم اپنے پر صبر کرتا ہوں و ذلک بعلمی بان الوجود بیاملتی علی صورتہ ما عاملت بدینی فاللوم علی لاعلمیہم فی الاصل لا کہم کظال الشاخص علی حد سواء فان كان الشاخص مستقيماً فالظلم مستقيماً او اعوجج فالظلم اعوجج ومن طلب استقامة الظلم مع عوج الشاخص فقد رام المحال انتهى +

و یک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر میری بی بی یا کنیز بیمار ہوتی ہے تو میں اوسکی قاذرات او ٹھا کر سپیک آتا ہوں جبکہ وہ چلنے یا ٹشت پر بیٹھنے سے عاجز ہوتی ہے جس طرح کہ یہی معاملہ وہ میرے ساتھ کرتی ہے وھل جزاوا الاحسان الا الاحسان اور اگر وہ بیمار ہوتی ہے تو میں باوجود احتیاج کے اوسپر دوسری عورت نہیں لانا کہ دوسری حسی و معنوی کو اوسپر جمع نہ کروں فاعلم ذلك واعمل به +

و یک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں خلوت کو ساتھ اجنبیہ کے مکروہ رکھتا ہوں ہر مال میرا اوس سے نفرت کرتا ہے بھلا اپنے نفس پر یہ ڈر ہوتا ہے کہ کہیں اوسکی طرف میل خاطر نہ کرے حدیث شریف میں آیا ہے ما خا رجل باصرۃ الاکان الشیطان ثالثهما شیخ ابو القاسم نصر آبادی شیخ خراسان سے کہیں پوچھا تھا کہ ایک شخص کہتا ہے ما علی لوم و محاسبۃ للشیطان لعدم میل الیھن شیخ نے کہا ما دامت الاشیا قافیۃ فان الامر والنهي باق والتحریر باق مخاطب به کل مکلف ولن یجترأ علی الشیجات الا من تعرض الخلفات ایک مرد نے ایک زن اجنبیہ سے بات کی تھی اوسکو لذت ملی ایک ماہ تک لذت عبادت سے محروم ہوا فساق جو دین میں متور ہوئے ہیں اولئے ایسے کام ہو کر تے ہیں اللہ نے صحابہ کو جو خیار امت تھے

تر ہیں ازواج و حشر کے جو احکامات المؤمنین تمین یہ خطاب فرمایا ہے واذ اسالتموهن فاسالوهن من وراء حجاب ^{ذلک} اطهر لقلوبکم و قالوا نحن پر کس طرح کوئی احسن یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ رویت اجانب نسائہم بدین کی مشلاً او سکوبر نہیں کرتی هذا من قبل الذین بعض سلف نے سفیان ثوری کو رابعہ عدویہ کے پاس بیٹھنے پر عجیب لگایا تھا حالانکہ دونوں کے دل کا حفظ او نکو شہود تھا اور بعد اوسکا معاصی سے معلوم تھا فاعلم على التخلق به ترشد + و یک ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں ہر صبح و شام اپنے ہر جرحہ کے جوارح ظاہر و باطن میں سے تفتیش کرتا ہوں

وہاں کھلتے نقد استقر ظاہر المذاہب لاجلۃ علی الفتویٰ بالتحریر فی نحو العود فلیس لقلدان
یخالفہم شیخ افضل الدین سماع آلات مطرب سے بہت منع کرتے اور کہتے تھے ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ
علت تحریم کی عدم سماع اس کا حق تعالیٰ سے ہے سو یہ مذہب ناسد ہے فاخرم ذلك وایا لك وسماع ما ذکرہ
میں کہتا ہوں انفس غنا بدون آلات مطرب کے جبکہ کسی منکر پر مشتمل نہ ہو بلکہ ذکر حق و مرغب صدق ہو اگرچہ شرعاً جائز
معلوم ہوتا ہے لیکن بحکم الموصنون وقانون عند الشبہات احتیاط اولیٰ ہے پھر جنکو اللہ نے ذوق شوق اپنی
محبت و یاد کا دیا ہے وہ محتاج قول منفی کے نہیں ہیں اور نہ بغیر غنا کے وہ ذوق دامن گیر حال رہتا ہے جو سماع
قوال سے حاصل نہیں ہوتا ۵

ومن یلک وجدہ وجداً صحیحاً	فلہ یحجج الی قول المغنی
لہ من ذلالتہ طرب قدیر	وسکر دلتہ من غلیر دن
کسانے کہ نیردان پرستی کنند	۵ براواز دولاب مستی کنند

ویکرم ایک سنت اللہ کی مجبوریہ ہے کہ جتنی طوائف طرف طاری فقر کے منسوب ہیں عموماً میں سب کی نسبت حسن ظن
رکھتا ہوں اور کسی طائفہ پر حکم خروج کا شریعت سے بحکم اشاعت نہیں کرتا کہ شاید وہ شخص نعت استقامت پر
مگر یہ کہ وہ مخالف سنت کی کرتا ہو یا بدیہ عادلو قیام ہو کیونکہ ہر گروہ کے اندر جید و ردی لوگ ہوتے ہیں ایک
شخص کے سبب سارے طائفہ پر حکم کرنا جو روتہور ہے فالآخر محتاج الی تفصیل ۵

براستانہ میں غنا نگر سرے میںی	مزن بیاسی کہ معلوم نیست نیت او
بیار بادہ کہ دوشم سرش عالم غیب	نوید داد کہ عام ست فیض حیرت او

ویکرم ایک انعام اللہ کا مجبوریہ ہے کہ جسکے ساتھ میں ایک لقمہ نکم کرتا ہوں کسی وقت میں یہی اوقات سے
تو پہر اسکی خیانت پس پشت اوسکے نہیں کرتا یہ خلق اس زمان میں گو گورخ سے بھی زیادہ تر عزیز الوجود ہے
کیونکہ اب تو اگر کوئی شخص سرار رب نان کسی کے ساتھ کرتا ہے تو حفظ اوسکے مقام کا نہیں کرتا بل تعجیل
فیہ العجرا کیجرا اذ وقع بینہ و بینہ نفس بخلاف میرے کہ میں بجز اللہ ذکر دشمن کا نہیں کرتا مگر بخیر حفظاً
للعشر فاعرف نہ ما ذلک یا اخی ولا ترک الی احقر حتی تجربہ وقد کان هذا الخلق واللمصو صالی
ایام السلطان قانینباقی سرچہ

ویکرم ایک نعمت خدا کی مجبوریہ ہے کہ جب ظالم لوگ بیار ہوتے ہیں تو میں اونکی عیادت بہت کم کرتا ہوں اسلئے
کہ غالباً ان کا مرض عقوبت و ذنوب گزشتہ ہوتا ہے بلکہ توکل کرنا اونسے کچھ ضرر نہیں ہے عیادت میں ایک ایناس
بھی ساتھ اونسے ہوتا ہے سو ایناس ظلم و فسق کا جواب دہ غار زانی آقا سوال بالباطل ہیں لائق نہیں سو

بزقای اسلام سے نہیں دیتا مگر یہ کہ کلام اور کلام خلاف صریح سنت محمدیہ یا قواعد علماء و سنت ہو کہ ایسے شخص پر رد کرنا
 واجب ہے کیونکہ یہ دلیل ہے اور اسکے عدم کمال پر اگر وہ کامل ہوتا تو ظاہر شریعت پر غیرت کہتا تا اسلئے کہ شارع نے بعد
 اپنے اسکو اپنی شریعت پر امین کیا ہے فتوحات مکہ میں فرمایا ہے اجماع المحققین علان من شسط الکامل
 لا یكون عندنا شطح من ظاهر الشریعة ابدال میری ان من الواجب علیہ ان بحق الحق و بطل الباطل
 یجعل علی الخرج من خلاف العلماء ما امکن انتقائی شعرانی کہتے ہیں جو کوئی اس عبارت کو قائل و فہم
 کر لگا وہ جان لیگا کیونکہ جمیع مواضع جنہیں شطح ہے وہ دسوس ہیں کتب شیخ رضی اللہ عنہ میں خصوصاً فتوحات مکہ
 میں کہ او نہیں لے سکا و سکا حال کمال یقین میں لکھتا تھا اور اسکی تالیف سے تین برس پہلے فارغ ہوئے تھے باجماع
 مطالعہ کراکتب توحید خاص کا حلال نہیں ہے مگر عالم کامل یا سالک طرقتی قوم کو ورنہ اس پر خوف دخول شبہ کا
 ہے جس میں سے ہر شیار ہی بچ نہیں سکتا پھر اور کیا ذکر ہے جو ہوشیار نہیں ہے مگر نشان نفس کی کثرت فضول و
 غرض ہے واللہ فی بین بعض علماء سلف ایک کتاب میں وہ کلمات جمع کئے ہیں جو عوام کہتے ہیں اور فہمت کفر کی
 پہنچتی ہے جیسے یا منیر انا لا نراہ اور جیسے یا ساکن ہذا القبة المنخفضة اور جیسے سبحان من کان
 العلماء کا نذر اور جیسے یا دلیل الحائز بن یا من لیس لہ دلیل یا دلیل الدلیل یا جیسے یا من لا یوصف
 ولا یعرف یا جیسے یا من ہو فی عرشہ میرا نایا جیسے اطلاق تجار و ساقی و راہب و صاحبہ و رئیس و ولیا
 و کئی دوسری اسماء و وعدہ و نذر و کنز و کبر و نحو ذلک یا جیسے انا فی امتہ تدلر کہا اللہ غریب کمالہ فی
 شہد سہری والو فاس کے شعر میں ایسی تشبیہات بہت آئی ہیں یا جیسے فلان حجۃ اللہ فی اس ضلع علی
 عبادہ کیونکہ یہ شان رسول کی ہے لا غیر یا جیسے ما فی الوجود الا اللہ یا ان اللہ فتلوب العار فین
 یا جیسے ما لیس مع اللہ من سبکت یا جیسے ہذا الزمان سورۃ یا جیسے قول بعض خطباء سبحان من لا یزل
 معبود اعنہ من لہ یعلو کو نہ معبود ابالقوة یا جیسے یا قدیم الزمان یا جیسے کل ما یفعلہ اللہ خیر
 ایک شخص نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا لا تقا تل احدک حتی یطالعک القمر فرمایا ہو قمرہم فیضا
 یا جیسے فلان یطالع علی الغیب و کشف و اطلاع علی الغیب کیونکہ اولیاء کے پاس سوا ظن صادق
 اور کچھ نہیں ہے اسی کو وہ امام و فتح و کشف کہتے ہیں یا جیسے نام کہنا کسی کتاب کا کتاب الاسلام
 والبعاریم یا مفتح العجیب یا آیات بینات امام عمر بن محمد اشبیلی اشعری نے کتاب بحن العوام میں
 فرمایا ہے ولیمجد من العمل بمواضع من کتاب الاحیاء للغزالی وغیر ذلک من توالیف فائضا
 اما مدسوسۃ علیہ او وضعہا او اکل عملہ لخرج عنہا کما ذکرہ فکتاہ المنقذ من الضلال
 و کذلک یجد من مواضع من کتاب قوت القلوب لا یطلب المکمل نحو قولہ اللہ قوت العالم

ہمارے سامنے بڑائی کی اس قدر ہموار آخرت دی جسکے ہم محتاج تھے اگر کشف غطا ہوتا تو معلوم ہو جاتے کہ ہم کس کی کچھ دنیا اور نہ ہمیں احسان کیا جیسا کہ اس شخص مسنی نے ہمیں احسان کیا پس جب کا مشہد یہ ہوا و سکولائٹ ہے کہ وہ بھی مجازات اوسکے ساتھ احسان و فضل کی کر لے پہر صفحہ یا حرمان کا کیا ذکر ہے قال تعالیٰ ولا یاتل اولو الفضل منکم والسعة ان یوتوا اولی القربی والمساکین والمہاجرین فی سبیل اللہ ولیعفوا ولیرفعوا لا تحبون ان یرفع اللہ لکم واللہ غفور رحیم البکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا بل احب ان یرفع اللہ لی اور سطح کو اونکا نفقہ دینے لگے اسلئے کہ اللہ نے سطح کی شفاعت پاس اس کے فوائدی فاعفوا لکم واعمل علیہ *

ویکریک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنی ذات سے کسی اہتمام عمارت بیت یا مرکب یا بستان و نحو ذلک کا نہیں کرتا بلکہ وقت بنیاد رکھنے کے حاضر ہی نہیں ہوتا کیونکہ امر دنیا خوار ہے حضرت صلح دنیا سے گئے اور ایک خشت بھی خشت پر نہیں رکھی اسطرح کہ کسی اہتمام طالس کا نہیں کرتا اور یا زار میں جا کر کسی دوکان پر نہیں بیٹھتا کہ خود کپڑا خرید کر وں یا دوشنبہ و پنجشنبہ کو بازار میں جاؤں کہ اوس دن کپڑا ازراں لجاتا ہے اسی طرح اگر احباب واسطے تفریح بسایق کے کہتے ہیں ایام فاکہ و کارمین تو میں مبادرت طرف اجابت دعوت کے نہیں کرتا اور راہ میں تنہا چلنے سے شرماتا ہوں شاید مراد شارع کی اس حدیث سے یہی ہے لو تعلمون ما اعلم ما کافر احد کہ وحدہ سفر میں جماعت کا ہونا مستحب ہے فرمایا ہے الواحد شیطان والاثنان شیطانان والثلاثة ترکیب سعدنا اگر سفر میں رات کو چلتا ہوں تو کچھ بخور نہیں کرتا کہ چور میرے کپڑے لئے چہین لیگا و ہذا من حیث حیاتی من اللہ فہذا مشہد و ذاک مشہد اعمال علی ذلک ترشد *

ویکریک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جن اعراس میں ضبط قوانین شرعیہ نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ مجلس ملحوظہ بچہ محرمات ہوتے ہیں جیسے ضرب آلات و حکایات سخریات و اختلاط رجال بالنساء وہاں میں اپنی زوجات کو نہیں جانتے دیتا و ہذا کا لہر قد کثر وقوعہ فی الاعراس والموالد وما ہکذا کانت ولائم السلف الصالح رضی اللہ عنہم *

ویکریک منت الہی مجھ پر ہے کہ میں شرفاء و اہل بیت کو دوست رکھتا ہوں اگرچہ وہ نقطہ طرے مان ہی کے شرف ہوں اور اگرچہ غیر قدیم استقامت پر ہوں اسلئے کہ وہ بالیقین اللہ و رسول کو دوست رکھتے ہیں اور جو کوئی اللہ و رسول کو دوست رکھے اوسکو منبغوض رکھنا یعنی چر لیمان جب شراب پیتے او نکو لا کھد مارتے ایکبار بعض لوگوں نے انوشہ لعنت کی حضرت نے فرمایا لا تلحقوا فانہ یحب اللہ و رسولہ معلوم ہو کہ شرفاء پر اقامت حد و سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہم او نکو منبغوض رکھیں بلکہ یہ اقامت او نکے لئے ہماری محبت ہے کہ ہم او نکو مٹھ کر لے ہیں شیخ ابن عربی کہتے ہیں الذی اقول بدخ لوب اهل البيت انما هو ذلوب فی الصورة لانی الحقیقة لان اللہ غفر لہم

ومن مواضع في تفسيره صلى ومن مواضع كثيرة في كلام ابن مسرة الحنبلي وقد صنف الناس في الحديث
عليه وليخذ من مطالعة كلام منذر بن سعيد البلوطي فانه يحاوط بكلام اهل الاعتزال ومن مطالعة
كتب ابن بروجان وكذا مواضع من تفسير الرخشري وبعضها كفر صراح وكذلك يحذر من مطالعة كتاب
اخوان الصفا وهو مشتمل على اثنين وخمسين رسالة وهو تاليف الخريطي وقد ذكرنا انه كان من المحدين
الجبائين بطريق الاسلام وكذلك يحذر من مطالعة كلام ابراهيم النظام وابن الراوندي ومعهم من المشي
من مطالعة قصيدة عبد الكريم الجحيلي التي رويها العين المضمومة ومن مطالعة كتاب خلع العيون
لابن قسي لعلوا راقية عن الفهر وكذا كتاب تائمية سيد محمد فذا وكذلك ينبغي ان يحذر من مطالعة
كلام المفيد بن رشد لان غالب كلامه في المعتقد فاسد وكذلك فيلحذر من مطالعة كتاب التشبيه
محمد الدين بن عربي لعلوا راقية او ليحذر ايضا من مطالعة كتب عبد الحق بن سبعين لما فيها من
يوهم الحول والاتحاد والتشبيه واقتوال المحدين ومنع بعضهم من سماع كلام عمر بن الفارض
في التائمية والجهر على جواز ذلك مع التأويل فلهذا عدة نصائح وتحذيرات فاعل بها واعلم
بمطالعة كتب الشريعة من حديث وتفسير وفقه ولاقتداء بائمة الدين من الصحابة والتابعين و
تابع التابعين واياك والاجتماع بجماعة الذين تظاهر وابتغى القوم في النصف الثاني
من القرن العاشر من غير احكام قواعد الشريعة فانهم ضلوا واصلوا بمطالعة كتب لقب حيد الق
من غير معرفة مرادهم انهم لم يكتفوا بكتاب محمد بن خرم طاهري رحمه الله بل ساءلوا عن ظاهره بل
اگر وہ ہے متبعین سنت کا وجہ تحذیر کی یہ ہوگی کہ اہل فقہ اصطلاح اہل راسی بسبب انکا قیاس کے اوکو پیٹھ
کرتے ورنہ یہ فرق اتباع سنت میں پیشقدم حملہ اہل اسلام ہے یہی معلوم ہوا کہ تحذیر مطالعہ کتب اقوام مذکورہ
اسلئے کی ہے کہ بعض کتب تو بالکل مخالف ظواہر شریعت حقہ ہیں اور بعض نہایت غامض ہیں فہم عامہ سے عالم
ہیں اوکے مطالعہ کرنے میں خون فساد عقائد کا ہے اسلئے قصر کرنا کتب حقہ تفسیر و حدیث وفقہ سنت پر موجب

وہی ہے واللہ الموفق

وہی ایک منت خدائی مجہد ہے کہ میں اپنے غصہ کو جبر خواہتا ہوں وقت قدرت کے جاری نہیں کرنا کمال خلق
یہ ہے کہ وعید میں تلافی کرے یہ تخلق حضرت صلوات کا متا فرمایا ہے من حلف علی یحاین فرأی غیرہا خیرا صفا
فلیأت الذی هو خیر ولیکفر عن جہنہ مگر یہ کہ کوئی حد مشروع ہو کہ وہاں پر اخلافت پچا ہے کیونکہ ایما دایقہ
حذف ایک صورت وعید ہے ورنہ حقیقت میں وعدہ ہے کیونکہ اوسمین تطہیر ہوتی ہے اس حدیث میں
تا مل کر نیسے معلوم ہوتا ہے کہ ہکو حکم دیا ہے خلف وعید کا اور اس خلف کو خیر نہیں آیا ہے بات یہ ہے کہ جو

علی اھوئنا و شھواتنا و نعظمہم و نوقرہم و لا یجلس فوق سریر و ھو علی الارض انتھلی شیخ ابراہیم تیمول ج
 زاتے سے من اذی شریفا فقد اذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یجب علی کل صاحب مال اذا سرائی
 شریفا علیہ دین ان یفدیہ بمالہ لا ذبرہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فرماتے سے لا ینبغی لمن یؤمن باللہ
 یجب رسولہ ان یتوفت عن تعظیم الشریف و الاحسان الیہ حتی یعرف حقہ نسبتہ بل یکفیه تطاہر الشرف
 بالشرف و ذلک اوجہ المؤمن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث انا اعظمناہ و وقرناہ من غیر توفت
 علی حقہ النسب امام مالک نے فرمایا ہے جو شخص دعوی شرف کا کاذب ہو کر کرے او سکون خوب پیٹ کر تشہیر
 کر کے مدت تک محبوبس رکھنا چاہے یہاں تک کہ وہ تو بکرے کیونکہ یہ استخفاف ہے او سکی طرف سے حق میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بعض علما نے کہا ہے کہ جو شریف متعاطی محرمات ہو او سکی تعظیم کرنا پنا ہے لیکن معظم علما بر خلاف اسکے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ تعظیم شریف کی مطلوب ہے اگرچہ اس سے زنا یا لواطت یا شرب خمر و سحر و اکل ربا و سرقہ و کذب اکل
 مال بیتیہ و قدن محصنات و ایدامی مؤمنین و مومنات واقع ہوئی ہو خصوصاً جبکہ ان امور کا ثبوت نزدیک حاکم کے
 نہ ہو بلکہ حاسدین نے ان امور کی اشاعت کی ہو کہ اھو الغالب فی الناس الیوم نقل من یثبت عندہ شیء
 ما یوجب الحد لا استئثار اھل ہذہ المعاصی عن الناس بفعلھا فی بیوتہم وھی مغلقۃ علیہم شعرانی
 فرماتے ہیں ہنہ نہیں دیکھا کہ ہمارے اذان میں کوئی شخص متعلق ساتھ اس خلق کے ہو مگر توڑے لوگ بلکہ بعض کو یوں
 دیکھا کہ وہ شریف سے کام خد متگاری کا لیتے ہیں اور او سکوسائیس بنا تے ہیں اور سواری کے پیچھے دوڑتے ہیں
 اور صلی اللہ علیہ وسلم دیکر اپنے ہمراہ پہنچتے ہیں و ہذا من ادل دلیل علی شدۃ جھلہ بالادب مع اللہ و رسولہ فکیف
 یدعی التقرب من حضرت اللہ و انہ یدعو الناس الیھا فلا حول ولا قوۃ الا باللہ العالی العظیم رہا تا کرنا
 حدود کا شرف پر سوہ کچھ نہ مانی او نکی تعظیم و توقیر کی نہیں ہے اس حیثیت سے کہ وہ ذریت رسول ہیں او نکی تعظیم کر کے
 اور اس حیثیت سے کہ حد شرعی میں سب لوگ برابر ہیں کسی کی خصوصیت نہیں ہے او نہ تا امت حد کر کے بدلیل قولہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و ان فاطمۃ بنت رسول اللہ سقت لقطع یدھا و اللہ اعلم ف ایک ادب یہ ہے کہ ہم میں کوئی شخص
 کسی شریف سے بیاہ نہ کرے مگر جبکہ اپنے نفس سے اس بات کو پہچان لے کہ میں زیر حکم و اشارۃ شریفہ موصوفہ ہوں
 اور اسکی چوتیان سید ہی کر دنگا اور جب وہ میرے سامنے آئیگی تو میں اوسکے لئے کہڑا ہو جاؤنگا اور اوسکے اوپر
 دوسری عورت نہ لاؤنگا و نہ زرق کی تنگی نہ کر دنگا اور اگر گناہی ہوگی تو اوسکی طرف نہ دیکو دنگا اور نہ اوسکے منہ اور ہاتھ
 اور پاؤں کی طرف نظر نہ کر دنگا اور اگر وہ کچھ مانگے گی تو اوسکو منع نہ کر دنگا مگر بطریق شرعی جمیع امور میں و بخود ذلک نا علم
 فذلک و اعمل علی الخلق بہ ترشد

ویکر ایک انعام اللہ کا جو ہر عدم شہود ہے میرا اس امر کو کہ میں نے کسی عمل کا اعمال میں سے حق اللہ تعالیٰ کا یا کوئی حق کسی

ذنوبہم سابق العنایت لقولہ تعالیٰ انما یرید اللہ لیذہب عنکم الرجز اهل البیت و یطہرکم تطہیرا
 ولا رجس ارجس من الذنوب انتھی لکن زمین تامل ہے پر کیا ہے و جمیع مایقہم من الاذی لنا
 یجب علینا فی الادب معہم ان یجعلہم شبیہا بالمقادیر لالہیتہ فیجب علینا الرضاء او الصبر علیہ
 وان اخذوا موالنا و امر یعطوہا لکن لا ینبغی لنا حبس احد منهم ولا رفعہ الی حاکمہ لاندبضہ من
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی حدیث صحیح میں زید بن ارقم سے مروی آیا ہے انشد کہ اللہ فی اہل بیتی تین بار اسطر
 فرمایا تہا زید نے تفسیر البیت کی آل علی و آل جعفر و آل عقیل و آل عباس کے ساتھ کی ہے سید علی نے کہا وہو لا
 ہم الا شراف حقیقہ عند سائر الامصار و تخصیص الشرف آل علی فقط اصطلاح لاهل مصر انتھی
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کہتے تھے اسرقبوا محلی فی اہل بیتہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کہتے تھے والذی نفسی بید لا نظیر
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم احب الی امرئ ابی اکیبا عبداللہ بن حسن بن حسین پاس عمر بن عبدالعزیز کے کسی کام کو آئے کہا آپ کو
 جب حاجت ہو اگر آپ آدمی بھیج کر مجھ کو الیہ لیا کریں یا رقعہ لکھ بھیجا کریں مجھے اللہ سے شرم آتی ہے کہ تم کو میرے دہ
 دیکھے بلکہ دختر اسامہ بن زید ایک دن پاس عمر بن عبدالعزیز کے گئیں او کو اپنی نشست کی جگہ بٹایا اور آپ ان کے
 سامنے بیٹھے اور سب کام ان کے پورے کر دئے یہ حال سلف کا ساتھ دختر موی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا پھر حضرت کی
 اولاد و ذریت کا کیا ذکر ہے حسن بصری کہتے تھے اگر مجھ کو کچھ دخل عصبہ میں ہمراہ قاتلان حسین بن علی کے ہوتا اور
 مجھ کو درمیان جنت و نار کے اختیار دیا جاتا تو میں دخول نار اختیار کرتا اس شرم سے کہ حضرت کی نگاہ جنت میں مجھ پر
 پڑتی جعفر بن سلیمان نے امام مالک کو مارا تھا بہوش ہو گئے جب ہوش آیا کہا میں نے اپنے ضارب کو معاف کیا مجھے
 خون ہے کہ اگر مر جاتا اور حضرت سے ملتا تو مجھے شرم آتی کہ میرے سب سے کوئی شخص او کی آل کا دوزخ میں جائے
 جب منصور خلیفہ ہوئے چاہا کہ عمر بن امام مالک کا لین امام نے کہا اعود باللہ واللہ ما اسرقع منھا سوط عن
 جسی الا وقد جعلتہ فی حل منہ لقرابتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن عباس کہتے تھے اگر ابو بکر و عمر علی
 میرے پاس کسی کام کے لئے آویں تو میں پہلے علی کا کام کروں گا لہذا لا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر میں آسمان
 سے زمین پر کروں تو یہ مجھ کو دست تر ہے اس بات کے کہ میں علی کو اوں دونوں پر مقدم کروں شیخین رضی اللہ عنہما و اسط
 ملاقات ام ایمن کثیرا شخړت کے جاتے اور کہتے کہ حضرت راون کی ملامت کو جایا کرتے تھے علیمہ
 پاس شیخین کے آئین او نمون نے اپنا کپڑا ان کے لئے بچا یا علی خرم نواتے تھے من حق الشہوت علینا ان نفد
 باس و اخص السریان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و دمہ الکریمین فیہ فہو بضعة من الرسول صلی اللہ
 علیہ وسلم و بعض فی الاجلال والتعظیم والتوقیر بالکل و حرمتہ جزئہ صلی اللہ علیہ وسلم و حرمتہ جزئہ حیا علی
 حل سواہ بعض علماء نے کہا ہے ومن حقوق الشفاء علینا وان بعد وافی النسب ان نؤثرہوی رضا

وہ میرے لئے کو نہیں آتے تو میں بھی بہت اونکے پاس نہیں جاتا اور نہ بالکل اونکے ملنا چھوڑ دیتا ہوں کہ یہ دونوں
بیشک نہیں ہیں آسمان شافعی نے فرمایا ہے الا نسا طالی الناس مجلبة لقراء السوء والا لقا باض عنہم مکسبة
مدار واذن بمر المنقبض والمنبسط

الناس ذاء ذہین لا ذوا لہ ان جئت منبسطا سمیت مسخرة وان تخالطہم تالوا بہ طمع وان تھور بلیقوہ بمنقصہ	العقل قد حارفیہم فھو من ذہل او کنت منقبضاً قالوا بہ ثقل وان تجانبھم تالوا بہ ملل وان ترھد قالوا رھدہ جیل
--	---

لی خواص کہتے ہیں اذ ابنتوا احدکم بصحبۃ من لا یدلہ من صحبتہ فسا لک ما تارک وناصحوہ اخرى واحذروا
ارۃ وتجنّبوا اخرى واسألوا اللہ فی الخلاص منہ تارک فدا زال الناس کذا انتھى وتامل انتھى
تجد نفسك تفعل معك ما تترك في الدنيا والاخرة مع ان نفسك اقرب الاقربين اليك وكم
تفعل انت في فعل وتندم عليه فالعاقل من عن رغيلة بما ليعز وهو بنفسه ولله الحمد

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ اگر میرے اخوان میرے ادب میں اخلال کرتے ہیں تو میں اونکے ساتھ سماعت کر جاتا
ہوں اور اگر میرے غیر کے حق میں ترک ادب کرتے ہیں تو اسکو قلت ادب مع الغیر پر چند روز تک مجبور کرتا ہوں
یہ اسلئے کہ میں اور وہ ایک سید کے غلام اور ایک رتبہ میں ہیں اور بشر اپنے اقوال و افعال میں خطا سے خالی نہیں ہوتا
کیونکہ وہ میری اجاری اقدار ہے لیکن اگر خدا اسکی کا غلام جب کسی کام میں غلاف اونکے کرتا تو اس سے فرماتے
ما اشد فعلک مع مولاک بفعل مولاک مع سر یہ عز وجل انتھى فافھم ترشد

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کوئی رویائی صالحہ دیکھتا ہوں یا دوسرا میرے لئے دیکھتا ہے تو اسپر دیکھتا ہوں
کہ تاں اسلئے کہ کبھی سبب رویائی صالحہ کا ضعف ایمان راہی ہوتا ہے تو اسکو واسطے تقویت ایمان کے اسکو وہ
خواب دیکھا دیتا ہے کامل وہ ہے جو شناخت اپنے کمال یا نقص حال کی شہود اعمال ظاہرہ سے کرتا ہے محتاج رویا
کامل راہی حسنہ یا سنیہ نہیں ہوتا کسی نے مالک بن دنیا سے کہا تمہارا بیتک الیلۃ تخطف فی الجحۃ فہ یا یا
انا وجد الشیطان احد الشیخ بدغیری وغیرک

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جبکہ شہود محاسن خاصہ محترمین کا اور انکی تفضیل کا میرے نفس پر ہے کشف و لقیئنا
نلنا و تخینا خصوصاً جبکہ وہ اپنے حرف میں ناصح اور مودی فرض ہوں شیخ ابراہیم بتولی اسی قدم پر تھے کہ تھے
لومن المحترفين عندی اکمل من ابجاذیب ومن مشائخ الزوايا الذین یا کلون بدیھو ویسیر بینھم
خرف ذہیوہ تعفہم عن صدقات الناس و اسأخہم انتھى پر کہ اللہ نے اہل حرفہ کو سات طرح پر

لقن کا دوا کیا ہو نہ کمیت کی راہ سے اور نہ مقدار معاملہ کی راہ سے آدمی کو اگر کشف ہو تو وہ دیکھ کر کہ سارا جہان
 حقوق خدا و حقوق عباد سے پر ہے اور وہ مطالب ہے ساتھ و فاعل حقوق کے جب یہ جان لے گا تو دل اور سکا
 جگر سے بہر جا بیگا اور وہ اناست کر نیسے دنیا میں گریز کر لے گا کیونکہ وہ بعض حقوق میں تاویہ اخلاص سے عاجز ہے ہر
 مارے حقوق کا کیا ذکر ہے ومن تحقیق هذا الشاهد فحیثہ حلالاً منغض لا یختصا آدمی کا کوئی حق
 بالحق ایسا نہیں ہے کہ حسین حق خدا خلط نہ ہو کوئی یہ چاہے کہ وہ کسی بندہ کے حق سے بالکل بری اللہ بہت
 دیر اور سکا جمل ہے اس راہ سے کہ وہ اللہ کے حق کا تعین بندہ کے حق سے کرتا ہے فقال *

یہ لیکر ایک انعام اللہ کا مجھ پر ہے کہ مجھ کو شہود اپنے کمال کا مقام میں اپنے اسلام و ایمان و احسان کے نہیں ہے
 کیونکہ شرط اسلام کامل کی یہ ہے کہ مسلمان اس کے ہاتھ و زبان سے سلامت رہیں اور شرط مومن کامل کی یہ ہے کہ
 نائب و حاضر وعدہ و وعید شرعی نزدیک اور سکے ایک حد سوا اس پر ہوں نہ شرط احسان کی یہ ہے کہ اللہ کی عبادت یوں
 اسے جیسے کہ اس کو دیکھتے ہو علی الدوام نہ یہ کہ کسی وقت میں دیکھے اور کسی وقت میں نہ دیکھے واقعی مثل ان
 یكون بهذا الصفة حسن بصری فرماتے تھے واللہ حلف حال فان اعمال المحسن اعمال من لا یؤمن ہیوم المحسن
 لقلت له صدقت لا تکفر عن یومئذ انفق من کتاہون حسن رحم نے یہ بات براہ کمال اخلاص و نہایت
 تواضع کسی تھی اس لئے کہ مقام اون کا دین میں معلوم ہے اور صدیق حسن اس بات کو اپنے حق میں تحقیقاً کہتا ہے کہ
 یہ کہ اللہ اس کو مرنے سے پہلے اور وقت زہوق روح کے اپنے پروردگار رحمت سے چپا لے اور دنیا سے ایمان
 کے ساتھ اٹھالے و ما ذلک علیہ بعزیز *

یہ لیکر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ مجھ کو یہ شہود ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے نفس پر مجھ سے زیادہ تر رحیم ہے یہاں تک کہ
 شہود نزدیک میرے مقرر ہو چکا ہے باری الرائی میں حاجت تفکر کی اور میں نہیں ہوتی و قد من لقیم لہ عقل ذلک
 واللہ کہی مجھ کو اللہ کی رحمت سے کسی وقت میں بھی ناامیدی واقع نہیں ہوتی کہ میں اس کی مداوات کا رجا سے
 محتاج ہوں کہما یقیم فیہ کثیر من الناس اہل علم نے کہا ہے لو وزن خوف المؤمن ورجاؤہ لا یعتد لا ومانہ
 العبد جانب بحرم بانقضاء امرہ الی رحم الحق تعالیٰ ایدل *

یہ لیکر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں اپنا اکل و لبس اپنے مال سے خرید کر کے کرتا ہوں نہ کسی سے کچھ تر
 لیکر گو میں ہو کا یا رنگارہوں میں اپنے صبر کو پہنکی و اگر سنگی پر اوی تر لوگوں کے صبر سے مجھ پر دیکھتا ہوں و هذا
 من الکبر نعم اللہ علی

قرص از ترسیہ مردمی انداخت مرا	بسکہ این راہ گر ان بود سبک ساخت مرا
-------------------------------	-------------------------------------

یہ لیکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ نہ تو میں معاشرت مردم پر جھک پڑتا ہوں اور نہ بالکل اون سے ٹک جاتا ہوں

نہ ان کی میزان اعمال بوم ماضی میں نہ کر دے ورنہ درست نہ لکایا گیا پھر ان کا وزن میزان صحابہ و تابعین میں بجا کیسے
 مناسب محاسبہ و اخوانکہ فضلہ الزمان التوحید و سلامۃ القلب من الشک و النفاق و ان تا قوا
 یر العبادات بحسب ما تطبقونہ من النیات اقامۃ لشعائر الدین و قولوا احسبنا اللہ و نعم الوکیل
 حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم النعمانی یہ ذکر شدہ ۹۵ کا ہے اب اوپر سطر پہ تین سو برس اور گزر گئے اور
 یہ آخر زمان کا ظہور کلی ہوا اسوقت میں اگر کسی کا نقطہ عقیدہ توحید برطابق دین خالص کے درست ہو اور وہ صرف
 روزہ حج و زکوٰۃ پر محسب و رضیت مو اطبت کرے اور با ویا و شرک و نفاق سے نجات پائے تو اسکو غنیمت کہی
 جھے واللہ الموفق *

یہ ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں کسی فعل یا ترک میں عورتوں سے مشورہ نہ لینا ہوں اگرچہ میری بی بی
 دن نہ کوئی لکے وہ بھی ناقص العقل ہے خصوصاً جبکہ وہ مجھے چاہتی ہوگی محبت بسبب علیہ مراعات ہوائی مجھ کے
 شورہ لینا چاہئے شیخ افضل الدین فرماتے تھے جو لوگ امور دنیا سے بالکل متوجہ ہیں اور نہ اسے اور جو لوگ بالکل دنیا
 میں منہمک ہیں اور نہ مشورہ نہ لے بلکہ اس سے مشورہ کرے جو جامع ہوں درمیان معرفت دنیا و آخرت کے ایسے
 اہل کی رائی پر چلے خلافت اس کے مشورہ کے نکرے اسے بطرح نخیل و معجب سے مشورہ نہ لے جو کوئی عورتوں سے مشورہ
 و سپرہ عتاب کرتے اور کہتے اذا کان غالب الرجال ما یقول رأی سدید فکیف بالنساء یہ اسلئے کہ مرد کی عقل تو
 بسبب اولیٰ شہوات کی مجھ کے جو اس کے دل میں نازل ہیں چلی گئی راہی سدید جب ہو کہ دل ذکر خدا اور محبت اعمال صالحہ
 سے آباد ہو رہی عقل عورتوں کی سو وہ اصل ہی سے جا چکی ہے کیونکہ شہوات اور فحشیت میں اصل نشاۃ سے
 مرکز ہیں ان یہ اور بات ہے کہ مرد اپنی بی بی پر کوئی بات واسطے اس کے مداوات خاطر کے پیش کرے مگر اس کے اشارہ
 پر نہ چلے کہ یہ لالہ اس پر ہے انتہی *

و یکا کہ نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں بچپن سے قلم علم حروف و علم رمل و ہندسہ و ہیمیا و کیمیا وغیرہ علوم فلاسفہ
 کا کدوہ رکھتا ہوں اور اپنے اصحاب کو ان علموں کے سیکھنے سے زجر کرتا ہوں کیونکہ یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو کہ
 صفات صالحین سے مفلس تنیدست ہیں اسلئے وہ یہ چاہتے ہیں کہ انکو کچھ تاثیر وجود میں واسطے تشہیر و
 کے ہاتھ آئی حالانکہ یہ سارے علوم زبے ظنون ہیں اگر اہل ان علوم کے راسخ ادب کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے سہوتے
 نوجواب حق تعالیٰ کا احترام کرنے اور ہرگز اپنے ابدان و قلوب کو تعب تحصیل میں ان اغراض نفسانیہ کے نہ لاتے
 اور حروف کی تعظیم کرتے اور انکو ایسے کام کے اندر استعمال میں نہ لاتے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے حروف کو واسطے
 مراتب کلیات عالم کے ایک اسم مقرر کیا ہے اور ہر بتولی رح فرماتے تھے کہ ان لوگوں سے بت پرست اکثر الادب
 ہیں اللہ نے اسلئے اسلئے حکایت کی ہے کہ انہوں نے کہا تمنا ما نعبدھم الا لیقر بونا الی اللہ ذلھنی اور یہ ان

مکرم کیا ہے وہ درجہ نفی کو میں نہیں ہونی ایک یہ کہ اپنے کسب سے گستاہے اور غنی و فقیر و غلام و محسن و عالم و جاہل
 کو گستاہے دوسرے یہ کہ اکل صدقات و اوسلخ مردم و اوقات سے بچا رہتا ہے تیسرے یہ کہ اپنے نفس کے جہل کو
 شہود کرتا ہے اور اپنی بے باغالی یاد کر کے قبیح معاصی سے خائف رہتا ہے کسی تاویل میں بڑا کر تخفیف نرم کی نہیں کرتا
 اور نہ خیال کرتا ہے کہ میرا گناہ صغیر ہے نماز سچ کا نہ سے کفارہ ہو جائیگا بلکہ ہمیشہ شاہد اپنی زلزلت کا رہے کسی فعل کو مطلق
 گناہ نہیں دیکھتا چوتھے یہ کہ ہمیشہ اپنے نفس کی حقارت کا مشاہدہ کرتا ہے اور جانتا ہے کہ میں اللہ کے نزدیک
 سب لوگوں میں سے ادنیٰ درجہ ہوں اور اگر اوسکو کسی مجلس ولیمہ وغیرہ میں صدر مجلس پر بٹھا دین تو وہ مارے شہیانی
 کے پانی پانی ہو جائے یہ حال برعکس اصحاب نفس غریب ہے پانچویں یہ کہ علماء و صاحبین کی تعظیم کثرت سے بجا لاتا کہ
 اور جو کچھ اوسنے ظاہر ہوتا ہے اوسکے لئے عقل کی ترازو نہیں کھڑی کرتا بلکہ خیال کرتا ہے کہ وہ نہیں کوئی عیب نہیں ہے
 یہ سب شرف ہے اوسکے حسن ظن کا ساتھ مسلمان کے چھٹے یہ کہ عبادت ساتھ نہمت خوش و دولت و انکسار و کثرت
 تضرع و مہتال کے آسمان کی طرف ہاتھ اڑھا کر بجا لاتا ہے یہاں تک کہ سواد البطین نظر آتا ہے اوسکی عبادت میں
 وسوسہ و شک اور دن کی طرح واقع نہیں ہوتا ساتویں یہ کہ شبہ عقلیہ و حکمیات ہو جائیہ و اعتقادات فاسفیہ و محجوبہ
 سے سلامت رہتا ہے بلکہ اوسکا ایمان عین ایمان فطرت اور اوسکا عمل کلام علماء پر محض امتداد و ترویج و تفسیر ہوتا ہے
 کوئی شبہ اگر اوسکو ضعیف نہیں کرتا انتہی فایاک اذ انفقہت ان شری نفسی علی احد من العوام الا بطریقہ
 و یہ ایک منت مذکور کی محبت ہے کہ جب کسی برادر مسلمان سے کوئی خلق ردی نسبت دوسرے کے ظاہر ہوتا ہے
 تو میں باطلنا اوسکے لئے اناست عذر کر لیتا ہوں خصوصاً جبکہ وہ شخص علم و ادب میں قدم نہ کرتا ہو اور عتاب میں جلدی
 نہیں کرتا کہ شاید یہ خلق اوسکا بمقابلہ فعل خصم کے ہو علی خواص فرماتے کہ میں اپنے اخوان کو عدم صبر پر اوسرازی
 کے جو اس زمانہ میں حاصل ہوتی ہے معذور کہوں کیونکہ احوال فاسد اور مراسم متغیر ہو گئے ہیں اکثر لوگوں نے جو
 احوال کے اقوال پر کثافت کیا ہے اور بلا ہر شے کو عام ہو گئی اور لوگوں سے کہیں اخلاق نیاں ظاہر ہوتے ہیں اور کہیں
 اخلاق قباہت اور کہیں اخلاق کلاب اور کہیں اخلاق خنازیر اور کہیں اخلاق اسد اور کہیں اخلاق بہائم اور کہیں اخلاق
 شیاطین اور کہیں اخلاق فاسقین اور کہیں اخلاق ظالمین رہے اخلاق کمال مومنین و صاحبین سو وہ نادار کسی
 بندہ میں نظر آتے ہیں اب یہ محبوب کسی امتداد کے حکم تو اغلب کو ہے اگر کوئی عاقل انصاف کرنے پر آئے تو جو اخلاق چوتھے
 کے ہمہ ذکر کرتے ہیں انکو رات دن اپنے اوپر تہاتر و توالی پائے اور جس طرح اپنے نفس کو معذور کرتا ہے اسی طرح
 اور لوگوں کو بھی معذور کر کے شیخ افضل الدین کہتے تھے واللہ میں نے اپنے نفس میں سائر اخلاق بہائم و فحشہ و
 کا مشاہدہ کیا ہے قبل اسکے کہ میں نے اپنے غیر میں بعض اوقات اخلاق کا مشاہدہ کیا ہو اس زمانے میں اگر کوئی
 استقامت پر چلنا چاہے تو وہ قاصد محال ہے جب تک عنایت ربانیہ اوسکو نہ گیرے تم اپنے اخوان کے اعمال

و تسعین فخذہ لا یثیب الصغیر و تضم کل ذات حمل حملها و تری الناس سکاری و ما کھرب سکاری و لکن عند اللہ
شدید قالوا یا رسول اللہ و اینا ذلک الواحد قال ابشر و انان منکر رجلا و من یا جوم و ما جوم الف المحدث
منتفق علیہ سیری دعا خدا سے یہ ہے کہ اسے رب اگر تو نے مجھ کو شقیان میں لکھا ہو تو اب میرا نام ذکر شقیان سے محو کر کے
ذکر سعد امین لکھ لے میں تیرا بندہ ہوں اگرچہ سارے جہان سے زیادہ عاصی و انتم ہوں اور آست میں تیرے رسول مقبول
صلی علیہ وسلم ہوں اگرچہ ہر چکارہ محض ہوں ۵

گھر زنتم طریق سنت تو	ہستم از عاصیان است تو
میرا خاتم توحید اسلام پر کرو تعجب اللہ عز و جل قاضی الحاجات ارحم الراحمین اکرم الاکرام میں ہے ۵	
ہم دعا از تو اجابت ہم ز تو	ایسی از تو مخالفت ہم ز تو

و یک ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں بیماری سے سرست کر رہا ہوں کیونکہ مجھے معلوم ہے کہ مرض منطف ہے واسطے میرے
جسد و روح کے اس قدر سے جو مخالفت خدا سے مجھ کو حاصل ہوا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر کام میں اس لئے بیمار کرتا ہے کہ مجھ کو بار
آزوب سے پاک کر دے اور ہم حال مرض میں اطعام عبودیت و کثرت مناجات و استغاثہ و کثرت تضرع و ابتمال کرین آدمی
حال مرض میں غم و اولاد صغار کا کمرے اللہ اسکو مروہ رکھتا ہے بلکہ وصیت ذریت کی اللہ کو کر جائے بلسان حال نہ
بلسان قال اے اللہ کہ ہر شے واقع عالم خدائیں سابق ہو چکی ہے اوس میں تغیر نہیں ہو سکتی فاعلم ذلک و آت البیوت
من ابوابھا واللہ یتولئھا ذلک شیخ افضل الدین رحمہ نے مجھے فرمایا تیرا ولدی للہ تانی اللہ و انت فقید من سائر
العلوم و المعارف و الاحوال الموضوعۃ للزینۃ و معک الایمان افضل لک من ان تاتینہ بعلم الاذلی و الاخر
و انما انک تقصر انکھ تعلیک یا اخی بالتوجہ الی اللہ تعالیٰ فی کل امر یصیبک و لا تقول علی احد من
الخوانک و هذا الزمان نالیک منہ الاسود و الوجه و ان شککت فحرب فانی جرب هذا الامر قبلک
مر ارا و هو یتولی الصالحین *

و یک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میری فکر اخبار صفات ہشتابہ میں سیاحت نہیں کرتی ہے اسلئے کہ میں جانتا ہوں
کہ مطلوب خلق سے ایمان لانا ہے ساتھ اوس بات کے جسکی خبر اللہ نے اپنے نفس سے زبان پر اپنے رسل کے
دی ہے نہ عقل اوس امر کا کہ یہ ممکن نہیں ہے غایت خالصین کی یہ پورہ وقوف علی الحجۃ کرین باوجودیکہ مستطاع
ہیں اوس شے کے جس سے اللہ نے بطریق اشارہ منع فرمایا ہے بقولہ و یحذرکم اللہ نفسہ یعنی ان
تفکروا فیہا او حضرت نے فرمایا ہے تفکروا فی الاذ اللہ و لا تفکروا فی ذلک علی خواص فرماتے ہیں و لیست الحق
الامر من قبل الحق و من یمّا انزل اللہ علی رسولہ من غیر تاویل فان التاویل قد لا یكون مراد الشرع
انھی و قد بسطنا الکلام علی ذلک و کتاب البیواقیت و الجواهر فرجعة تظفر بالمراد *

امور سے طالب اغراض نفس ہوتے ہیں علیٰ خواص کتابت حروف اعجمیہ سے حروف زمین منع کرتے اور کتب علیہ
 باستعمال ماوردی فی السنتہ ص ۱۰۱ ذلک فان فیہ کفایۃ وغنیۃ عن مثل ذلک معلوم ہو کہ جو تعویذ ایسا ہو
 کہ اوہ میں حرف یا ہندسہ لکھا جاتا ہے نہ کوئی عبارت کسی آیت یا دعائی یا ثور کی اور اسکا استعمال کرنا ممنوع و مکروہ
 ہے فالحمد لله الذی حمانا من الاشتغال بذاک وهو حسبناء ونعم الوکیل *

باب فی حیلہ میں اخلاق

ایک مست اللہ کی مجھ پر ہے کہ میرے نفس کو نفرت ہے تلبس سے ساتھ اور صفات کے جنکو اللہ تعالیٰ مکروہ کہتا ہے
 اور محبت ہے اور صفات کی جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں یہ اسلئے کہ اللہ کی نظر مجھ پر ایسے حال میں نہ پڑے کہ میں کسی
 مکروہ کے ساتھ متلبس ہوں پھر وہ مجھ کو بظرف غضب دیکھے اور میں داریں میں خاصہ ہو جاؤں امام زہری علیہ السلام
 بن حسین علیہما السلام نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ ہر رات دن میں تین سو ساٹھ بار طرف اپنے بندوں کے نظر کرتا ہے اگر
 دین و دنیا میں انکو مدد دیتا ہے اگر یہ ہو تو سارا عالم طرفہ العین سے بھی کم مدت میں متلاشی ہو جائے اسلئے
 عاقل کو چاہئے کہ ان نظرات کی مراعات رکھے تاکہ اللہ کی نظر اوپر نہ پڑے مگر اسی حال میں کہ وہ متلبس محبوب
 الہی ہو نہ زہیا کج نصاب رہے عز وجل شیخ فضل الدین کہتے ہیں کوئی مسلمان کسی حال میں کہیں تلبس سے ساتھ
 کسی صفت محبوبہ اغراض کے خالی نہیں ہوتا ہے اسلئے کہ دام نظر اللہ کی طرف اس کے رہتی ہے اور اگر کسی
 میں گرفتار ہوتا ہے تب بھی متلبس بایمان ہوتا ہے جانتا ہے کہ وہ معصیت ہے اور میں محل نظر الہی ہوں اور
 جو زیادہ ہے وہ عوارض سے ہے انتہی کہتے تھے میں نے واسطے حضرت تگویی کے مراقبہ و مشاہدہ کیا اللہ نے
 مجھ کو نفع بشری و اطلاع دمی و نیت آدم سے جہتہ سعد و داخل جہت ہو گئے انکی تعداد بتائی میں نے کہا کیونکر فرمایا
 تضرب کلیات العالم فی ثلثا توستین من النظرۃ الرحمۃ تعذر علی ذلک میں نے پوچھا عدد کلیات کیا ہو کہا
 عددہا سبعۃ اربعۃ الف ثلاث مرات ونصف وستۃ عشر الف وستاۃ وستۃ وستین وست
 یضرب ذلک فی ثلاثا توستین فمما یحصل من ذلک فصول السعداء الذین کانوا فی ظہر آدم
 علیہ السلام لایزیدون واحدا لیسے پوچھا کہ عدد اشقیاء کا جو داخل نار ہو گئے کیا ہے کہا ذلک لایحصی
 الا اللہ عز وجل انتھی وهو کلام مارایتہ قط لغيرہ فادہم واللہ یقول ہذا ذلک انتھی میں کہتا ہوں اس سے
 یہ ثابت ہو کہ سعد و تناسلی ہیں اور اشقیاء غیر تناسلی لکن اگر کوئی محاسب حساب کر سکے تو ایک حدیث صحیح سے اندازہ
 عدد اشقیاء کا بھی ہو سکتا ہے وہ حدیث یہ ہے کہ ابو سعید خدری نے کہا ہے کہ حضرت نے فرمایا یقول اللہ یا آدم
 فیقول لمیک وسعدک و تخیرک فی ذلک قال اخرج لک الناقول وما کثرت الناقول من کل الف سبعۃ و تسعۃ

ویکٹر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میرا نفس اکل الطعمہ فاجرہ سے ظرافت چینی و زجاج فرسخی میں کراہت کرتا ہے اسبطرح
اسولہ فیذہ صبح خندقی عالی دشاشات قندیارہ کاہناکدہ کتناہو اسلئے کہ اسوقت میں انکا وجہ حلال سے میرا نامشکل ہے
حضرت صلاکامامہ قطن غلیظ کا تہاجر کا نام قطرہ ہے عیسیٰ علیہ السلام نے حواریں سے فرمایا تہا بخت افعل لکھران
اکل نخالة الشعیر وسف السباد ولبس المسوح الخشنہ والنوم علی المزابل الکثیر علی من یوت انتھی

داشت نقمان کی کریمہ تنگ	چون گلو گاہ نامی وسینہ چنگ
بو الفضولی سوال کرد از وے	کین چہ خاد مست یک بدست وے
بادم سر و چشم گریان پیر	گفت هذا لمن یوت کثیر

ویکٹر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں رویت الہی سے خواب میں پانچ بار مشرف ہوا اور حضرت صلاکام کو تبارک و
او حضرت علی و حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی دیکھا اور جبے بھی لیا دی میں نے اسکا شکری نہ ظن لائے کہ کیا اور طرف اپنے نفس کے بلکہ اس نے اپنے
اراضی یا اگر ضامال عمومی تو میرا کیا اور جسے میرے غیر کو ناحق ستایا مجھ کو اوپر انکار کرنا واجب ہے کیونکہ وہ عاصی ہوا اور
تغییر منکر کے لئے تین مرتبہ بین ایک مقابلہ اگر اس سے عاجز ہو تو انکار بلفظ ہے اگر اس سے بھی عاجز ہے
یعنی خوف قتل یا جرح یا اخراج کا وطن سے ہے تو سپر دل سے یون کے اللہم هذا منکر کا ارضاء میرا شود یہ ہے
کہ جو ازیت مجھ کو پہنچتی ہے وہ بعض استحقاق ہے اللہ تعالیٰ حاضر ناظر ہے جو کچھ اس کے بندے کرتے ہیں وہ اسکو
دیکھ رہا ہے فلا حاجت لنا الی الشکوی الیہ فافہم ذلک ترشد +

ویکٹر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھے وارث شریعت محمد صلاکام کیا ہے کیونکہ یہ شریعت جامع جمیع مقامات
رسل ہے کوئی مقام اس شریعت خارج نہیں ہے وقل فقیر یعط ذلک انما یکون احدھو و اسرالموی
او عیسیٰ و اسر کر یا اویحییٰ و نحوھو فعلم ان من کان محمدی المقام فقد اظہی عندہ جمیع مقامات الرسل
بقدر حظہ و نصیبہ کما لا یمکن تغیر لی ان میراث مقام نبی علی القام ابدال +

ویکٹر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں دنیا میں زاہد ہوں اسلئے کہ دنیا مہغو من خدا ہے نہ کسی اور علت سے جیسے
راحت بدن یا تحفیض حساب جسے دنیا میں اسلئے زہد کیا کہ وہ نعمت آخرت پائے وہ زاہد کامل نہیں ہے اسلئے
کہ اسنے باقی کو عوض فانی کے لیا رغبت فیما سوی اللہ سے طرف دوسری رغبت کے انتقال کیا جو اعلیٰ ہے رغبت
اولیٰ سے سو یہ سب بخلہ معاملہ الکل کے ہے اللہ کا معاملہ خالص نہ ہوا اللہ کے ساتھ معاملہ جب خالص ہو تا کہ مقام
زہد میں زہد تہا بمعنی انہم یزہدوا لیل ملک الشیئی فالذالین حتی یزہد فیہ و فوق ذلک مقام آخر اعلیٰ و ارق
عند بعضہم +

ویکٹر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں بغیر حاجت کے واقع ہوں یہ اپنے ہاتھ کے میری شرگاہ پر زہد ہوں

پہلا اہل جنت کے ہے اسلئے کہ اہل نارسے وقوع خوارق کا نہ ہو گا فانہم ذلک +
 ویکلک نعمت خدا کی بچپیر یہ ہے کہ میں اولاد اصحاب نبوی صلیم کو اسی آئندہ سے دیکھتا ہوں کہ اگر اوٹکے والد ماجد کو
 پاتا تو اسطرح دیکھتا گویا بحمدہ تعالیٰ میں صاحب جمیع اصحاب حضرت ہوں اونکی تفاوت حیات میں مع اونکی تفاوت
 مراتب جو حضرت سے ظاہر ہوئی نہ اوس تعظیم کی راہ سے جو چارے انوس میں واقع ہوتی ہے کیونکہ اگر شریطان اونکی
 محبت میں ہم پر عصیت داخل کر دیتا ہے بخلاف اوس شخص کے جسکی محبت ساتھ صحابہ کے تابع اخبار آنحضرت صلیم
 فانہ یکن سالما من العصبیۃ فی عقیدۃ نہ محبت طبری مفتی برین شریفین رحم سے شریفین ابونبی نے کہا
 تم میں سے ابوبکر علی رضی اللہ عنہما پر باوجود اوس غزوات علم و قرب رسول خدا صلیم کے مقدم کرتے ہو کہما ہم نے
 ابوبکر کو اپنی راسی سے مقدم نہیں کیا ہے اور اس امر میں کچھ عیب الیس ہو جتنا کہ جبرائیل صلیم نے فرمایا ہے سدا و اعنی
 کل خوختہ فی السجۃ لا خوختہ ابی بکر اور یہ ارشاد کیا ہو کہ مراد ابابکر فیصل بالناس اور ہنسیہ حریت پسند
 صحیحہ نفع پر ہی ہے اور جب حضرت نے انتقال فرمایا تو صحابہ نے کہا من رضیہ رسول اللہ صلیم و قد منا لہ دنیا
 رضیہ لہ دنیا نا شریف ابونبی نے کہا درست ہے محبت طبری نے کہا رہے عمر ابوبکر نے اونکو مرتے وقت سے
 مسلمانوں کے پسند کیا کہما درست ہلا عثمان کو کیون مقدم کیا کہا اسلئے کہ عمر نے امر خلافت کو شورے پر ان لوگوں کے
 چھوڑا جسے حضرت صلیم رضی اللہ عنہ نے عثمان مقدم ہوئے کہما درست ہلا تم معاویہ کے لئے کیا کہتے ہو کہما وہ
 مجتہد تھے جسطرح کہ علی رضی اللہ عنہ مجتہد تھے پوچھا اگر تم اون دونوں کے وقت میں ہوتے تو کسکے ساتھ ہو کہ
 مقتدا کرتے کہما ہمہ علی رضی اللہ عنہ کے شریف نے کہا جزاک اللہ تعالیٰ خیرا فانظر هذا الکلام النفس
 من هذا العالم الذی لا یخرج عن التبعیۃ فی شئی فانہ لہ یجعل لنفسہ اختیارا فی ذلک اس سے معلوم ہوا
 کہ ہمہ واجب ہے کہ ہم اصحاب سے محبت رکھیں تالبع حب بنی صلیم بن اسطرح اولاد اصحاب کو بچت رسول اللہ
 صلیم بن حکم طبع دوست رکھیں اور اولاد فاطمہ علیہا السلام کو اولاد ابوبکر رضی اللہ عنہ پر مقدم کریں جسطرح کہ ابوبکر
 اونکو اپنی اولاد پر مقدم کرتے تھے عملا بحديث لا یومن احدکم حتیٰ اکون احب الیہ من اہلہ و ولدہ والناس
 اجمعین کیسے ایکبار علی رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ تمہیں ابوبکر و عمر کو کیون مقدم کیا کہما اللہ نے اون دونوں کو بچپیر مقدم
 کیا ہے لقولہ تعالیٰ ولا ترقوا الی الذین ظلموا فتمسکوا بالناصیۃ و حضرت نے طرف اونکے رکون کیا
 اور اونکی بیٹیوں سے بیاہ کیا اگر وہ ظالم ہوتے تو حضرت نہ اونکی بیٹیوں سے بیاہ کرتے اور نہ اونکی طرف جھکتے
 علی خواص کہتے ہیں محبت اصحاب رسول خدا صلیم میں یہی محبت عادیہ کافی نہیں ہوتی ہے بلکہ واجب ہمہ پر ہے
 کہ اگر ہم اونکی محبت میں تغذیب کئے جائیں تو ہمیں رجوع اونکی محبت میں کرنا چاہیے کہ ہم ایمان پر عذاب ہو نیسے نہیں
 ہوتے بلال و سیدہ جہار نے یہی کیا تھا مسئلہ خلق قرآن میں امام احمد نے کیا کچھ عذاب پایا فہن لہم یحتفل

رسائل کہ ہمارے اقوال کی اقتدا پہنچتی ہے لیکن یہ اقتدا ناقص ہے اس حیثیت کہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے وہ امر ارض میں جو سوا شافہ کے شناخت نہیں ہو سکتے ایک شیخ حجتی چاہئے جو ہر کیفیت و اوکی بتائے اور ہم اس سے اور وہ ہم سے خطاب کرے علی خواص فرماتے تھے لایحوز العمل بقول الاشیاء الذین ما قوالا الا بعد عرفہ خراف علی علماء الشریعۃ فرماتے کہ ان الناطق من القلب شیطان لعدم عصمتہ الولی عن مثل خراف اور اگر یوں کہہ کر تے تھے لایشرط فی صحۃ الاقتدا بقوال العلماء معرفۃ صورتہم الظاہرۃ فان اقتدا بقولہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و باصحابہ و بالائمۃ بعدہم و ما احدهم مناجتہم باحدہم و یمنع جمہور العلماء من مثل خراف امام غزالی نے کہا ہے ان من الذنوب ما یورث سوء الخاتمۃ و هو ادعاء الولایۃ مع فقدہا مند *

دیگر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اطلاع دی کہ جو لوگ میری صحبت میں متفق ہوئے اور وہ انہی میں ہمراہ میرے ہو گئے وہ گنتی میں اس قدر ہیں میں ان کو مع الشاہب پہنچاتا ہوں لیکن مجھ کو اذن اور کئے تعیین کا ادب انہیں ہے وہی بشری مجملۃ فی ہذا الدار و کل فقیر اثر کما ان لکل نبی حشرۃ ثم ان الدوارہ تختلف سعۃ و ضیقاً بحسب الارشاد النبوی صلوا و قد ذکر الشیخ ابن عربی فی الفتوحات ان اللہ علیہ وسلم قدس علیہ دال انبیاء والمرسلین و جمیع المصطفیٰ و عرہم بوجہ ہم من مات و من یوجد الی یوم القیامۃ و علی عدد اہل النجۃ قال و اما عدد اہل النار فلا یحصیہم الا اللہ تعالیٰ لکنہم اتمھل *

دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں تقریب طریق کی اپنے اصحاب صادقین پر براہ اشتغال بالتوحید کرتا ہوں نہ براہ تفل صلوٰۃ و تلاوت قرآن و نحو ہا کہ یہ امور اوراد کاملین ہیں جو کہ عارف خدا ہیں بمعرفت نسبتیہ اور غیر کاملین کا تقبیل توحید کے عادتہ نہ عبادۃ کسبہ حاصل باللہ تعالیٰ کے ہوتا ہے بجز جب تک نسبت امور کی ذوقاً کہ اپنے نفس کے کرتا ہے اور علماً طرف اللہ تعالیٰ کے تب تک وہ محبوب ہے ستر ہزار حجاب سے پر جب یہ حجب اوڑھ جائے ہیں تو سارے اپنے افعال کو ذوقاً خلق الہی بادی الراسی میں شہود کرتا ہے نہ اپنے نفس پر فتاویل فہذا التقربیر و اعمل علی جلاء مکارہ قلبا فان اللہ لا یرضی عنک الا بتوحید الامور لماعدا نسبتہ لک الکلیف واللہ یتولی ہذاک *

دیگر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں وقوع خوارق عادات کو اپنے ہاتھ پر اس دنیا میں مکر وہ کرتا ہوں اس لئے کہ محل اسکا دار آخرت ہے جو کوئی اس میں مجتہد کرتا ہے وہ گویا عرض فانی کو جو ہر باقی پر اختیار کرتا ہے لیکن وقوع خوارق کا واسطہ فقیر کے ضرور ہے اگرچہ ایک ہی باریکیوں نہ ہو کہ یہ ایک بشارت ہے طر فیہ اللہ کے کہ وہ

کل ذلک ادباً مع اللہ الذی اشہرہم بالصلاح ولولین بعض الناس واخذوا بالاحتیاط شیخ ابو العباس
مری زواتے سے اکثر من الفقہاء خصلتین قولہم بکفر الحلاج وقولہم بموت الخضر علیہ السلام
اما الحلاج فلم ینبت عنہ ما یوجب القتل وما نقل عنہ یصح تاویلہ واما الخضر فموجہ
وقد ما ختمت بکفرہذا فلو جاء فی الکان الف فقیہ یجادلون فی ذلک ما رجعت الیہم انتہی
میں کتابوں بعض محققین نے کہا ہے کہ خضر نام ایک مقام کا ہے مقامات ولایت سے اور اوسمیں شک نہیں
ہے کہ موت خضر علیہ السلام کی بدلت مطالبہ کسی دلیل سے پائی نہیں جاتی ہاں تفسیرنا و التزمنا موجود نہ ہونا اور کا
بعض روایات صحیحہ سے مستنبط ہوتا ہے بحث اس مقام کی تفسیر فتح البیان میں بسط سے کی گئی ہے نہ یہ بخاری
کا ہی یہی ہے کہ اب خضر موجود نہیں ہیں فقطہما کشف اہل طریق کا سوہم نہ اوسکا اقرار کرتے ہیں نہ انکار اسلئے
کہ کشف مشرک اخطایا ہوتا ہے جسے خضر علیہ السلام کو زمانہ سوسی علیہ السلام میں ظاہر کیا تھا وہی جانے کہ
اب وہ خارج ہیں موجود ہیں یا مفقود ہم کیا جانیں ہمارے لئے یہی عدم غرض ایسے مسائل میں اقرب بسلاست دینا
واللہ یعلم والتمہ العلو

وہ ایک انعام الہی مجبوت ہے کہ اللہ نے مجکو محیی سنت میت بعث کیا ہے بعد اوس فترت کے جو بعد موت اشیاخ کے
واقع ہوتی ہے وہ مرگئے اور ہم اطفال تھے کیونکہ عاۃ طریق الی اللہ اقامہ رسل پہ ہوتے ہیں سو جس طرح ہر ایک الہ کا
رسول بعد فترت کے آتا تھا اور ناسخ شریعت ماقبل یا مؤید اوسکا ہوتا تھا اسطرح حال طائفہ دعاۃ الی اللہ کا منجملہ
کے ہے و علی هذا القدم جماعة من اهل عصرنا تحمّل الله احوال الدین واقاموا معاملہ وان لم
یسع لهم وايضاح الفترات الحاصلة بکمال دواع وداع من الاولیاء انہ لما مات الانمۃ
انجسدون حدث بعدہم احواء ویدع وحجب علی القلوب حتی سائر الناس کانہم فی فترۃ
بالنسبة الی السلف فاتی اللہ تعالیٰ بالمشائخ المذكورین فی رسالۃ القشیری فاحیوا معالم الطريق
واظہروا ما اندرس منہا کالسری والجنید وابی سلیمان الدارانی واشباہہم وكذلك کمل
العارفین والعلماء العاملين الذین کانوا فی عصرہم فلما ماتوا وقعت الفترۃ صدۃ حتی اتی اللہ
تعالیٰ بالطبقة الثانية کالشیخ عبدالقادر الجیل والشیخ احمد الرفاعی والشیخ ابی مدین المخرن
واظہر اھم فلما ماتوا حصلت الفترۃ العظيمة حتی اتی اللہ بالسادة الساذلیة والوفائیة وكانت
سلسلة القوم القطعت فی مصر حتی جاء سیدی یوسف العجمی فتسلسلت منہ الطريق فی مصر
ثم اھا الی عصرنا ہذا فکانت الفترۃ الحاصلة بعدہم و الی الدیار المصریۃ انما کھی بعد موت سیدی
علی المصفی واخر ایدہم اللہ تعالیٰ فاتی اللہ بعدہم بالجماعة الذین قد صانہم فاحیوا الذین والظہر

فی حب الصحابة مثل ما حمل هو لا فحجة مدخولة انتهى فامل يا اخي وفسلك فرما تكون محبتك مجازة لاحقیقہ لتجنى ثم تها يوم القيامة واللہ یقول ہذاک *

ویکرم ایک انعام الہی مجہور ہے کہ میں تفسیر قرآن کی جو عارفین سے بطریق کشف کے ہوتی ہے تسلیم کرتا ہوں یہ نہیں کہتا کہ یہ خلاف جہور منسرب ہے کیونکہ انکی تفسیر کشف سے ہوتی ہے اور انکی تفسیر فکر و فہم سے شیخ افضل الدین بارہا فرماتے تھے کہ اقل درجہ یہ ہے کہ کلام اہل اللہ کا معنی میں آیت و حدیث کے ایک مقالہ اوس مسئلہ میں پڑھ لیا جائے بالکل اہمال کرنا اوسکا جسطرح کہ ایک جماعت نے کہا ہے ٹیک نہیں ہے اسلئے کہ یقیناً علماء اہل بیت کرمیہ اخوان علی سرمد مقابلہ میں کہتے تھے کہ مراد اس سے ویسا تقابل ہے جیسا کہ صورت کا تقابل آئینہ میں ہوتا ہے نہ وہ تقابل جو جسم کا ازجگہ ہوتا ہے کیونکہ آئینہ میں چشم راست راہی کے برابر چشم مرئی کے ہوتی ہے اگرچہ منافی محل بسیار کے نہیں ہے گو تقابل کو اجنبی فرض کریں بخلاف تقابل دو جسم کہ تیری چشم راست تقابل میں چشم بسیار جلیس کے ہوتی ہے یہی حال سائر اعضا جسد کا ہے کہ ہر عضو و جسم کا اس دار فانی میں مقابلہ صند کے ہوتا ہے بخلاف دار آخرت کہ وہاں اسطرح نہیں ہوتا کیونکہ اوسجگہ تقابل بالمعنی صحیح ہے صورت محسوس واسطہ تیری رویت کے تیری صورت آئینہ میں ہوگی علی حد سوا و ہذا ہو حقیقۃ التقابل لا نکشاف الامور فی الدار الاخرۃ کشفاً کلیاً اذ الغالب ہذا ینکون لصور المعانی والا سوا حکما انک ہنا ظاہر بجسمک باطن برحک تکون فوالاخرۃ بالعکس *

ویکرم ایک سنت خدا کی مجہور ہے کہ میں اپنے اخوان سے جو محبت رکھتا ہوں وہ براہ ایمان و اسلام رکھتا ہوں نہ براہ طبع و احسان اسلئے کہ اللہ نے فرمایا ہے انما المؤمنون اخوة در میان مومنین کے اللہ نے موافقات کرادی ہے اور حضرت نے فرمایا ہے المسلحوا لخوا المسلما اذن کا نام انخوان رکھا مگر یہ خلق اس زمانہ میں عزیز الوجود ہے بجز بعض افراد کے پایا نہیں جاتا غالب محبت کو گون کی آج کل طبعی ہوتی ہے بسبب احسان وغیرہ حظوظ النفس کے و لکن اجلد آپس میں جدائی پڑ جاتی ہے اگر بنیاد اس محبت کی قواعد صحیحہ پر ہوتی تو دنیا و آخرت میں اخوت پر ادم رہتے *

ویکرم ایک سنت خدا کی مجہور ہے کہ جو فقیر یا فقیہ یا عامی نزدیک میرے آکر بیٹھتا ہے میں اوسکو کچھ نہ کچھ فائدہ کرتا ہوں اگرچہ وہ اوس فائدہ کے سائید اعتبار اندک سے اسی قدم پر شیخ تقی الدین بن تھیق العید وغیرہ تھے فافہم خلاق و افند الناس ولا یخجل علیہم ترشد *

ویکرم ایک سنت خدا کی مجہور ہے کہ جو شخص تکفیر حلاج کی یا کسی اور شخص کی قوم میں سے کرتا ہے میں اوسکی بات پر کان نہیں رکھتا بلکہ جو امر قوم سے ثابت ہوا ہے اوسکی تاویل کرتا ہوں اور جو ثابت نہیں ہے اوسکی نفی کرتا ہوں

جتنے لوگ میرے زمانے تک جس کسی قطر ارض میں عرب و عجم سے مجروح ہوئے بیٹے اونکو نام نہام کتاب حج الکرامۃ میں ذکر کیا ہے ہندوین مجروح تیرہویں صدی کے سید احمد بریلوی رحمتے اب چودہویں صدی آئی ابتک کوئی مجروح اس صدی کا ظاہر نہیں ہوا افریقہ موجود ہے لعل اللہ یحدث بعد ذلک امر او وجود مجروح اس صدی میں نہ یہاں اب تک معلوم ہوا کہ کسی اور جگہ لکن ہونا مجروح کا راس ہر ماہ پر بنص حدیث ضرور ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ میر فحہ ان اللہ عز وجل یبعث لہذا کلامۃ علی کل مائۃ من مائۃ من یجد لہا دھنار و الہودا و علی قاری حنفی نے مرقات میں نیچے اس حدیث کے فرمایا ہے ای بین السنۃ عن البدعۃ و یکنز العلم و یجزاہلہ و یقیمہ البید و یسکھلہا انتھلی یہ صفت ہے تجدید کی پس حسین یہ وصف موجود ہوگا وہ مصداق مجروحیت کا ٹھہر لگا اور یہ بات کہ وجود عالمی اصحاب تجدید سے نہیں ہوتا ہے اس حدیث سے ثابت ہے عن معاویۃ قال سمعت النبی صلی علیہ وسلم یقول لا یرال من امتی قائمۃ بامر اللہ لا یضرہم من خذلہم لا من خالفہم حتی یاق امر اللہ وھو علی ذلک متفق علیہ و فی روایۃ عنہ یرفعہ لا یرال طائفۃ من امتی منصورین لا یضرہم من خذلہم حتی تقو الساعۃ و لا الذرمدی و قال ہذا حدیث حسن صحیح قال ابن المدینی ہذا صحابہ الحدیث معلوم ہوا کہ مجروح ظاہر و مجروح باطن کے الٰہی محدث و عامل باحدیث ہونا دیکار ہے اگر کوئی اس علم شریف سے واقف نہیں ہے تو وہ مجروح ہوگا اور یہ ظاہر ہے کیونکہ تجدید دین خواہ ظاہر احکام اسلام کے ہو یا مرتب احسان کے بدون علم کتاب و سنت کے ممکن نہیں ہے واللہ اعلم

دیکھو ایک سنت خدا کی مجبوری ہے کہ میں خرم ساتھ تفضیل کسی شخص کے علم او عصر و اولیا و عصر سے اس کے غیر پر نہیں کرتا بلکہ ایک کوسا ساتھ ہر اس شخص کے جسکو اللہ نے کسی مرتبہ میں پہنچا کر تب کے قائم کیا ہے واجب جانتا ہوں رہے حقائق و فضائل او کئے نزدیک اللہ تعالیٰ کے سوچو اور انکا علم نہیں ہے اور نہ افضلیت ظاہر و سہ افضلیت باطن لازم آتی ہے ہر کوجبات چاہئے وہ یہی ہے کہ ہم سب یکساں محبت رکھیں اور اطاعت اولی الامر علی الایک غلام اور ہوں یا اولیا حدیث میں فرمایا ہے التقویٰ ہونا اور اشارہ طرف دل کے کیا ہے معلوم ہو کہ دل کا علم سوا خدا کے کسی کو نہیں ہے اور اس حدیث میں ہلا شققت عن قلبہ کفایت ہے واسطے رو علم حقائق کے طرف اللہ کے انصرم جو کسی فقیر کے ساتھ برگمان ہوتا ہے وہ کہی خیر نہیں پاتا واللہ یرشدک

دیکھو ایک سنت خدا کی مجبوری ہے کہ مجھے ایام و عیمان و مجروحین و درجان و سائر افریقہ پر بہت شفقت آتی ہے میں اوپر سخت مہربان ہوں خصوصاً جو لوگ ادھن میں سے ہوں یہاں تک کہ میں دوست رکھتا ہوں کہ اگر سارے ہمسایہ میرے ہی اندھے لنگڑے لو لے ابا ہیچ تیرم کاسیر و مجازیم ہوئے تو بہتر ہوتا اسی قدم پر شیخ احمد رفاعی رح وغیرہ ہی تھے کہتے تھے الشفقۃ علی خلق اللہ صاقرب العبد الی اللہ و فی الحدیث الخلق کام عیال اللہ

بعد موت ہو لاء فالحمد لله الذي جعلنا منهم اس سے معلوم ہو کہ قدرت ایک مدت تک بعد ہر داعی کے موجود ہوتی ہے یہاں تک کہ اللہ کسی کو بعد اس کے ظاہر کرے و ہذا مع استمرار اس لاولیاء اصحاب الدواعی الکبریٰ اذ لو خلی الوجود من ہولاء لحرب الوجود کلہ دفعۃ واحدة حتی ان الوقت الذی تقوم فیہ القیامہ لایکون فیہ احد یقول فیہ اللہ اللہ پہرہ طرح درمیان فرات رسل کے بت پرستی ترک شرائع ان کتاب مہام استحل و ما حکم بالہوی و فیہ ذلک ہونے لگتے تھے اور وہ اپنے زعم میں عبادت اصنام کو موجب تقرب خدا سمجھتے تھے اسی طرح حال فرات اولیاء کا ہے بلکہ بدو اس سے کوئی کہتا ہے ان کل شیء فی الوجود ہوا لہ وان علین ہذا الوجود الحادث ہی علین اللہ کوئی کہتا ہے خالق صین مخلوق ہے یہ ایسی بات ہے کہ کوئی دیوانہ بھی اسکو قبول نہ کرے شیخ علی خواص فرماتے ہیں ہم احسن من ان یدکر و الا لہم خالفوا سائر الادیان الی جاءت بها الرسل عن اللہ تعالیٰ ولا تغلوا احداً من الکفار اعتقدا اعتقاد ہولاء فان طائفۃ من النصاری قالت المسیح ابن اللہ و کفر ہم القوم الآخرین و طائفۃ من الیہود قالت النبی ابن اللہ و کفر ہم القوم الآخرین نلہم یجعلوا الوجود علین اللہ تعالیٰ شیخ محی الدین بن عربی رحمہ اللہ نے بدنام کیا کہ وہ قائل وحدت وجود تھے حالانکہ یہ بالکل غلط و مردود ہے سب سے زیادہ اشباع کلام رد اہل حلول و اتحاد پر اور نہیں لے کیا ہے فرماتے ہیں ما قال بالاتحاد الا اهل الالحاد و ما قال بالاحلول الا دینہ معلول شیخ سنجہ اکابر اولیاء راسخین فی العلم و متبعین ظاہر سنت مطہرہ کے تھے وہ اور یہ عقیدہ کفر یعنی اولیاء کلام تو فتوحات میں یہ ہے من اسرار ان لا یفضل فلا یرمی ما یرک ظاہر الشریعۃ من بدعہ طرفتین و اعتقاد ما علیہ الامتہ المجتہدون و مقلدوہم و یرفض ما عدلہ شیخ افضل الدین کہتے تھے لو کنت حاکماً لافضت عن کل من قال لا موجود الا اللہ و نحو ذلک من الالفاظ لانہ یات بذلک شریعۃ و اعلم الناس بالحقائق الاولیاء و لم ینقل لنا عن احد منهم انہ کان یعتقد خلاف ما جاءت بہ الرسل بل لو انہ احد منهم خلاف ما جاءت بہ الرسل ما وقع لاحد منهم کرامۃ ولا خرق عادیۃ انتھی فایاک و محالطۃ اهل البدع الا بقصد ہذا یتھم الی طریق الحق واللہ یرشدک میں کہتا ہوں داعی الی اللہ بعد قدرت کے دو طرح ہوتے ہیں ایک وہ گروہ ہے جو ظاہر احکام اسلام کی تجدید کرتے ہیں دین میں جو سنن مرجعات ہیں انکو زندہ اور جو بدع جاری ہو جاتے ہیں انکو مردہ کرتے ہیں انکو حدیث میں مجدد و فایاد ہو دوسرا وہ گروہ ہے جو تجدید مراتب ایمان و مقاصد احسان کی کرتا ہے یہ کام مشائخ صوفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے جسے بطریق کہ پہلا کام علماء اسلام کا تھا پھر کوئی شخص ایسا بھی آتا ہے جو تجدید دونوں طریق ظاہر و باطن کی کرتا ہے یہ سب سے سنے ابتداء صدر اول سے اپنے وقت تک کے سارے مجددین کو نام بنام ذکر کیا ہے مابعد سیدوطی رحمہ

باب فی جملہ من الاخلاق المحمّدیۃ

ایک انعام اتنی مجہر یہ ہے کہ بین شہود اصل ولایت زمان کا کرتا ہوں وقت او کی ولایت کے ایک حال او نکادوسرے
 حال سے مجھے صاحب نہیں ہوتا ہے کہ کسی شہود امیر کی خاک ہونے کا کرتا ہوں کہ کسی او سکونطفہ یا علقہ یا مضغہ
 یا عبد ملک غیر قادر کسی شے پر دیکھتا ہوں یہ شہد اقران کو بہت کم حاصل ہوتا ہے اس آفل ہمیشہ زمین میں مرتفع ہوتے
 ہیں قدیم و جدید و بن کندان کو دیکھو کہ او سکی مان او سکون کو حگل میں چھوڑ کر چل گئی تھی ایک پلنگ نے او سکون کو
 ہلایا پھر جو تجھ اور سے کیا وہ ظاہر ہے فرعون ایک عزور تھا بطین فروش او سے دعویٰ مذنی کا کیا تھا حالانکہ بد صورت
 صغیر جسم تھا طیرہ گنہ کا آدمی داڑھی ناف تک تھی وہ بھی سبز رنگ اسطرح بخت نصیر تم تباہ پ او سکا ہمیر کم کشی کرتا تھا
 او سکا زور شر معلوم ہے وکذلک القول فی سائر الجبابر تم الملوك الى عصرنا هذا هم كالتراب فی حال صلکھ
 و امر تم و مر هذا المشهد من هذ فی الدنیا من زهد و قالوا لانی لانی سبقتنا بها هؤلاء السفلة دنیا کے
 سارے احوال فانی ہو نیوالے ہیں اسلئے اہل اللہ نے تنزیہ اپنے نفوس کی تعلق اشیاء دنیہ سے کی اور باقی کو
 اختیار کیا قال تعالیٰ تذات الدار الاخرۃ لاجلھا للذین لا یریدون علوا فی الارض ولا فسادا و انما
 المتقین غرض تکہ تعالیٰ خاص ساتھ باری تعالیٰ کے ہے او قدرت الہیہ متقید ایک نسق کی منین ہے اللہ کی خلق
 عادت ہر شے میں ہوتی ہے بسبب اطلاق مشیت و ارادہ کے بلکہ جادات میں فرق عادات ہو کر اسے پانی پتھر او
 پتھر پانی ہو جاتا ہے حالانکہ جادات محل تصریف منین ہیں پھر انسان جو محل اعظم جریان اقدار الہیہ ہے اور سب گویا
 او سکے تابع ہیں او سکا کیا ذکر ہے ایک لمحہ میں غنی فقیر عزیز ذلیل قوی ضعیف امیر مامور و مخر ذلک بالعکس
 ہو جاتا ہے بعض تمہارے جو سفر ہندوستان کو گئے تھے جسے ذکر کیا کہ وہاں ایک مذہبی ہے جو چیز کہ او سمین بیکڑ
 وہ پتھر ہو جاتی ہے چنانچہ ہمیں منبیل اسکندرانی او سمین ڈالی ایک ہلکا سا پتھر ہو گیا ایک ڈلو او سمین لٹکا یا جتنا
 پانی میں گیا وہ تھج ہو گیا ایک عصا او سمین ڈالا پتھر ہو گیا جتنا ہاتھ میں رہا وہ بدستور چوب بنار ہا دیریا سے اگر کوئی
 پہل او سمین بکر آ جاتی ہے پتھر ہو جاتی ہے اسکو صاحب کتاب الوحید نے بھی تمہار ثقات سے نقل کیا ہے تو لوگوں
 نے اپنی آنکھ سے مشاہدہ اس ماجرا کا کیا تھا خواجہ عبدالرین کولہی کہتے ہیں جتنے ہند میں ایک حوض آب دیکھا
 جو عورت او سمین داخل ہوتی ہے بغیر زوج کے حاملہ ہو جاتی ہے فانظر الی ہذا الاکاسل و الخوارق
 اب کسی حال پر امان و یقین کرنا بچھا ہے کہ ہمارا حال نزدیک اللہ کے ایسا ہے کیونکہ حب جادات میں انقلاب
 لگا ہے تو پھر لقلب قلب انسان کا کیا ذکر ہے کہ ہر دم پلٹتا رہتا ہے ایمان سے طرف کفر کے اور کفر سے
 طرف ایمان کے جاتا ہے فہذا عظم ہذا الحالہ لمن شہدھا و ما اغفل الناس عنھا اسو جہاں در میان

و اجمعہ علیہ انفعہم لعلی الہ فاعلم ذلک واشفق علی خلق اللہ لاسیما من ذکرنا ہر واللہ یتولی ہذا لک
 و یکرا یک منت اللہ تعالیٰ کی مجھ پر ہے کہ بیٹے صغیرین سے اس دم تک کسی کوئی شے عمل قوم لوط و عمل قوم ہود
 صالح علیہم السلام سے نہیں کی جن گناہوں پر اللہ نے اہم سالفہ کو عذاب کیا ہے اور ان کا قصہ قرآن پاک میں
 ان سب سے میں محفوظ رہا سب ذنوب میں وہ گناہ بہت شدید ہے جس پر اللہ نے غضب کیا عاصی کو زمین میں دم
 کیونکہ یہ فعل اللہ کے غضب شدید سے خبر دیتا ہے بخلاف میڈ ہے لڑائے مرغ لڑائے لعب نزدیک و نزدیک
 کر نیکی فلو سجدت للہ تعالیٰ علی الحجج منذ خلق الدنیا الی زوالہا صا اودی شکری علی ما ذوی عنہ
 صفات ہو لا الہ الا اللہ علیہ السلام نے مائیں قوم لوط کو سات طبقہ زمین سے اوکیر کر اور طرف آسمان
 کے اونچا کر کے قلب کر دیا تہادہ قوم آسمان سے اساتنے نزدیک ہو گئی ہتی کہ آسمان والوں نے آواز مرغ و سنگ
 سنی آپ وہ جگہ طریق شام میں ایک حوض آب ہے اس حوض سے نہ کوئی طیر پانی پیتا ہے نہ کوئی وحش نہ کوئی اند
 نہ کوئی شے اس جگہ آگتی ہے ایک شخص نے مجھے کہا کہ مجھ کو ضرورت و ضرورت کی سنی بسبب شدت بردہ کے آ
 و ضرورت کے ایک فقیہ کا گزیر کہ قوم لوط پر ہوا تھا ایک مرد نے کہا ہذا صکان اصحابنا ایک مچھلی نکلی اور اس کا پا
 گسیٹ کر اندر پانی کے لینگے ہم دیکھتے رہے جو لوگ رات یا دن میں اس جگہ پر گزرتے ہیں وہ آواز تہرگ
 سننے ہیں پانی موج زن ہوتا ہے کہتے ہیں کل من عدل علی قوم لوط فیتقل الیہا بعد الموت تتقلل المللا
 المولکون باہل النار نسأل اللہ العافیۃ و اسأل اللہ من فضلہ ان یحییٰنا و جمیع اخواننا و ذریتنا امرئ
 ذلک بکرامتہ محمد صلواتہ

و یکرا یک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ مجھ کو ان فقر اکامل الایمان کی صحبت میں ہوئی کہ میرے دلیں و انکی طرف کو
 سمت نہیں آتی نہ مال و عیال کی طرف سے نہ کسی اور طرف سے معذامین و انہیں سے کسی کو اپنی عیال کے پاس بیٹ
 نہیں دیتا مگر اپنے رب و مرید میں آیا ہے المؤمن من امنہ الناس علی انفسہم و اموالہم و ذریعہم یعنی
 ایک فقیر نے ایک فقیر کی جاریہ کا بوسہ لے لیا تھا یہ جاریہ نے اس کے تصرفات دیکھ کر تعجب کیا سید جاریہ
 اعلیٰ یا امنا اللہ ان الخصائص الوہبیت لا یشوعھا النقائق لکسبیتہ و تقبیلہ من الصغائر و
 تجب ما قبضہا من الصغائر و الکبائر و العصۃ لا یتحدی بھا الا الانبیاء علیہم السلام انتھی
 ہوا کہ عصمت نبوت میں شرط ہے نہ ولایت میں شیخ ابوالعباس مرسی کہتے ہیں کہ ان شخصاً من الاولیاء
 عندہ فخرنا بجا یہ تہ تہا ان اللیلۃ ثمر اغسل و خرجه میثی علی الماء فوجھ لیسکندر یتہ حتی غاب
 فقلت لہ ما کذا ذلک فقال ہذا عطاؤہ و ذلک تفضاؤہ انتھی و من ہذا قال الجنید رضی اللہ عنہ لما فیل للفر
 العارف قل رب ان امرئک قد مر مقتورا و الحقک للساوی لا للاحق انتھی واللہ یرشدک و یتوکل

دعا کا مولانا یسعی علی الس اس

نقصت تسمی علی رجل وحق لمن

سلطان السور پر انکار نچا ہے کیونکہ یہی حقوق میں اس انکار کے یہ ہوتا ہے کہ وصول سے محروم ہو جاتا ہے اہل اللہ جو
 بن نقص سائنہ کسی شے کے نہیں ہوتے ہیں کیونکہ واسطے ہر کلمہ کے وجود میں اور واسطے ہر حرکت کے حرکات میں سے
 یہ معنی لطیف اور سرائق ہے یہاں تک کہ وہ جو ہر باریح و تامل اشجار و خیر مار و طنین ذباب صریر البواب و نحات اطیاء
 و حق اوتار و صغیر فرما و سماع این و صوت خزین و صیاح صائح و فوج نارج سے استماع کرتے ہیں کچھ تفاوت بعض ان میں
 کا بعض سے نہیں کرتے بلکہ عیثیت موافقت طباع فقط بان علماء کو سماع میں بہت کچھ گفتگو ہے بعض مائل طرف
 تخریج کے ہیں اور بعض نے اس کو مداخلت ہوس و نفاق پر حمل کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ کچھ فرق درمیان سماع
 اوتار و سماع صورت ہزار کے نہیں ہے ہاں سماع عود و طنبور و غیر ہماشا کلہا ظاہر کلام الحمد اربع پر حرام ہے درمیان
 محب و محبوب کے ایک علاقہ ہوتا ہے جس سے ہر محب کا دل طرف محبوب کے جذب ہوتا ہے عشق بعض اشجار کا ساتھ
 بعض کے اوبار دار ہونا نخل کا اور مذنب کرنا متفنا طیس کا آہن کو ایک آیت دائر ہے اباحت سماع پر شیخ عزالدین بن
 عبد السلام اشعار قوم سنگر تو جد و ہتر از کرتے تھے فایا لک والمبادر قالی الا نکلا لک لاطن شرع بعد لک
 و فکرا لک علیہ رحمۃ اللہ کہتا ہوں تحریر سماع پر کوئی دلیل صریح صحیح حدیث نبوی یا آیت قرآنی سے قائم نہیں ہے
 بلکہ فی الجملہ جو از سماع کا سنت مطہرہ سے نکلتا ہے لکن یہ بھی ثابت نہیں ہے کہ سلف اس کا اشتغال کہتے تھے
 یا ان کے اشعار مفیدین زلف و عارض و رخسار و ذکر وصل و ہجر و کرمہ و غفرہ اور خدود و قدود و خو با پر مشتمل ہوتے تھے
 بلکہ انہیں مضمون حمد و ثناء یا لغت یا شوق حب و ضرب یا نصیحت یا ہجو کفر یا مدح اسلام و نحو یا ہوتا تھا سواس طرح کا
 سماع ایک عہد دراز سے سننے میں نہیں آیا اس لئے احتیاط اولیٰ تر ہے *
 دیگر ایک نعمت اللہ کی محبہ یہ ہے کہ میں قاضی یا حاکم یا شاہر نہیں بنتا اور اپنے یار و لکوجوٹ بولنے پر سخت زجر
 کرتا ہوں میں اس گناہ کو سب سے بدتر جانتا ہوں اور دارین میں مضرب جھتا ہوں حضرت ایک کلمہ دروغ پر دو تین
 تین ماہ تک انسان کو چوڑھویں دیتے تھے اور میں کسی شخص سے نیمہ قبول نہیں کرتا ہوں اگرچہ قائل مشائخ عصر
 سے کیوں نہ ہو اور جب کسی کی غیبت میرے دل میں آتی ہے فی الفور تو بکر لیتا ہوں اس لئے کہ جس طرح غیبت کرنا
 زبان سے حرام ہے اسی طرح دل سے بھی حرام ہے غیبت میں علماء نے حدود بیان کئے ہیں سب سے اخف و
 احمر حد وہ حد ہے جو حضرت صلح نے فرمائی ہے ذکر لک اخاک بما لک ہذا انتھی اسی طرح اپنے اپنی طبیعت کے
 نقص کو توڑ ڈالا ہے میں زنانہ کو تعلیم کرنے کا اب حرام سے شرم نہیں کرتا حضرت کواری عورت سے بھی پردہ
 میں زیادہ تر احیا ہے معذرت عورتوں کو تعلیم کرنے کے مضمین اس طرح کہ پرفرج پر کرکامین اور دربارہ عقدہ
 زنانہ ام عطیہ سے فرمایا تھا اشی و لا تھکی فاذا خطی عند لک و جرای احسن فی جماع المرأة اس سے معلوم

دو اصابع رحم کے ہے اور وہ جس طرح اوسکو چاہتا ہے اولت پہیر کرتا ہے تو پھر کس طرح وثوق سعادت و شقاوت و فقر و غنا و قوت و عجز و زیادت و نقصان و طاعت و عصیان و کفر و ایمان پر ہو سکتا ہے کما اشار الیہ حدیث ابن احد کہ لیعل یعل اهل الجنة الحدیث المشہور اللہ کے علم میں جو شخص مومن ہو گا وہ تمیز کیا ہے اوسکی ولایت کیسے متغیر نہیں ہو سکتی ہے اوس سے اگر کوئی معصیت سرزد ہوتی ہے تو فی الفور توبہ کرتا ہے یہ کچھ قانع اوسکی ولایت میں نہیں ہے اور نہ اس سے ولایت زائل ہوتی ہے اگر وہ اصل ایمان میں داخل ہے کیونکہ حقائق وضعیہ میں نقصان کسبہ قانع نہیں ہوتے ومن فہم ذلک علم ان لیس للعباد اعتراض علی شیء ففعلہ القدیر الا لخصیۃ الا بالظن الشرعی وان العقل معزول عن ذلک فاعلم ذلک ترشد واللہ یتولی ہذاک

ویکریک انعام الہی مجھ پر ہے کہ میں کسی فقیر کو ستا تا نہیں ہوں اگرچہ میرے اعمال خیر مثل جبال کے ہوں ولو ینزل یقع ہذا الامر من بعض العلماء فی حق اہل اللہ ولا یحصل لہ عطب فیتعجب الناس من ذلک وغایہ ہم انہ لہ نقیصہ بالکسرة علم الفقیر الا نصرة جانب الشرع ولو لا ذلک لغارت القدر علیہ فاہلکتہ واللہ اعلم میں کہتا ہوں کلام شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اور کلام ابن القیم رحمہ اور ان کے اشیاء و نظائر میں جو محض صوفیہ و فقر پر ہے وجہ اوسکی یہی صیانت شرع اور حفظ اسلام ہے نہ بغض اولیاء کہ وہ خود اوسکے نزدیک محارب ظالم و رسول ہے لیکن اس خط میں اخلاص ایمان شرط اعظم ہے جو لوگ غیر مخلص ہو کر طاعن و قانع ہوتے ہیں وہ تہمت ہلاک میں گرفتار ہو جاتے ہیں اہل دین قدیم و جدیداً افعال و اقوال پر رد کرتے آئے ہیں بوجہ مخالفت شرع و مصداقت نصوص کتاب سنت انکو کچھ بحث فاعل و قائل خاص سے نہیں ہوتی ہے اسلئے وہ نزدیک اللہ کے درجہ مجاہدین میں داخل ہوتے ہیں اور طاعن و راۓ بغرض نفسانی معرض ہلاک میں آجاتا ہے نیز لائق لحاظ کے ہے مگر اکثر لوگ محض مہبط میں تفاوت نہیں کرتے فعلیات یا اخی بحسن الظن للفقیر و حسن التواکل لاهوال الصوفان الانکسار لایکون الامم الباقین بشرط ان یکون ذلک الشخص یتبع علی افعالہ و ابرباب الاحوال من الفقر احوال الصوفیہ ولا یتبعہم احد علی ما یفعلونہ مخالف لظاهر الشرع فاعلم ذلک ترشد

ویکریک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ جو شخص کٹرے ہو کر تواجد کرتا ہے اگرچہ ظالم ہو اور اوسکو عادت و جہد کی نہیں اوسپر انکار کرنے میں جلدی نہیں کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کہی بعض قلوب سے کشف حجاب کر دیتا ہے اوسکو و اول کی طرف شوق اور تمنا ہے وہ مثل درخت کے تمایل کرنے لگتا ہے گویا اپنے عروق کو زمین سے قطع کرنا چاہتا ہے

ولا التامل ان اخلصت من یاس

ما فی التواجد ان حقت من حرج

ہو اگر شخص ایسے فعل سے شرم کرے جو حضرتؐ کیا ہے تو وہ جاہل کثیف الطبع ہے اور شاید کہ وہ چند بار گریز کرتا ہو جاتا ہے پھر اندر سے شرمناک ہے اور غفلت سے

علی بن ابی طالب

و دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جو اخوان میرے مہوم محزون غمگین ہوتے ہیں میں انکو ارشاد کرتا ہوں کہ وہ تحفیف مہوم میں سعی کریں یا کثرت استغفار و خفہ علاج سے انکو دلالت کریں کیونکہ کثرت مہوم کی بدن کو ضعیف کر دیتی ہے واسطے نزل ہر مہوم کے شیخ محدث امام امین الدین نے مجھ کو یہ حدیث سنائی اور مجھ کو اسکا تجربہ ہی جو اقل روینا بالسند المتصل الی علی بن ابی طالب قال رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حزیناً فقال ابن ابی طالب صالی اراک حزیناً فقلت هو ذاک یا رسول اللہ قال فربعض اهلک یوذن فاذنک فانه ذواوکل اھم قال علی ففعلت ذلک فزال غمی انتھتے ہیں اس روایت کو کتاب الزاہر تالیف شیخ ابو الحسن بن فرحون مالک بن ہمی دیکھا ہے کہ اونہوں نے اسکو سند متصل روایت کیا ہے اور کہا ہے جریدہ فوجدتہ صحیحاً کما جربہ جمیع رجال سندہ فوجدوا کذلک ولو قد ران احد اطع فی سندہ کان العمل علی التبحر بتالیفی و دیگر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ جو کوئی مجھ سے اس بات کی شکایت کرتا ہے کہ مجھے محبت ہے معاصی سے اور مجھ پر وقوع فی المعاصی غالب ہے اور یہ ادل سخت ہو گیا ہے اور واسطے توبہ کے انشراح صدر نہیں ہوتا تو مجھ کو اسپر بہت رحم آتا ہے اسلئے کہ وہ مثل بیا کے ہے کہ اپنا حال طیب ہے کتا ہے طیب کو پہنچا ہے کہ اسکو زجر کرے اور اس سے نافر ہو بلکہ اسپر صبر کرے اور سادہ حال مرمز کا دریافت کر کے دوا بتائے یہ خلق لوگوں میں نہایت کم ہے خصوصاً اونہیں جو اہل حدت و غیرت ہیں شریعت غرا پر لگن اگر وہ اخلاق نبویہ میں نظر کر کے توبہ کر کے عطا کے ساتھ ملاحظہ فرماتے ایک اعرابی نے حضرت کی مسجد میں موت دیا تھا لوگوں نے اسکو گھر کا حضرت نے فرمایا انما بعثتم مدینین ولم تبعثوا معسرین پھر ایک دلو آپ لیکر محل بولی پر بھاڑا دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک جوان نے اگر حضرت سے کیا یا رسول اللہ انا ذن لے لے لکن نا لوگ چلائے لے کیا کتا ہے فرمایا ٹیپر و ٹیپر و پھر اپنے قریب بلکہ فرمایا کیا تو اس بات کو دوست رکھتا ہے کہ یہ کام تو اپنی ماں سے کرے کہا لایا رسول اللہ وجعلنی اللہ فداک فرمایا اسی طرح اور لوگ بھی اپنی ماؤں سے یہ کام کرنا دوست نہیں رکھتے ہیں بہلا کیا تو اپنی دختر سے ایسا کام کرنا چاہتا ہے کہ انہیں کہا لوگ بھی اپنی دختر وں سے یہ بات کرنا نہیں چاہتے یہاں تک کہ ذکر میں و غلام و بچی کا فرمایا اور کہا کذلک الناس کا یحبونہ پھر اپنا ہاتھ اوسکے سینہ پر رکھا کہ اللہ صبر قلبہ و اغفر ذنبہ و حسن فرجہ اسکے بعد پھر کوئی شے اسکو زنا سے زیادہ مبغوض نہ تھی جافزہ میاطی نے کہا اسنادھذا الحدیث حسن یہ دلیل ہے اسپر کہ جب کوئی معاصی دو الپوچے تو اسکو زجر و نہ کرے اللہ کی صنعت و حکمت میں تامل کرے کہ اگر وہ حمایت بعض عبید کی کرتا تو وہ ہر مخطور میں گرفتار ہو جاتے خصوصاً جسکو اللہ نے خلق خلعت جمال باج حسن

ویکر ایک سنت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں کسی مسلمان کے ساتھ خدایت و غدر نہیں کرتا ہوں بعض علماء کا تجربہ ہے
 کہ ان کے کلمات پشت تک رہتا ہے اور سر قہ و خیانت بھی نہیں کرتا ہوں اور حرام ضرب کے گمانیے بچتا ہوں اور
 ایک امیر کے سامنے اگلے امیر کی بڑائی ذکر نہیں کرتا اگر کرتا ہوں تو ذکر خیر اور سکا کرتا ہوں اور اپنے اصحاب کو طاقت
 سے زیادہ تکلیف اعمال کی نہیں دیتا علی خواص فرماتے تھے بنی آدم اخلاق میں چار طرح ہیں ایک وہ ہیں جنکی
 عقل شہوت و ہوی پر غالب ہے یہ لوگ ملحق ہیں ساتھ عالم لا نگہ کے جیسے انبیاء و اولیاء صالحین و قلیل صالحہ
 دوسرے وہ جن پر شہوت غالب ہے لذت لئے او کو اپنا امیر کر لیا ہے لذات و شہوات مباحہ میں رات دن غرق اب
 رہتے ہیں جیسے مطاعم و ملابس و مناکح کما انشأ اللہ قولہ تعالیٰ سُرُّوْا النَّاسَ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنَاتِ
 اَلَا یہ لوگ عالم بہائم سے ہیں اگرچہ حلال لکھا کہ مباح میں خرچ کریں اسلئے کہ یہ تنعم و اکل مثل کل بہائم کے کرتے ہیں
 انکو چھ ملحق بہائم اسلئے کیا ہے کہ جب طرح بہائم پر کچھ تکلیف نہیں ہے اسی طرح کچھ حرج شریعت میں متعطلی
 و مستمتع پر ان بجاہات کی بہ وجہ شرعی نہیں ہے تیسرے وہ جن پر اخلاق شیطاں کے غالب ہیں جیسے کہ فحش و غل و حقد
 و حسد و کد و غش و خداع و غیرہ یہ عالم شیطاں سے ہیں چوتھے وہ جن میں اذراط شہوت و اتباع ہوی و اخلاق مذمومہ مجتمع
 ہیں و مذکور مال غیر حلال لکھا کہ غیر حلال میں خرچ کرتے ہیں ایسا شخص صورت میں آدمی سیرت میں شیطان شہوت میں
 بہیم ہوتا ہے یہ قسم اربوں اقسام ہے و نحوہ بالذکر من جمعی الصیائر و ظلام السیرۃ و اتخاذ الهوی العاصم
 دون اللہ پھر ہر قسم کے لئے ان اقسام میں سے ادویہ و علل متناسبہ ہیں جنکو سلوک کر لیا و الے جانتے ہیں کہتے
 تھے بنی آدم میں عقل ملائکہ و اخلاق شیطاں و بہائم جمع ہوئے ہیں جس پر شہوت لطف و فوج غالب ہے وہ منجملہ
 بہائم کے ہے اکثر خلق چار طرح سے ملائکہ آدمی شیطاں و بہائم ملائکہ عقل بلا شہوت و ہوی ہیں بہائم شہوات
 بلا عقل ہیں شیطاں عقل شہوات ہیں اس میں آدمی شیطاں میں شہوات عقل غالب ہیں و انکی عمر نہیں اخلاق مذمومہ منقطع
 ہوتی ہے بنی آدم میں جسکی شہوت عقل پر غالب آتی ہے وہ شیطاں میں ملجأ ہے اور جسکی عقل شہوات پر غالب ہوتی
 ہے وہ ملائکہ میں ملحق ہو جاتا ہے غزالی نے احیاء میں لکھا ہے کہ توزیع عبادہ دار آخرت میں چار طبقات پر ہوگی ایک فاضلین
 دوسرے ناصحین تیسرے معذبین چوتھے ہالکین صلیحہ جنکی عقل شہوات پر غالب ہے اہل فوز میں اطفال و مجاہدین
 نجات ہیں جنکی سیدت زیادہ حسنات کم ہیں وہ معذبین ہیں جو کفار ہیں وہ ہالکین ہیں اللہم ارحمنا و احسننا
 ویکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں مجالست ثقلاء پر صبر کرتا ہوں اور اون سے یہ بات مخفی رکھتا ہوں کہ وہ یہ
 جانیں کہ وہ مجھ پر ہمارے ہیں اور جب وہ میرے پاس سے اٹھ جاتے ہیں تو میں اونکی غیبت نہیں کرتا بلکہ اونکی
 بعض محاسن کا ذکر کرتا ہوں شیخ الاسلام ذکر یا انصاری جنکو اپنے پاس ہماری جانتے لاطی لیکھا رہتے اور کہتے
 ضیعت علینا الرحمن فیصلا لا یحیننا شیخ افضل الدین جب کسی فقیر کو دیکھتے کہ اونکے پاس آنا چاہتا ہے تو

لا يخشأ لكره ان شاء الله تعالى والحمد لله على ذلك ٥

الہی بحق بنی وناطہ

کہ بر قول ایمان کنم خاتمہ

اگر دعوت تم رد کنی ورت قبول

من و دوست و دامان آل رسول

و دیگر ایک سنت اللہ کی چھپڑ ہے کہ محبت میری ساتھ عیال کے محبت اخوت اسلامی ہے جب وہ اعمال صالحہ زیادہ کرتے ہیں میری محبت زیادہ ہو جاتی ہے اور جب ان کے اعمال میں نقصان ہوتا ہے تو میری محبت بھی کم ہو جاتی ہے یہ خلق کو گن میں قلیل ہے و لہذا مشائخ نے محبت انسانوں سے بڑھتے قرآن عظیم تحریر کی ہے ہکو چاہئے کہ ہم ان کی محبت طبعیہ سے نکل کر طرف محبت شرعیہ کے آجائیں علی خواص نے فرمایا ہے کہ تو عورت کو خوبصورت سے پہنچ کہ اس کا ہر تجھ عورت بڑھکل کی نسبت زیادہ تر ہے نہ بڑھکل کی محبت تیرے دل میں داخل نہوگی اور زن حسین کی محبت تیرے دلمین ساکن ہو جائیگی بہر حق اوس دلمین آئیے باز رہے گا و شیطان اوس کے اندر اٹھ سے بچے دیکھا ۛ

و دیگر ایک سنت استدلالی کی مجھ پر ہے کہ میں مشائخ عارفین و علماء عارفین سے اونکے جملہ احوال پر طالع لیل کا نہیں پڑتا
ہوں کیونکہ وہ لوگ اکثر فعل بدعت نہیں کرتے میں جو شخص ہر مسئلہ میں اونسے سراط الب دلیل کا کرتا ہے اوس سے جو کثر
فوت ہو جاتی ہے خصوصاً ایسے فعل پر جو ہادم احکام شرع نہیں ہے جیسے تسبیح کرنا سمجھ پر تھنے سنا کہ بعض فقہاء
رکعت پر عریب لگاتے ہیں میں نے کہا اسرسل ہے اور علماء سے استدعا کیا اونکے فدا سے مختلف پائے رسالہ شیخ
جلال الدین سیوطی ہاتھ آیا دوسمین جواز سمجھ کا پایا معلوم ہوا کہ سب سے پہلے سمجھ پر حسن بھری نے تسبیح کی ہے اور
ابو الحسن صوفی نے کہا ہاتھ میں عمر بن علوان کے تسبیح رہتی تھی وہ کبھی اوسکو نہ چھوڑتے میں نے کہا اوستاد یہ کیا بات
ہے کہا جعفر رضی اللہ عنہ تسبیح رکعت تھے میں نے پوچھا تو کہا ہمارے اوستاد حارث بن اسد کے ہاتھ میں بھی تسبیح
تھی میں نے اونسے پوچھا تو کہا میں نے عامر بن شعیب کو اسی طرح دیکھا ہے اونکے ہاتھ میں بھی تسبیح رہتی تھی جب میں نے
سوال کیا تو کہا یا بنی ہذا شیخ کنا استعمالناہ فی بدایۃ امرنا وما کنا بالذی نلکناہ فی نکاحنا امرنا فانما احب
الان ان اکمل اللہ تعالیٰ بلسا قی و قلبی و بیدی و سبحتی انتھی اشعرانی کہتے ہیں فقہا شیخ تدا ولہ التاب
ومن بعد ہذا امرنا غلیر لکیر دنیا بینہم لا ینبغی انکارہ و ہونظید ما و در فی التسمیہ علی الحصى و عقد
الاصابع بالاشاک فافصح ذلک واللہ یتولی ہذا ک

و دیگر ایک سنت اللہ کی محبوبہ ہے کہ مجھے اللہ عز و جل کے حق میں یہ گمان ہے کہ وہ میری دعا قبول کرنا پس گو کہ میں سارے اہل ارض سے خطایا میں اکثر ہوں کیونکہ میں بندہ ہوں نہ خدا ہے سب کے روائے سے کسی دم بھی نہیں پڑتا اور نہ اوس کے صدقہ سے اپنے اوپر کبھی تاواندگی مستغنی ہوتا ہے سفیان بن عیینہ کہتے تھے لا یمنع احدکم من اللہ عا کما یعلمہ من نفسه من فعل القبیح فان اللہ تعالیٰ اکرم اکرامہ و احسن الحسنین *

علیک العلف وخفف علیک الحساب یوم القیامة اور راہ میں اوسکی پشت پر سے اکثر اوڑھتے رہے۔
 ویکر ایک سنت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں ہمیشہ با وضو رہتا ہوں کوئی شے بے طہارت کے نہیں کرتا اور اگر کوئی کام بے وضو
 کرتا ہوں تو اسے مستحضر پڑھتا ہوں اور سوا دہ سے توبہ کرتا ہوں غرض وضو سے تعظیم امر الہی ہے جیسے قرأت قرآن
 یا سنی حدیث و علم یا قنوت و درود و دخول مسجد و ذکر خدا و سعی و قنوت عرفہ و زیارت قبر مطہر منور بلکہ بعض نے واسطے زیارت
 جیسے قبر کے طہارت کو مستحب کہا ہے۔

ویکر ایک نعمت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں نور ایمان و سر یتقان سے یہ مشہور کیا ہے کہ ہمارے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل خلایق
 ہیں علی الاطلاق کوئی شخص اہل سموات و اہل ارض سے کسی مقام میں مقامات ترقی سے مساوی اون کے نہیں ہے
 اس دعویٰ کی دلیل میں وہی شخص توقف کرتا ہے جسکی بصیرت نابینا اور بصارت مثل خفاش کے ہے کیونکہ نور الہی کی نسبت
 کاروشن تر نور تابا ہے وقت نیمروز کے ہے ۹۰ میں ایک شخص نے طلبہ علم سے انکار آپ کے فضل کا اور رسول پر کیا
 تمنا اور ۹۱ میں ایک شخص نے ابراہیم علیہ السلام کو آپ پر فاضل بتایا تھا علماء اور محدث نے انتہا کر کیا اور دونوں شخصوں
 پر تالیف مستقلہ سے رو کیا وقد قال صلحہ لا تحقروا امتی علی ضلالہ واللہ اعلم۔

ویکر ایک انعام الہی مجھ پر ہے کہ وضو نہایت وقوات و غیرہ میں مجھ کو دوسو نہین ہوتا ہے حالانکہ میں اتنا تو سرع
 کرتا ہوں کہ اس حد تک موسوسین نہیں پہنچتے ہیں یہ نعمت اللہ کی مجھ پر بہت بڑی ہے اسلئے کہ غالب مردم
 میں دوسو عام ہو گیا ہے یہاں تک کہ بعض لوگوں نے وضو کرنا و نماز پڑھنا چھوڑ دیا اور کہا کہ ابھی وضو صلی
 بدو لا قرآنہ اقرہا کشف لانی رحم نے اس جگہ بیان احوال موسوسین میں بسط مناسب کیا ہے حاجت ذکر کی سبک
 نہیں ہے یہ سوسو طر فے خناس و سواس کے ہوتا ہے تاکہ آدمی عبادت فرض و نفل سے باز نہ رہے اور گمراہ ہو جائے۔

ویکر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں جب کسی شخص کو عیسیٰ بن رب عروجل کرتے دیکھتا ہوں تو اوسکو حقیر نہیں
 سمجھتا کہ یہ کہ اللہ مجھ کو اس کے سوا خاتمہ پر مطلع فرما لے جس پر وہ مسبوٹ ہوگا جب تک مجھ کو اس پر اطلاع نہیں ہوتی تب تک
 میں اس کا احتقار نہیں کرتا اور نہ اعتقاد اصرار کا ہوتا ہوں بلکہ یہ کہتا ہوں کہ شاید اس نے توبہ کر لی ہو اور شاید
 معصیت اوسکو حضرت نکر سے اسلئے کہ اللہ کو اوسکی عاقبت امر میں اعتناء ہے شیخ ابن عربی نے کہا ہے ایا کہ
 ومعادات اهل لا الہ الا اللہ فان لہم من اللہ الولاية العامة وھو وليا اللہ وان جاءوا بقرایین
 لا یرضی خطایا لا یشیر کون باللہ شیئا فان اللہ یلقاھم وصالھا مغفرة ومن ثبتت ولایتہ صرحت
 عاقبتہ الخ علی غرض نے کہا ہے لا تعادوا احدا بالامکان والکفر اعلیٰ فعلہ لا عینہ بخلاف من لم یعلم
 اللہ علی سوء عاقبتہ فاکفر هو عینہ قال ولس فکاک الا لشک فکبر عنہ کما فعل خلایا علیہم
 تحلیل علیہ السلام فی حوائجہ انتھلی با علم فکاک ترشد۔

اوسے کہ چلے جاتے اوسکی آنکھوں سے چھپ جاتے اس طرح شیخ امین الدین جب کسی ثقیل کو جان غمیری میں آتے دیکھتے
 اوٹھ کر اپنے گھر میں چلے جاتے اور کہتے اندہ يحصل لی بجا المستند تلم فی باطنی لا اطمینة انتھی سیوطی نے ایک تالیف
 میں اخبار و آثار ثقل جمع کئے ہیں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جب کسی شخص کو ثقیل پاتے کہتے اللہم اغفر لنا ولداہرنا
 ملیب شامی نے کہا ہے ہم نے اپنی کتاب میں پاپا ہے ان مجالس التفتیل محلیں ورح سفیان ثوری نے کہا ہے
 مجلس میں اگر دس نفس ہوتے ہیں اور ان میں ایک ثقیل ہوتا ہے تو وہ سب پر راجع ہوتا ہے اور مجاہد سب
 ہماری ہو جاتے ہیں اعش نابینا ہو گئے تھے کیسے نہ پوچھا کہ اللہ نے اس کے عرض ٹھکرایا دیکھا کہ میں اب کسی
 ثقیل کو نہیں دیکھتا ابن ابی عتیق جب کسی ثقیل کو دیکھتے اپنی آنکھیں بند کر لیتے کہ اوس کو نہ دیکھیں ابن عبد ربہ نے
 عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت فاذا اطعمتم فانکثروا حق میں ثقل کے نازل ہوئی ہے حال میں جس نے
 کہا ہے مرقثیل یا ثقیل سے بھی زیادہ ثقل ہوتا ہے اس لئے کہ ثقل انسان ثقیل کا دلہر ہوتا ہے اور ثقل یا کا دل اور بدن
 دونوں پر ہوتا ہے حاد بن مسلمہ جب کسی ثقیل کو دیکھتے کہتے ربنا اکشف عنا العذاب انا موصونون اسمعی کے پاس
 ایک آدمی بیٹھا اور دیر تک جارا ہوا دوسے کہا علی قدامیجیر تک کہ انعام اور سے کہ اقل ثقل تک کہ ثقل فوق
 الثقل کہا میں جاتا ہوں کہ الوجل ثقل الوجل یا حبیل اص حبیل فوق حبیل ابن الانباری نے ایک ثقیل کو
 دیکھا کہ اگر آدم علیہ السلام غیب دان ہو سکتے تو کہی اپنا لطف عوار میں نہ کہتے بلکہ او کو نکال دیتے دیر سے سبب
 اس شخص کے لکن او کو معلوم نہ تھا کہ یہ شخص اوسے پیدا ہو گا شاید اس کی ثقل کی وجہ سے او کو ہر طرف سے علماء کا
 کلام حق میں ثقل کے بہت ہے وما ذکرک لک الا لتعرف ان من تجل مجالس التفتیل او اخفی عنہم احد کہ
 ثقلہم فھو من اوسع الناس خلقا فتنب لذلك ترشد لفظ ثقیل دونوں کو شامل ہے ایک وہ جو سخت فرائز
 ہو دوسرے وہ جو بلیس میں جم جائے دیر تک نشست کرے واللہ تعالیٰ اعلم

باب فی جملة نری من الاحیاء

ایک انعام الہی مجاہد ہے کہ میں جس اوٹھا گیا ہے وغیر ہر سوار ہوتا ہوں او سپر بہت شفقت کرتا ہوں اور ہاتھ
 میں کوڑا نہیں لیتا کہ شاگرد علیہ قدرت نفس میں اوس کو چابک مار بیٹھوں اور نہ اوس کو گالی دیتا ہوں اور نہ او سپر بد وعا
 کرتا ہوں اگرچہ وہ مجھ کو زمین پر گرادے اور ٹھوکر کھائے علامہ جلدیش ان اللہ کتب الاحسان علی کل شیء
 شیخ الاسلام نے کہا ہے اس میں شک نہیں کہ طاقت سے زیادہ دابہ پر لاؤنا اور سفر میں فوق طاقت چلانا اور نا
 حرام ہے اسی سے سب پر اغیث بھی ملتی ہے کہ اوس سے بھی نہی آئی ہے شیخ افضل الدین طریق مکہ میں جس محل سے
 سوار ہوتے کہی اوس کا منہ اور کبھی اوس کا پاؤں چومتے اور کہتے جزاک اللہ عنی خیرا واصلک بالقوة وکثر

بجسے کہ انہم کیوں روتے ہو شاید تہنہ یہ گمان کیا ہے کہ بچے آخرت کو دنیا کے ہاتھ فروخت کر ڈالاطب نفساً وروحاً
 ہذا ہذا یا خیر اسان وھذا یا مصر تجائی من اقصی البلاد اور حضرت صلعم بھی لیتے تھے اور قلعہ پیر دیتے میرے
 لئے تین سو ملعت خراسان سے اور تین سو ملعت قباطی مصر سے آئے ہیں اور اتنے ہی غلام میرے پاس ہیں وہی
 کھا اھدیہ منی الیک اور میرے ان مسافروں میں پانچ روپہا ہیں جنکی میں ہر سال زکوۃ نکالتا ہوں تم نصف دینار میری
 طرف سے دین لیاؤ میں نے کہا تم اور میں دونوں مروت ہیں میں کچھ اسلئے نہیں آیا ہوں امام نے تیس فرمایا اور کہا بیت
 الا العلم جب میں مکہ کو آئے لگا ہوا میرے پیادہ پانچ ہند پانکے میں عرض کیا کہ آپ سوار ہو لیں فرمایا استسجی
 من رسول اللہ صلعم ان اطامکان قد صدحنا فذر ابقی شافعی کہتے ہیں میں نہایت خوش ہوا اور میں نے جان لیا
 کہ وہ دستور اپنے دوع پر ہیں اور نکالتوی کہ نہیں ہوا اور کثرت مال واسطے علماء کے جمال ہے کچھ اور نکو مضر نہیں ہوتی
 ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر انہوں نے مجھ کو بہت سامان دیا میں نے مکہ پہنچ کر وہ سامان اپنے بنی محمد پر تقسیم کر دیا ان کے
 کئے سے تاکہ میں اپنے رفقاء کو دن مالک کو حیب یہ خبر پہنچی اس بات کو مجھے بہت پسند کیا اور مجھ کو کمال بھیجا کہ میں
 اتنا ہی مال ہر سال تمکو بھیج دوں گا چنانچہ وہ ہر سال اتنا مال مجھ کو بھیجتے کہ مجھ کو گیارہ سال تک کفایت کرتا تھا باہم
 مرگے انھیں چھ تنگ ہو گیا میں مصر میں آیا اللہ نے ابن عبدالحکم کو مومن اور نیکو دیا وہ مصر میں سا اچھے میرا دوست تھے
 تھے انتہی شرفی کہتے ہیں تو سمجھ لے کہ ناموس علماء بغیر اتساع دنیا کے مثل ملوک کے تمام نہیں ہوتا جس طرح پاشا
 اپنی لشکر صرف کرتا ہے اسی طرح عالم اپنے طلبہ علم پر خرچ کرتا ہے اور جس طرح لشکر حافظ دین اسلام کا عہد و نظام ہے
 ہوتا ہے اسی طرح طلبہ علم حافظ عہد و باطن سے ہوتے ہیں اور کمال دین حاصل نہیں ہوتا مگر ملوک و علماء سے اس طرح
 امام شہب صاحب مالک بڑے وسیع الدنیا تھے معیشت اور فنی مثل معیشت ملوک کے تھی اور امام لیث رضی اللہ عنہ کی
 جائز میں بلا چیز نہ مصر سے خرچ اور کا ہر سال ایک لاکھ دینار آتا تھا معذ اللہ بھی اور زکوۃ واجب نہیں ہوئی امام فخر الدین
 رازی کے پاس ایک ہزار ملوک تھے سوا جواہری و خدم و خیل کے سو جب کوئی عالم توسع دنیا و دالیں و مرکب دنیا
 میں شاہ امام مالک وغیرہ علماء سابقین کے ہوتے تو اوپر اعتراض کرنا جہل ہے کیونکہ اولیاء و علماء اقدام رسل پر
 ہوتے ہیں کوئی رسول و ولی و عالم الدار تھا اور کوئی بے مال جیسے سلیمان و عیسیٰ علیہما السلام و سید عبد القادر جیلانی
 شیخ فہیم و ابیہم بن ادہم و شیخ احمد زہرہ فکوا احد منہم قائم بر تہرہ کو حاصل فیما لا یضر سعة الدنیا
 علیہ ولا ضیق قہار

جو فقر اندر لباس شاہی آمد	بتدبیر عمر عبید اللہی آ -
سید محمد علی و سید محمد علی خیمول مسوم پر سوار ہونے ثیاب نفیسہ پہننے دنیا پاس انکے بغیر سوال کے آتی تھی اور انہوں نے کہی طلب دنیا میں کوئی ذلت اختیار نہیں کی ولند احمد	

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر کوئی مست مسجد میں آجاتا ہے تو میں اس کو نہ گالی دیتا ہوں نہ مارتا ہوں بلکہ میری
 اسکی اخراج میں ہر نفی و رحمت کرتا ہوں اس طرح سے کہ میں مسجد میں قیامت نہ کر دے مسیح علیہ السلام فرماتے
 تھے تم کسی کو عار گناہ کا نہ دو کیونکہ لوگ دو طرح ہیں ایک مبتلی دوسرے معافی سواہل بلا پر رحم کرو اور عافیت پر
 اللہ کا شکر بجالاؤ انتہی شیخ عبد القادر جیلانی رحم نے ایک شخص کو اوائل سگی میں متامل دیکھا اسکی طرف نگاہ کی اور نے
 کہا امی عبد القادر اللہ قادر علی ان یقل الیك مالی شیخ نے سرنگون ہو کر اللہ کا شکر اپنی عافیت پر کیا
 اس سے معلوم ہوا کہ مست کو بوجھو کے سکر سے پاس حاکم کے پکڑ کر لیجائے احتمال ہے کہ اس سے توبہ کر لی ہو
 کہ جب توجھو عمار کی اونکے گہروں میں جہانک کر کرنا چاہئے مع محتسب یا درون خانہ چہ کارہ بعض طریق حدیث
 نہال میں آیا ہے کہ اس سے ایک مرد کو پاس اپنی بی بی کے دیکھ کر حضرت سے شکایت کی فرمایا ہلاستہ تشبہ
 ایک شخص نے ابن عمر سے کہا میرے ہمسایہ اپنے گہروں میں شراب پیتے ہیں میں اونکی نصیحت سے عاجز آیا وہ کسی طرح
 توبہ نہیں کرتے میں چیرا سی لگا کر اوکو بکڑوا دوں گا کہا لا تفعل و دم علی نصیحت لہو انتہی فاعلم ذلک و ارجو
 الخلق فان من لا یرحمہ اللہ یتولی ہذاک و ہو یتولی الصالحین *

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ اگر پاس علماء کے استغفار و وظائف دنیا کر رہے ہوتے ہیں تو میں اونکو کھربیت
 نہیں سمجھتا مسئلہ کہ یہ شایا تالیف ناموس علم میں امام شاطبی کہتے تھے لا ید للعالم من مال و جلا حتی لا یدل لاجل
 من الخلق و لا یحتاج الیہ انتقل امام شافعی جب عراق میں گئے محمد بن حسن سے ملاقات ہوئی اونہوں نے
 ایک خچر محلی مذہب واسطے سواری کے بھیجا جب یہ اونکے گہر پر پہنچے ابواب عراقیہ و دہلیہ منقوش زبر و سیم پائی
 محمد بن حسن نے کہا لا یر و عاک ما لایت فما کھوا لامن حقیقہ حلال و مکسب و اخر جہر کوۃ مالی کل سنة
 و ما لمن ان اللہ یطالبہ فیہ و نعوذ لال للرجل لیسر بہ الصدیق و یکمد بہ الاعد و یہ لکبر
 دینار کا خلعت دیا جب بخصت ہوئے تو تین ہزار درہم دے لے اور کہا کہ تم چاہو تو نصف مال میرا مانگ لو امام حجاز
 نے انکار کیا امام مالک پر اللہ نے اسقدر دنیا کی وسعت کی تھی کہ تین سو چار ہزار درہم نہ دیکھ لے تھے تمام میں
 ایک رات نوبت اوکلی اتنی شافعی کہتے ہیں جب میں مدینہ کو گیا میں نے نماز عصر کی ہمراہ امام مالک کے مسجد میں پہنچے
 دیکھا تو ایک کرسی لوسہ کی وہاں پر تھی جس پر قباطی کا گدلیہ تھا اور اوپر چہرے سے لالہ اللہ محمد رسول اللہ کا تھا
 گرد کرسی کے چار سو یا زیادہ دفتر تھے اسے میں امام مالک بلب البیہ صلا سے آئے مسجد میں خوشبو دینے عطر کی پھیل گئی
 چار شخص اس انڈا کو اٹھائے ہوئے تھے جب قریب کرسی کے آئے سارے حاضرین اور ٹہکڑے ہوئے وہ کرسی
 پر بیٹھے اور علم میں کلام کرتے رہے جب کرسی سے اترے میں نے اور ٹہکڑا کر اوکو سلام کیا مجھ کو اپنے صدر سے لگایا اور
 میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گہر لائے میں نے انکا گہر اول کے سوا پایا جسکو میں نے قبل رحلت عراق کے دیکھا تھا میں نے روئے لگا

شعرائی ذات ہیں فعلیات یا اخی بالمواظبۃ علی ذلک وامثالہ ولا تصل من خلیرتی شمر ذلک سرور
وہ القیامۃ والجمہ للہ سب العلمین *

دیگر ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اگر ام لوگون کا موافق او کی سنانل کے ساتھ دل نفس کے کرتا ہوں کیونکہ سنگ
سب کے کم درجہ میں ہونگے اس خلق کی رعایت کمتر لوگ کرتے ہیں غالب لوگ تعظیم مطالب ثیاب و نعمت کی کرتے ہیں
سفیان ثوری اکیلا واسطے ایک شخص کے کٹرے ہو گئے یہ اسکو پہچانتے تھے اس کے پاس ایک اور شخص تھا وہ بھی کٹر
ہو گیا تقلید السفیان اسون نے کہا تو کیوں واسطے اس شخص کے کٹر ہو گیا تو اس کے حال کو پہچانتا ہے کہ نہیں
میں تھا کٹر ہو گیا ہوں فرمایا لا تفعل مثل ذلک بعد الیوم انتھی ابن عربی کہتے ہیں تعرف مراتب الناس
عن اللہ بطریقین احداہما الکشف والثانیۃ بالکفر طاعانہ وما عدل ہذین الطریقین فهو ضرر
وہب انتھی یا قوت عرشی نے کہا ہے ینبغی للفقیر ان یعظم الناس بحسبہم فی الباطن لا بحسب
شیخ ابو العباس مرسی واسطے عاصمین کے بہ نسبت بعض مطیعین کے اکثر کٹرے ہو جاتے پوچھا تو کہا کہ
مطیع سے عرفنس و کبر نمایاں ہوتا ہے اور عاصی سے ذل نفس و احتقار اسلئے ہر کسی کے ساتھ مطابق اس کے
باطن کے معاملہ کیا جاتا ہے فاعلم ذلک ترشد *

دیگر ایک منت اللہ کی مجھ پر ہے کہ میں تنظیم فقیر خاں الذکر مستقیم الحال کی بہ نسبت فقیر مشہور بالکرامات کے زیادہ
کرتا ہوں اسلئے کہ زیادہ نتائج نہیں ہے یہ تو دار تکلیف ہے ہر شخص اور میں مشغول بنفسہ ہوتا ہے اسلئے کہ
مطالب بارادار تکلیفات کتاب و سنت ہے وہ کب طرف وقوع کرامات کے اپنے ہاتھ پر التفات کرتا ہے یا طرف حق
مردم کے منتفت ہوتا ہے بلکہ وہ تو موطن روح سے ہر اکتا ہے جس موطن میں اسکی تعریف کرتے ہیں وہاں سے حلیت
ہوتا ہے اور جہان اسکی ذمہ کجاتی ہے وہاں قیوم رہتا ہے نسال اللہ العافیۃ *

دیگر ایک منت خدا کی مجھ پر ہے کہ میں اپنے نفس کا شہود بخلاف حصہ کے علی الدوام کیا کرتا ہوں کیونکہ میرا حال وہ
حال سے خالی نہیں ہے یا میں معصیت میں ہوں تو یہ امر ظاہر ہے یا میں طاعت میں ہوں تو حصیان میرا
اوس میں بھی میری تقصیر ہے کہ میں بدل نفس ریاضت میں نکلیا یہاں تک کہ مشغوع و حضور مجھے ترک ہو گیا شیخ
افضل الدین کہتے تھے واللہ ما اخرجت نفسی عن الفاسقین فی ساعۃ من لیل او نھا رسیۃ کہ اکیونکر
فرمایا متق لغت میں بمعنی خروج ہے سو جو شخص سنت محمدیہ سے ایک بالشت بہر کسی مائل و طبع و کلام نور و مہم
حق و صالح خلق میں خارج ہوتا ہے اوسپر نام فسق کا لگتا ہے اور سالم اس سے عزیز تر کہ برت امر سے ہے متجدد
نہ ولا یسی *

دیگر ایک انعام خدا کا مجھ پر ہے کہ اگر کوئی شخص مجھ کو طریق صوفیہ سے نفی کرتا ہے اور کہتا ہے کہ فلان شخص اہل طریق

سیری جاگہ کا خراج ہی اس تاریخ میں قریب سو لاکھ روپیہ سال کے ہے اور عواش اولاد کی ۳۳ ہزار سال ایک ذریعہ
 کہتے تھے اللہ ان سے عبادت الٰہ لا یصلحہم الا الغنا اور حدیث میں آیا ہے اللہ ان سے اللہ ان سے اللہ ان سے اللہ ان سے
 والغنی اور حضرت ابوب علیہ السلام نے کہا تھا لا غنی فی عن بس کثرت یہ بحث کہ غنا افضل ہے یا فقر اور غنی شکر
 افضل ہے یا فقر صابر کتاب اوائتہ السکر میں تفصیل لکھی گئی ہے فرما جعہ تری العجب +

ویک ایک انعام الٰہی مجھ پر ہے کہ میں محاسن علماء و صاحبین و سائر مسلمین کو دیکھتا ہوں اور ان کی رؤیت ظاہر اعمال
 پر اعتماد کرتا ہوں اور عرض حکم کا اون کے باطن پر نہیں کرتا مگر ساتھ خیر کے اسلئے کہ اللہ نے ہر کوئی کلف بحکم علی البواطن
 نہیں کیا ہے یہ بات تو خاص ساتھ علیم بذات الصدور کے ہے نفستوا نفوسکم متحد و ہا لا تقدر علی العمل بکل
 ما قرأت فلما تقدروا نفوسکم فاعذروا غیرکم و بالجملة نہا من احد من الامم یعمل عملا من الاعمال
 الا ولله تعالیٰ علیہ فیہ الحجۃ من جمیع تفصیلا فیہ حتی الصوم والحج والجمہاد والاعمال المعروف
 والضحی عن المنکر والنجار و سبک و المذینہ والنزہد و سائر مقامات الطریق کہا ہوا مہبوط و رفیع
 المہلکات من کتاب الاحیاء فرما جعہ واللہ یتولی ہذا ک +

ویک ایک نعمت خدا کی مجھ پر ہے کہ جن اعمال پر اللہ نے زیادات عمر یا رزق یا موت علی الایمان کو معلق کیا ہے
 میں ادباً مع اللہ تعالیٰ اون اعمال کو بجالاتا ہوں عمل کرتا ہوں پر ترک نہیں کرتا اور یہ نہیں کہتا ہوں کہ اگر اللہ کے علم
 میں زیادات عمر یا رزق یا موت علی الایمان کی سابق ہو چکی ہے تو لا محالہ واقع ہوگی جس طرح کہ حدیث مدعی طریق
 بلا شیخ یہ بات کہہ دیتے ہیں کہ یہ غایت درجہ کا جمل ہے اللہ نے ترتیب اسباب کی مسببات پر کی ہے اور ساری
 خلق پر رقی اسباب لازم کیا ہے کسی کو نہیں پہنچتا کہ وہ اون اسباب سے خارج ہو بلکہ بندہ کا ادب یہ ہے کہ ہمراہ
 امر سید کے دوران کرے مگر سید کے کہ میں تم کو نہ بخشوں گا مگر جبکہ تو کو نہ دلاؤ گا کیسے کہ بندہ کو بچا ہے کہ وہ یوں کرے
 کہ تو مجھ کو بے اون کلمات کے کہے بخش دے و حق علیہ ابو اور لیس غولانی خضر علیہ السلام سے اور خضر آخر حضرت صلوات
 راوی ہیں کہ جو شخص نماز صبح پڑھ کر توبہ الکرسی و امن الرسول تا آخر سورہ اور شہد اللہ اند لا الہ الا ہو
 بغیر حساب پڑھے گا تو اللہ اس کو ایمان پر لایگا اور بجا حب بستان العارفین نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ
 میں نے حضرت سے پوچھا کہ وہ کیا چیز ہے جو بندہ پر ایمان کو محفوظ رکھے فرمایا من احب ان اللہ یحفظ علیہ الایمان
 حتی یلقاہ یوم القیامۃ فلیصل کل لیلۃ بعد سنة المغرب رکعتین یقر فی کل رکعة فاتحہ
 الكتاب مرق و سورۃ الاخلاص ست مرات و قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس مرق
 ویسلم منہما فان اللہ تعالیٰ یحفظ علیہ الایمان حتی یوافی بہ یوم القیامۃ سزا د فی روایتہ اخری
 انہ یقر انا انزلناہ و لیلۃ القدر مرق قبل قراءۃ قل هو اللہ احد فاذا سلم سبح اللہ عشرين مرة

باب فی حیلہ آخری من الاخلاق

ایک منت اللہ کی محبت پر ہے کہ اگر کوئی حاکم مجاہد ہے مگر من یا رنق یا داویہ میں کچھ منازعت کرتا ہے تو میں مجاہد ہو کر
 کے اوسکو دیدیتا ہوں خود اوسکے مقابلہ میں کہ ابھن نہ کسی وکیل کو اگر دن ہوا نا یا امور الدنیا دوسرے میں
 اسم اعظم آئی جانتا ہوں لکن اذ با مع اللہ اوس میں تصرف نہیں کرتا تیسرے کے کہ افاضت خیر الیس میں کرتا ہوں ایک
 خلق کو پھر کو اپنے لباس پہنا یا جنگی گنتی سوال اللہ کے کوئی نہیں جانتا چوتھے اللہ نے مجھ کو غالب اوقات میں صاحب الہام
 صیح کیا ہے پانچویں میں بغیر علم کے کئیات صفات میں غرض نہیں کرتا چھٹے میں آپکو دعویٰ رادوت میں کاذب جانتا
 ہوں چہ جای دعویٰ مشیخت کے ساتویں جو کوئی مجھ کو کچھ نصیحت کرتا ہے میں آپکو اوسکی نصیحت سے مستغنی نہیں جانتا
 آٹھویں میں کسیکو نصیحت نہیں کرتا جب تک کہ مجھ پر بات تحقیق نہیں ہوتی ہے کہ وہ اوس میں گرفتار ہے تو میں
 کسی کی طرف نسبت نقصان کے بعد اوسکے توبہ کو لینے کی نہیں کرتا دسویں یہ کہ جب کوئی مجھ کو نصیحت کرتا ہے تو میں اپنے
 نفس کو بچاتا ہوں کہ میں اہل خیر سے ہوں یا اہل شر سے گیا رہوں میں اپنے اعمال میں شہود علی کا کرتا ہوں بارہویں
 ہفتہ غفلت اس کتاب میں بیٹے ذکر کرتے ہیں اللہ نے وہ سب مجھ میں جمع کر لئے ہیں +

خاتمہ فی حیلہ بحسن الحن و البلایا

ایک منت اللہ کی محبت پر ہے کہ میں بعد اذان کے تحمل بلایا وادی پر مبارک کرتا ہوں طرف شکر خدا کے جب کوئی انسان
 مجھ کو کہتا ہے و تحمل البلایا و المحن و عدم مقابله الناس بالاذی من اعظم اخلاق الرجال علی عمر
 قولے سے لا بد لاهل اللہ تعالیٰ من عد و یؤذیہم فان صبروا كانت لہم الامامة و دلیلنا قولہ تعالیٰ
 و جعلنا منہم ائمة یہدون باہرنا ما صبروا فاعلموا مقام الامامة لا بعد مبالغتهم فی الصبر
 و تحمل الاذی ایک جماعت صحابہ و تابعین و خلفاء راشدین و من بعد ہم ہمہ ہمارے عصر تک کیا کیا قتل براہ ظلم و
 وعدوان واقع ہوئے اذیت ابران و اعراض و اسوال کا تو کچھ ذکر نہیں ہے ہنگوا و کلی اقتد کرنا چاہئے ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ مسموم ہمارے عمر رضی اللہ عنہ کو ابو لولؤ غلام منیرہ نے کمر میں خنجر مار کر زخمی کیا مقتول ہوئے عثمان رضی اللہ
 عنہ گھبرین بیٹے صفیہ پڑھ رہے تھے اوزکا حاکم و کر کے سنگسار کیا وہ جامہ خون آلودہ میں مدفون کئے گئے
 علی ابن ابیطالب کا بن ہجوم نے تلوار مسموم سے پیشانی پر زخم دیا وہ اوس میں مقتول ہوئے پھر وہ بعد موت علی کے
 مارا گیا حسن بن علی کو اوزکی زنجیر نے باغرا جماعت معاویہ نہرو یا اوس سے یہ وعدہ تھا کہ معاویہ تجھے نکاح کر لینگا
 مگر اوزہوں نے پھر نکاح نہ کیا حسین بن علی کو تیروں سے مارا سترن سے جدا کیا اور لاش مہا کہ کو گھوڑوں سے پھاڑا

سے نہیں ہے اور اسے کچھ بھی ذوق اس راہ کا نہیں پایا ہے تو میں متکبر نہیں ہوتا ہوں اسلئے کہ مجھے معلوم ہے کہ میں اس حال سے جو میرے سلف صالح تھے جیسے زہد و خوف و ورع دور ہوں ہاں اگر فرضاً میں اس بات کا جو کیا تھا تو اسے میرے افعال و اقوال کو مذہب میرا پایا اسلئے یہ ایسا کتنا ہے حسن بصری و ابراہیم نخعی وغیرہ کا جو کوفی کہ کتاما نقول و کذا یا اقفیہ تو وہ کہتے واللہ ان زما کا احاد مثلی بنیادی فیہ بالفقیہ لہذا ان سہو انھلی کیسے بنیدرج سے ایک مسئلہ تصوف کا پوچھا تھا کہ اہل علم طوی بساطہ من صند ثلاثین سنتہ والنا شریکون فی حواشیہ انھلی علی خواص لئے کہا ہے دیکھو تو کبھی مطالعہ کتب قوم اور معرفت مصطلح کا اور کئے الفاظ میں کہ یہ اعتقاد نہ کہ تو صوفی ہو گیا ہے تصوف تو تخلق ہوتا ہے ساتھ انکے اخلاق کے اور معرفت ہے ان کے استنباط طریق کی واسطے سادے آداب و اخلاق کے جتنکے ساتھ وہ متحلی ہیں کتاب و سنت سے بعض لوگ رسالہ قشیری و احیاء العلوم کا درس علم تصوف میں دیتے ہیں اگر کوئی اوشے کہے کہ تم شرح کتاب ابی شجاع فقہ میں مثلاً لکھو تو وہ ہرگز اس کو عمل نہیں کر سکتے کلیف یدعی طریق الولاية هذا غلط نظر اھل انھلی *

باب فی حمدہ آخری من الاخلاق

ایک انعام اتنی مجھ پر ہے کہ میرے طعام میں لذت ہوتی ہے حالانکہ او میں نہ گوشت ہوتا ہے نہ گھی جسطرح کہ اکابر اولیاء کے طعام میں لذت ہو کرتی تھی مثل طعام الملیث و امام شافعی وغیرہا کے دوسرے یہ کہ میرے زائقہ میں لذت و فراغت قرآن و حدیث اور ذکر اللہ کا علی الاتصال رہا کرتا ہے اور رزق زاد یہ کا طیرہ جایا کرتا ہے میرے یہ کہ میری چاروں بی بیان نہایت صالح ہیں زینب و حلیمہ و فاطمہ و ام حسن اور اگر مصلح زوجہ کی منت نہ ہوتی تو اللہ نہ کیا علیہ السلام پر یہ منت نہ کرتا و اھلحنا کہ زوجہ مستحکم اس اصلاح کے یہ ہے کہ وہ ایک دم بلا غسل جنابت کے نہیں بیٹھتیں اور بجز عذر حین یا نفاس یا نشیان کے نماز دیر کر کے نہیں پڑھتی ہیں حتی کہ سفر حجاز میں بھی آتی جاتی اور نہ قیام طیش شک کرتی ہیں اور نہ کسی عرس و جمعیت میں شدت حیا کی وجہ سے جاتی ہیں چوتھے یہ کہ جو فقر از رویہ میرے مشتعل بعلم و قرآن و ادب و اور اور رہتے ہیں میں ان کی خدمت خود اپنی ذات سے کیا کرتا ہوں پانچویں یہ کہ جو فقر از صدقین طالب الہدیک آخرت میرے پاس راقامت رکھتے ہیں منجھو اور لئے محبت ہے چھٹے یہ کہ میں کسی مال و وقف یا ہدیہ پر اعتماد نہیں کرتا نہ کسی مخلوق پر سو اللہ پاک کے ساتویں یہ کہ میں لطیف خاطر ہوا یا ایامی و غلطہ کو واپس کر دیتا ہوں آٹھویں یہ کہ میرے اخوان فلوں لیکر کسی قبر پر یا لوگوں کے گھر وں میں قرارت نہیں کرتے اور نہ میں طعام تعزیت کھاتا ہوں نوین یہ کہ میری مجالست اللہ و رسول کے لئے کثرت سے ہوتی ہے مجلس کو درود شریف میں مشغول رہتا ہوں * *

ہشت ہجرت کو قتل کر دیا تھا قریب تیس ہزار نفر کے قتل کئے اور اسی قدر نساہ و اطفال کو قید کر لیا پھر خلیفہ قاہرہ باند قتل
 ہوئے اور انکی لاکھوں سلاخی آگ کی پھیری مارتے دم تک اندھے رہے حالانکہ عروال بے نہایت رکھتے تھے اور انکے
 گھر میں دس ہزار خادم خفی تھے اور ایک ہزار اہل و بقر کی اور پچاس ہزار بکری کی قربانی کرتے پھر سترقی باندین مقتد
 کی لاکھوں سلاخی پھیری اور قید خانہ بغداد میں انکو محبوس کیا اور میں جو بیس برس کے بعد مر گئے انکے وقت میں ملک
 روم نے ایک منبیل جو کنیسہ رہا میں بتی اٹھنے اس وعدہ پر طلب کی تھی کہ ہم دس ہزار قیدی تمہارے رہا کر دینگے
 چنانچہ انہوں نے وہ منبیل انکو بھیج دی اور اسے قیدی چھوڑ دئے کہتے ہیں کہ اس منبیل سے مسیح علیہ السلام
 اپنے روی مبارک کو مسح کیا تھا پھر خلیفہ مستکفی باند پر هجوم کیا وہ تخت پر اپنے دار الخلافہ میں بیٹھے تھے اور انکا
 پادشاہ روم نے انکو دیکر زمین پر گسیٹا پھر لاکھوں سلاخی پھیری وہ مر گئے یہ کام دیکھ کر ابن خلدان نے ذکر کیا ہے کہ جب
 پادشاہ روم نے انکو دیکر جنگ کی دمی تو انہوں نے واسطے قاصدین پادشاہ کے اپنا لشکر طیار کیا کہ انکو دیکر ان
 چنانچہ ایک لاکھ ستر ہزار لشکر میدان میں صف کش ہوا اور غلمان کہہ بن زرین لگا کر انکے اسی طرح خدم و خصیان
 اور دیباں کھڑے ہوئے یہ سب سات سو دیباں تھے اور دار الخلافہ کو آراستہ کیا ستور و لبسط سے ۳۸ ہزار پردہ دیباچ
 پہنے لگائے اور ۲۲ ہزار فرش بچھائے بنگلہ آرائش کے ایک درخت سونے چاندی کا بھی تھا جسکی اسٹارہ شاخیں
 تھیں اور پتی سونے چاندی کی تھیں وہ شاخیں حرکات موضوعہ کے ساتھ متماثل تھیں اور ان اعضاء پر طیور
 زرد ویم بیٹھے تھے اور تھیں ہوا جاتی ہر پرندہ اپنی اپنی زبان میں آواز کرتا فلفلفی اخی ما وقع لہ بعد ہذا الفتح
 وانما ذکر تلک ذلک اعلام تلک بان شد البلاء لیکن حل ملوک الدنیا واکابرہا لشدة نعیہم ورفا
 خلیفہ طائع لاکھوں مہر و لکر کے قید کیا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور انکے ایام ولایت میں شہر میں ایک طائر بحر عمان سے
 بغداد جہت قیل کے نکلا اور ایک ٹیلے پر جاؤ و بگمہ تھا بیٹھ کر آواز فصیح بولا قد قرب الکھضرین دن تک یہی آواز کرتے
 اور یامین اور کغائب ہو گیا ۳۹ میں ابو تمیم عمر بن بادیس آیا مصر لے لیا نام طائع لاکھ کا خطبہ سے نکال لاکھ خلیفہ
 مسترشد باند پر شہر آدھی باطنی کی چڑھائی اور سکاکین سے انکو زخمی کیا سا را بدن چیر پھاڑا لاکھ وکان کاٹ ڈالے پھر
 لوگوں نے اوان باطنیہ کو بکڑ کر آگ میں جلادیا خلیفہ راشد باند کو بعد عقاب کے حبس میں قتل کیا وہ مسدود الفرج پیدا
 ہوئے تھے اور انکے باپ نے حکم کو جمع کر کے فوج مفتوح کرائی یہ پہلی بلا انکو پہنچی تھی خلیفہ مستعصم باند آخر خلفاء
 بغداد میں مہم سست وزیر سے انکو قتل کر لیا ایک چرخ میں سے اولاد بند کر کے پامال کر دیا حالانکہ اس سے پہلے
 کسی لاکھ آدمیوں کو بغداد میں قتل کر چکے تھے یعنی مائیرید علی الفی الف وثلثا ثمانی الف پھر شہر کو آگ لگا کر
 جلادیا دنیا سال تک بے خلیفہ رہی یہاں تک کہ ملک ظاہر سب بر سر قائم ہوا اور اسے بعض بنی عباس
 کو لائق خلافت کے پایا خلیفہ مستعصم علی اللہ کو قلعہ جبل میں قید کیا پھر انکو ایام سلطان برقوق میں نکال دیا پھر دوبارہ

کر یا پھر سبب ارکے قتل کے مدینہ میں غارتگری قتل ہوا یہاں تک کہ دس ہزار نفس مقتول ہوئے ہزار عورتوں کو بغیر
 شوہر کے حمل رہ گیا اور ہزار بکروں کو خراب کر ڈالا عبداللہ بن زبیر مکہ میں مقتول ہو کر کئی ہفتہ تک سوئی پر لٹکے رہے ان کے سر کو
 پہرایا اور نصب منجلیق سے ایک جانب کعبہ کو ڈھایا امام زین العابدین مقتول ہوئے اور کاسر مصر میں اس کے
 اصیطح بن حسیب مقتول ہوئے اصیطح حسن بن علیؑ کے نقیضہ اصیطح امام جعفر صادقؑ اسی طرح محمد باقرؑ اسی طرح موسیٰ کاظمؑ
 اسی طرح حسن عسکریؑ اصیطح ابراہیم بن زبیر جنکے ہمراہ امام مالک نے مقابلہ کیا تھا مار گئے ابراہیم کاسر مصر میں بالکر
 دفن کیا اسی طرح محمد بن ابی بکر کو اہل مصر نے قتل کر کے تور میں جلادیا عمر بن عبدالعزیز مسموم کر کے ہشام بن
 عبداللہ کی قبر کو کھدوا کر لاش نکال کر سوئی پر چڑھائی حالانکہ وہ صاحب دیندار پرہیزگار تھے ولید بن زبیر بن عبداللہ
 کاسر کا ناگروہ فاسق تھا اسے قرآن پہاڑ ڈالا تھا اور اپنی کنیز سے نکاح جماعت پر ہوائی تھی ہمسے کا ذکر اس کے
 کیا کہ وہ خلیفہ تمام عہد اپنے دین میں مبتلا ہوا وہاں شد من بلا الا بدلت والا علان مردان بن محمد بن مروان کو بخلیفہ
 ہونیکے بار ڈالا یہ آخر خلفا بنی امیہ دمشق و عراق میں تھا ابو مسلم خراسانی مقتول مارا گیا منصور خلیفہ نے اس کو قتل کیا بانی بغداد
 اور پھر جمیع خلفا عباسیہ یہی منصور تھا اسی طرح محمد بن ہارون رشید کو مصر قتل کیا یعنی ہو کا پیاسا رکھ دیا اور
 سر کاٹ لیا یہ ثالث خلفا بنی ہاشم تھا بعد علی بن حسیب کے متوکل بھی مقتول ہوئے حالانکہ ظہر سنت نہایت
 اویکے فرزند نصر نے ان کو اپنے خلیفہ ہونیکے قتل کر لیا اصیطح خلیفہ مستعین باللہ مار گئے اور کاسر کا ناگیا قتل سے
 پہلے ان کو مغرول کر کے شہر واسط میں قید کیا تھا قاتل اس کے معز باللہ تھے قاتل حب اس کے سینہ پر گردن کاٹنے کو بیٹھا
 تو اونہوں نے کہا انھیں لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ خلیفہ محبت باللہ حمام میں مار گئے اب گرم
 میں ان کو غوطہ دیا وہ مر گئے غوطہ سینے سے پہلے ان کے سر و چہرہ کو دبا پس سے خوب کچلا تھا اور مدت تک دھوپ میں ڈالا
 متندی کو بھی قتل کیا حالانکہ جسد سے وہ خلیفہ ہوئے تھے کسی اونہوں نے دن کو افطار نہ کیا تھا اور وقت افطار
 سر کر دیا کھاتے اور ایک جبہ عبا تھا جس کو پہن کر وقت شب زیر زمین سرداب میں جا کر عبادت کرتے سبب ان کے
 قتل کا یہ تھا کہ اونہوں نے اپنے عواشی کو ظالم سے منع کیا تھا عواشی نے حیلہ نکال کر ان کو قتل کر ڈالا خلیفہ ان کے
 کو بعد حبس دراز کے گلہ گونٹ کر لا جو ذلت اونہوں نے اوشافی وہ بیان میں نہیں کہہ سکتی ہے ان کو مقتدر باللہ قتل کیا
 اصیطح کہ حسین بن منصور علاج شہر میں قتل کئے گئے تھے پھر مقتدر باللہ بمواطات وزیر قتل ہوئے ان کے سر پر ایک تلوار
 ماری اونہوں نے قاتل سے کہا و یحیٰ اننا الخلیفۃ اوستے کہا انا اعلو ذلک پھر ان کو تلوار سے بچ کر ڈالا اور سر کاٹ کر
 ایک میز پر رکھ کر میرا اور میرے کچرے بدن کے اوتار لئے وہ برہنہ رہ گئے یہاں تک کہ ان کو گھاس سے چسپایا
 انہیں کسے مادی بن عبد اللہ ابو طاہر و مٹی جیسے مکہ میں آیا اور خون ریزی کی اور حجر اسود کو ہج لگایا اور خانہ کعبہ کو برہنہ کر گیا
 اور دروازہ اس کا کھڑا ڈالا اور بعض مقتولین کو چاہہ نہ فرم میں ڈالا یہاں پھر طرف بلاد ہجر کے چلا گیا وہ دن ترویہ کے یعنی

بہر حال یہ قتل کر ڈالا ایک طہریس شیشے ایسا مارا کہ سر و پشت خون آلودہ ہو کر گیا پھر حاجی بادشاہ ہوا اوسکو بھی شیشے میں قتل
 کیا سلطان شیخون صاحب خانقاہ کو قریب ریل کے قتل کیا یہ عالم صالح تھا غفلت میں ایک ملوک نے ایک طہریس
 پہنٹ گیا پھر ہاتھ کاٹے اوس ملوک کو پکڑ کر جبری طور سے قتل کیا یہ واقعہ ۹۵۷ھ میں ہوا آخر تیس صاحب مدرسہ کو اول
 اسکندریہ میں جس معقبوبت کی پہرہ زیب جامع طولون قتل کر ڈالا سلطان حسن جس نے ایسا مدرسہ بنایا تھا جس کا نظیر اسلام
 میں نہ تھا اونکو میر یوسف نے بعد جس شدید کے ریل میں شربت قتل چکے یا مالک اشرف شعبان کو قتل کر ڈالا یہ عقہہ سے
 پہرہ مصر میں ایک مدت تک نزدیک زنان بیوہ کے مخفی رہے تھے اسکے ہمراہیوں نے اونکو مار ڈالا اور دم کاٹ لیا یہ
 بادشاہ عادل عالم محب علماء و صالحین تھا مالک ظاہر برقوق صاحب مدرسہ کو پہلے نکال دیا وہ سالہا سال تک مخفی
 رہے پھر ظاہر ہو کر سلطان ہو گئے فکان اصغر عبدالمن اعتمد ایک ناصر فرج بن سلطان برقوق پر غالب ہو کر
 اونکو قلعہ سے خارج کر دیا وہ مخفی ہو گئے کسینے نہ جانا کہہ گئے پھر بعد ایک سال کے ظاہر ہو کر قلعہ لے لیا اور اکثر امراء
 کو قتل کیا پھر خود اونکو قلعہ دمشق میں چھریاں ہونک کر ہاتھ پر مشا علیہ کے قتل کر کے ایک خزیلہ پر ڈال دیا وہ بالکل بے
 بدن تھے لوگ مدت تک اوپر گزرتے تھے پھر دفن کر دیا سلطان مؤید شیخ مدت تک اپنے زمانہ ولایت میں ہر فرس نہا
 جتا رہے لوگ اونکو اپنے دوش پر اوٹھائے پھرتے تھے اطباء علاج سے عاجز آئے یہاں تک کہ مر گئے اونکے بیٹے
 سلطان جو منظر کو طرب نایب شام نے قتل کر ڈالا اسی طرح نائب شام کو بعد جہنم نے بعد جس معقبوبت کے قتل کیا اور مالک
 عزیز کو پکڑا قید کر کے برج اسکندریہ میں سیدیا وہ اوسکو مر گئے اس سے پہلے اونکو قلعہ سے نکال دیا تھا وہ مدت تک دوش
 پہنے تھے پھر ملک منصور عثمان کو قلعہ سے نکال کر اور قید کر کے برج اسکندریہ میں بھیجا وہ اوس جگہ مر گئے سلطان
 اہلانی کو پکڑ کر قید کیا اور اسکندریہ کی طرف نکال دیا وہ بعد موت سلطان خشمدم کے مر گئے ملک ظاہر کو قلعہ سے
 روٹا دیا گیا وہ اوس جگہ مرے فہذ لا حمله صا حتم من ملوک الدنیا الذین ابتلوا واما الفقرا وفسدا
 وکمہ ہم بلادہم بحکم الکراہت للرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام شیخ ابو الحسن شاذلی فرماتے تھے اللہ کے
 سنت یوں ہی جاری ہے کہ اپنے انبیاء و اولیاء پر اذن کے ابتداء میں اسی کو مسلط فرماتا ہے اوطان سے خارج
 کئے جاتے ہیں بہتان و زور و زبرد بائدا جاتا ہے پھر جب وہ صبر کرتے ہیں تو انجام کو دولت اور نہیں کئے
 محض ہے یہ بھی فرماتے تھے لایکمل عالم فی مقام العلو حتی یتلی ہاربع شمساً تک لا اعداء و ملائمۃ
 الا صدقاء و طعن اجمعہا وحسد العلماء فان صبر علی ذلک جعلہ اللہ تعالیٰ اماماً یقتدی
 شاذلی رحمہ کا حال جب بلاد مغرب میں شائع ہوا اعداء و حسد نے ہر طرف سے گروہ بندی کر کے بڑی بڑی
 لگائیں اور نڈا دی میں مباذہ کیا لوگوں کو اونکے پاس بیٹھنے سے منع کر دیا کامیہ شخص زینق ہے اور حبیب
 نے ارادہ سفر کیا سلطان مصر کو لکھ بھیجا انہ سیدم علیکم مغربی من الن ناد قتا اخر جہاۃ من بلاد

او کو خلیفہ کیا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور خلیفہ مستعین باللہ کو طرف اسکندریہ کے نکال دیا تاہم یہاں تک کہ وہ مر گئے سلطان ملوک
 شیخ نے او کو مہر سے خارج کیا تاہم سلطان فرج بن برقوق کو بعد تغریب و قویج کے قتل کر ڈالا خلیفہ قائم بامر اللہ کو مہر
 طرف اسکندریہ کے نکال دیا تاہم وہ اسی جگہ مر گئے یہ کام سلطان بتمق نے کیا تھا حالانکہ بامر اللہ کو اوسکی بہن سیدہ الملک
 نے مرواڈ الامون صاحب جامع اقم کو ۵۱۴ھ میں قتل کر کے سولی پر چڑھایا اور خلیفہ امرا حکام اللہ کو سکا لکین سے
 مضر و بکر کے مارا خلیفہ حافظ الدین اللہ کو مرض قولنج تھا او کو کھانا کمانیسیہ یہاں تک روکا کہ وہ مر گئے خلیفہ ظاہر بامر اللہ
 کو قتل کر کے ایک چاہ میں ڈال دیا عباس نائب مہر کو طلائع بن زربک ملقب بملک صالح نے قتل کر کے سولی پر چڑھایا
 خلیفہ عاصم باللہ کو گرفتار کر کے ذیل و خوار کیا وہ نگین انگشتری کو ننگل گئے سنہایت نکال دو بال کے ساتھ مہر
 سلطان ملک عادل بن ملک کامل کو بعد طول حبس و عقوبت کے بحکم ملک صالح جو او کا بہائی تھا قتل کیا جب قتل ہوا
 ہونے لگے گال میں مرض اکل پیدا ہوا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور بعد بہائی کے کچھ متبع اپنی ذات سے نکلیا ملک مستظفر
 کو خود شجر الدی کے کھنڈ پر تیر و توار سے ۶۴۷ھ میں مار ڈالا یہ شجر الدی مہر ملک صالح نجم الدین بن ایوب تھے مہر میں تین
 ماہ تک مہر پر خلیفہ میں نام او سکا پڑ گیا وہ سیاست کو گوئی کرتے تھے پھر اوسکو مالک ملک مہر نے قتل کیا اسلئے
 کہ وہ مہر کو قتل کرنا چاہتے تھے ملک مستظفر کو جسے تار سے شہر غزہ پر مقنا تک کر کے تار کو مہر سے پیر دیا تھا قتل
 ایک مہر نے کچھ سفارین نزدیک او سکے کی تھی جب او نے قبول کی تو مہر نے مہر جو کا کہ مہر جو سنا چاہا پس پشت سے
 اتنی تلواریں ماریں کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا ملک اشرف بن ملک منصور قلاوون کو قتل کر ڈالا یہ حاکم شجاع عادل تھا
 او کی خازن نے پہلے او کا ہاتھ کاٹا پھر دوش پر تلوار ماری پھر اسفل سے تلوار داخل کر کے حلق تک چیر ڈالا اور
 کر کے جنگل میں پھینک دیا اگلے بعد انکے بہائی ملک ناصر بادشاہ ہوئے انہوں نے سارے امرا کو جو قتل برادر
 میں متفق تھے گرفتار کیا اور انکو منین سلائی پھیر کر بہت سختی سے قتل کیا ملک منصور لاجپن شہر طنجہ کیل رہے
 تھے قحطت میں او پر داخل ہو کر تلوار ماری مہر کو دوش سے جا کر دیاس

یہ مہر کہ بارگران ہر بدوش جان حسن	لگا کہ ماہے کسی تیغ آنا کے لئے	
پھر او کے ہاتھ پاؤں کاٹے یہ واقعہ ۷۸۷ھ ہجری میں ہوا لگا سلطان بیرس صاحب خانقاہ کلاسا نے ملک ناصر کے ایسا گنوٹا کہ وہ ۷۹۰ھ میں مر گئے ملک منصور سیف الدین بن ملک ناصر کو پہلے طرف تو ص کے نکال دیا پھر قتل کر کے سر او کا مخفی طور پر پاس قوصون کے بیجا یہ سلطان ایک مرد کریم عظیم تھا لکن ارادہ قتل قوصون کا رکھتا تھا خود ہی قتل ہو گیا جب ملک اشرف بن ملک ناصر ولی ہوئے مدبر لاک قوصون کیا او سے ظلم کرنا شروع کیا لوگوں کو قتل کرتا تھا آخر طرف اسکندریہ کے نکال دیا گیا پھر وہاں بوسکو مار ڈالا ملک ناصر بن ناصر محمد بن قلاوون کو کرک میں قتل کیا اور سر او کا مہر میں بعد قتال شدید کے بھیجا ملک کامل بن ملک ناصر کو اوسکے بہائی حاجی کے		

سپر گرم پانی ڈال دیا جسکے سبب سے اونکا منہ دوسرے جل گیا اونکو خبر نہ ہوئی جب سلام پیرا لکھا میرا یہ کیا حال ہوا لوگوں نے
تقصیر بیان کیا فوایا حبسنا اللہ ونعم الوکیل مدت تک منہ دوسرے کے سبب سے دردناک رہے ابن عباس کا دشمن نافع
بن الانرق تھا اونکو سخت ایذا دیتا اور کہتا تھا کہ وہ تفسیر قرآن کی بغیر علم کے بیان کرتے ہیں سعد بن ابی وقاص کے دشمن
ہمت سے جہت ال کوفہ تھے جو اونکو ایذا دیتے تھے حالانکہ وہ مشہور بالجمہ تھے اور حضرت عمر سے اونکا شکوہ کیا کہ وہ
ابھی طرح نماز میں ہیں پر پڑھتے ہیں رہے انکے مجتہدین سوامم ابو حنیفہ رحمہ نے جو کچھ تکلیف ہانتہ سے خلفاء کے پائی وہ
مخفی نہیں ہے امام مالک پچیس برس تک ولوش رہے جمہور جماعت کے لئے باہر نہ لاتے تھے امام شافعی نے تہہ
سہل عراق و اہل مصر کے تکلیف سخت اوٹھائی امام احمد مضر و محبوب رہے بخاری کو بخارا سے طرف خرمہ تک کے
لکالیا سخت ایذا پہنچائی ابو عبد الرحمن سلمی و احمد بن خلکان و شیخ عبد الرحمن قوسی وغیرہم کہتے ہیں کہ ابو یزید بسطامی
کرامت بار بسطام سے بواسطہ ایک جماعت علما کے لکالیا ذی النون مصری کو مصر سے قید کر کے بغداد روانہ کیا گیا
بن طوق پانچن جولان تھا اور انکے ہمراہ اہل مصر واسطے شہادت زور کے گئے اونکو زندقہ پیرا اسمعون محب جو
بطلہ جال سلاقی شہری کے ہیں اونکو رمی بالفظائم کیا اور ایک عورت فاحشہ کو رشوت دیکر گواہی دلوائی کہ وہ اس کے
پاس مع اپنے اصحاب کے آتے ہیں اسپر وہ ایک سال تک مختفی رہے سہل بن عبد اللہ تستری کو اونکے شہر سے طرف
بصرہ کے لکالیا اور منسوب طرف قبائح کے کیا اور باوجود انکی امانت و جلالت کے اونکو کافر ٹھہرایا وہ بصرہ ہی میں مگر
ابو سعید خدری پر طرح طرح کی تہمت لگائی اور علما نے اونپر فتویٰ کفر کا دیا سبب بعض الفاظ کے جو انکی کتابوں میں
تھے بعد چہرہ پر بار کفر کا حکم لگایا اسلئے کہ وہ علی سوس الاشہاد علم توحید میں کلام کرتے تھے پھر مجبور ہو کر گھر کے
اندہ تقریر کیا کرتے یہاں تک کہ مر گئے پڑے منکر اونپر اور روم سمعون و ابن عطاء پر مشائخ عراق تہہ خصوصاً ابن ابی
کہ وہ ان سب اشخاص کا بہت خط کرتا تھا جب کوئی شخص انکا ذکر خیر کرتا تو وہ مارے غصہ کے متغیر اللون ہو جاتا
محمد بن فضل بلخی کو بلخ سے نکال باہر کیا اسلئے کہ وہ مذہب الاحادیث پر تھے آیات و اخبار صفات کو ظاہر پر بلا تاویل
جاری کرتے تھے اور اللہ کے علم پر بارہ صفات ایمان رکھتے تھے جب اونکو لکالنا چاہا اونہوں نے کہا میں
لوں نہیں نکلتا میرے گلے میں ایک رسی باندھا اور بشہر کے بازاروں میں مجھ کو پہراؤ اور کہو کہ ہم اس بدعتی کو اپنے
شہر سے نکالنا چاہتے ہیں اونہوں نے ایسا ہی کیا اور نکالنا اب انہوں نے اہل بلخ کی طرف منتقل ہو کر کیا یا اہل بلخ
نزع اللہ تعالیٰ من قلوبکم المعرفۃ را شیخ کہتے ہیں بعباس دعا کے پھر بلخ سے کہی کوئی صوفی نہیں اوٹھا حالانکہ
سب سے زیادہ اسی شہر سے صوفی آتے تھے امام یوسف بن حسین رازی پر زہاد و صوفیہ رائے نہ بلوہ کر کے اونکو شہر سے
خارج کیا ابو عثمان مغربی کو مکہ معظمہ سے نکال دیا حالانکہ وہ کثیر الحجابہ تمام العلوم و الاحوال تھے اور اونکو خوب مایا پڑیا اور
ایک شہر پر سوار کر کے طواف شہر کرایا وہ مرتے دم تک بغداد میں رہے شبلی پر بار گواہی کفر کی دسی حالانکہ تمام علم

حنین آتلف عقائد المسلمین فایا کہ ان یجد حکم بحل اوقۃ منقطعہ فانہ من کبار الملحدین ومصلحہ استخدا
 من الجان شیخ نے اسکندریہ میں پہنچنے سے پہلے یہ خبر سنی کہ احسن اللہ ونعم الوکیل اہل اسکندریہ نے ان کو
 خوب ستایا اور سلطان مصر تک مرافعہ ان کے امر کا کیا اور ایسے مراسیم لگائے جن میں ان کے خون کو مباح ٹھہرایا شیخ نے اپنا ہاتھ
 سلطان مصر کی طرف بڑھا کر ایک مرسوم اوٹکا لیا کہ انہیں تجلیل و تعظیم شیخ کی جمید و بحساب لکھی تھی اور تاریخ اس مرسوم
 کی ان کے مراسیم سے پیچھے تھی سلطان مصر نے متحیر ہو کر کہا اسی مرسوم پر عمل کرنا اولیٰ ہے اور شیخ کو باکرام تمام طرف سے
 کے خصیت کیا جب ان پر سخت ایذا گزری تو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر استغاثہ کیا سلطان مصر نے ان کے پاس آؤ بیٹے
 سوال دعا کیا اور قسطنطنیہ کا رخ چاہا لوگوں نے حرمت سلطان کو اولیٰ نسبت دیکھ کر ہاتھ اپنا یناد ہی سے کھینچا اور بعض نے
 یہاں تک ایذا دی کہ سلطان کو لکھتے ہیں کہ شیخ سنیہاوی ہے پادشاہ متغیر ہو گئے پر بہت خط لکھتے کہ یہ شخص کیا وہی ہے
 اور لوگوں کو ان کے پاس بیٹھنے سے منع کیا اتفاقاً خازن سلطان محمد بن قلاوون ایک امر موجب قتل میں گرفتار ہو گیا پادشاہ
 نے اس کے مار ڈالنے کا حکم دیا وہ روپوش ہو کر اسکندریہ میں ہجرت کیا اور نزدیک شیخ کے ٹھہرایا خبر سلطان کو پہنچی کہ املاک
 ضرب الریح حتی انک تباوی غریبہ السلطان فارسلہ ساعۃ وصول کتابنا الیک والا فعلنا وفعلنا
 شیخ نے اس کو نہ بھیجا سلطان کو غصہ آیا اور وعید قتل سنائی اور کہا کیف تلثت عملیٰ ک السلطان جب یہ خبر
 شیخ کو مع ایک شخص خاصہ سلطان کی پہنچی تو شیخ نے کہا معاذ اللہ ان تلثت احدا من محاکلیک السلطان و
 انما تحق فیصلیٰ بہر قاصد سلطان سے کہا کہ تو صحتا تانا جا ہے لے آہم تجلو اصلاح دکمائین وہ بہت سانا بنا لے آیا
 شیخ نے خازن مذکور سے کہا اس پر پیٹا بکراؤ سے پیٹا بکراؤ سب سونا ہو گیا قاصد سے فرمایا یہ اصلاح ہے یا افساد اور کیا
 اصلاح ہے کہا یہ سب خزانہ سلطان میں پہنچا دے یہ ہماری طرف سے ہے اور سلطان سے کہہ کہ وہ اپنے ملک سے
 راضی ہو جائے چنانچہ وہ راضی ہو گئے وزن کیا تو پانچ تنطار سونا تھا ہر سلطان اسکندریہ میں واسطے زیارت شیخ
 کے آئے اور دل میں خیال کیا کہ شیخ اوٹکو صنعت کیسیا سکدا بن شیخ نے فرمایا کیسیا وانا البقوی فاق اللہ یعلاک
 حرف کن سلطان ہمیشہ شیخ کی تعظیم کرتا یہاں تک کہ مر گیا جسے مقدمہ کتاب الیہ اقیبت و البحر میں ذکر چند علماء و اولیاء
 کا کیا ہے جن کو اپنا پہنچی تھی اور وہ مارے گئے تھے فرما جعد تری العجب انھی میں کتابت ہون کتاب مذکور میں
 جلال الدین سیدی طے سے نقل کیا ہے کہ کسی عصر میں کوئی شخص کیر نہیں ہوا لکن اوٹکا کوئی نہ کوئی دشمن سفون میں
 ہوتا تھا اشرف ہمیشہ بتلا بطران ہوتے ہیں آدم علیہ السلام کا دشمن ابلیس تھا نوح علیہ السلام کا دشمن حام وغیرہ
 ستاد آدم علیہ السلام کا دشمن جالوت اور اسکا گروہ تھا سلیمان کا دشمن صخر تھا موسیٰ علیہ السلام کا دشمن فرعون تھا
 ہال ہو گا میر علیہ السلام کا دشمن ہود تھا موسیٰ علیہ السلام کا دشمن فرعون تھا اسیر حضرت مسلمہ کحل رہا حضرت کا دشمن ابو جہل تھا
 ابن عسکر کا ایک دشمن تھا جب انکا گروہ پر ہوتا وہ ان کے ساتھ عشت کرا بن زبیر کو مار دیا کا نافع بن ناز پر ہنے میں ان کے

نقلہ بالعمود
 شیخ کا نقل اول اس
 شہرہ و صفحہ ۱۷۱

درست نہیں ہے حرام کفر ہے اسی طرح ہندوستان میں شیخ محمد اسماعیل بن عبدالغنی بن شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی تکفیر و تفسیل بابت کتاب تقویۃ الایمان کے طرف سے اہل ہیلون وغیر آباد وغیرہ کے ہوئی اور مرزا مظہر جان جانا قرب تو زمین سے باشارہ بعض روافض دہلی اپنی خانقاہ شریف میں باہ محرم شدید ہوئے اگر کتب سیر و تاریخ سے استقصا اہل اللہ و اہل علم بابت کا کیا جائے کہ کس کس پر کیا کیا آفات ہاتھ سے اہل عصر و منکرین کے واقع ہوئی ہیں تو ایک دیگر لفظ میں ہم جو باریگا و لٹا ذکر نالٹ یا اخنی صحن ہذا لامۃ من المتقدمین و المتأخرین تالیس لک لک لک تالیس لک لک شعرائی رحم نے بعد بیان سخن مذکورہ کے ذکر اپنے سخن و بلایا کا کیا ہے جو ہاتھ سے اہل عصر اہل عصر کے اوکو تہنچے اور ذکر اپنے اخلاق و من کا نسبت اعداء و حشاد کے لکھا ہے ایک جگہ یہ کہتا ہے کہ ایک بار بعض اقران نے میرزا مشہور کر دیا کہ میں مر گیا یہ ویسی بات ہے جو حشاد نے شیخ برہان الدین بقاعی کے بارہ میں ہو کر دی تھی اوسپر انہوں نے کچھ اشارے کیے تھے وہو لسان حالی ایضاً

اکثر شخص قد غدا لی حاسداً ویالیت شعری ان امت مایالہ وصایتغی الحساد صنی وانے نحو اننی عما قریب لمیت	ویرجوا عانی وهو مثل منانی وماذا علیہ لولاطیل زمان لفی شغل عنہم باعظم شانی ومن الذی یبقی علی الحدیثان
---	---

الی آخر ہا قال حاسد بعد موت محسود کے اکثر مداح ہوتا ہے اسلئے کہ سارے فضائل محسود کے ظاہر نہیں ہوتے
میرزا اوسکی موت کے جبکہ وہ غل و حسد جاتا رہتا ہے محسود بھی ایک جماعت اہل دنیا و اہل دین کا مجروح و قاتل محسود کا
حالاکہ مجاہدین کوئی فضیلت دینی و دنیاوی ایسی نہیں ہے کہ میں لائق محسودیت کہوں ۔

شایدیگی عدا و ختم نیست	بس منفعل نہ کیسہ و رہا
------------------------	------------------------

یہ بات کہ شہرہ برس تک میں نے کام ریاست داری کا استقلالاً بہ تبعیت رئیسہ کیا کوئی نئی بات نہ تھی یا آنکہ نہ میں بذاتہ
رئیس تھا اور نہ وزیر ریاست میں اوس حالت اشتغال میں بھی تہ دل سے ہمیشہ اس شغل سے نافرما یہاں تک کہ اللہ
تعالیٰ نے میری چارہ گری فرمائی اور وہ تمنائی ویرینہ قوت سے فعل میں آئی کہ میں اوس شغل سے کنارہ کش ہو کر
صرف شاغل کتب علم ہو گیا لا احصی ثناء علیک انت کما اثنت علی نفسك

مرا بر سنو حرم می نشانند	الہی بر سر آن کونشینم
--------------------------	-----------------------

میرزا سرتاب دین سودا و اللہ باللہ میں آپکو بہا لکم سے بدتر اور سگ و خوک سے خسیس تر پاتا ہوں مجھ سے وہ لوگ ہزار
درجہ بہتر ہیں جو نام کے مسلمان کہلاتے ہیں اسلئے کہ محکم بل الانسان علی نفسه بصیرۃ و لولائقی حادیرہ
و لبقاوی سن آٹھ کہ میں دیکھ چکیوں بقا ائیں و ذنوب مجھ کو اپنے نفس کے معلوم ہیں وہ دوسرے کو کتب معلوم ہوئے ہیں

کثیر العبادہ تھے اونکو بیارستان میں بھیجا گیا اونکے اصحاب اونے پہر جائیں ایک مدت تک وہ وہاں رہے امام ابو بکر نامی کسی کو
 باوجود اوس فضل و کثرت عبادت و استقامت فی الطریقہ کے مغرب سے طرف مصر کے نکال دیا اور نزدیک سلطان کے اونپر گواہی
 زندقت کی دی سلطان نے حکم دیا کہ سرنگون کر کے کھال اونکے بدن کی جدا کرو وہ سارے تہذیب و خشوع کے قرآن پڑھتے
 تھے لوگ کھال اوپر پڑتے تھے لوگوں کے دل پارہ پارہ ہونے لگے قریب تھا کہ فتنہ میں پڑ جائیں اسید طرح حلب میں
 بخشی رحم کی کھال اوپر پڑی اور ایک حیلہ اونکے قتل کا نکالا اس بات پر کہ وہ قوت حج سے لوگوں کو قطع کر دیتے تھے
 وہ حیلہ یہ تھا کہ سورہ اخلاص لکھ کر اور ایک کنش روز کو رشوت دیکر کہا کہ یہ ورقہ محبت و قبول ہے تو اسکو ہماری
 پاپوش کے اندر لٹکے سیدے پہر اوس پاپوش کو طریق بعید سے بطور ہدیہ کے پاس بخشی کے بھیجا اونکو معلوم نہ تھا انہوں نے
 اسکو پہنا نائب حلب کو خبر دی کہ بخشی نے قل ھو اللہ احد لکھ کر اپنے طباق نعل میں رکھی ہے اگر یقین نہ ہو تو
 کسی کو بھیجا کہ کھال اونچا بچہ جا کر اسکو نکال لائے شیخ نے اپنی جان اللہ کو سپنی کچھ جواب دیا اور جان لیا کہ وہ بیشک
 اس صورت میں مارے جائینگے اونکے شاگردان شاگرد نے خبر دی کہ وہ توحید میں موشحات پڑھتے تھے چنانچہ پاپو
 بیت بناؤ الی لوگ اونکی کھال اوپر پڑتے تھے اور وہ اونکی طرف نظر کرتے اور سکر اتے شیخ ابادین پر تہمت زندقہ
 کی لگائی اور بجایہ سے طرف تلسان کے نکال دیا وہ وہیں کر کے اسی طرح ابو الحسن شاذلی کو مغرب سے طرف مصر
 نکال کر شہادت زندقت کی اونپر ادا کی مگر اللہ نے اونکو اونکے مکر سے بچا لیا شیخ عزالدین بن عبد السلام پر تہمت
 کفر کی لگائی اور ایک کلمہ کے پیچھے جو اونہوں نے دربارہ عقیدہ کہا تھا ایک مجلس منعقد کی اور سلطان کو اونے
 خفا کر دیا لکن پہر سلطان متلطف ہوا اسکا ذکر شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحم نے اپنے رسالہ میں کیا ہے شیخ تاج الدین سبکی
 پر تہمت کفر کی لگائی اور کہا کہ وہ خمر و لواط کو ملال بتاتے ہیں اور رات کو عیار و زنا پر پھرتے ہیں پہر شام سے اونکو
 سقیہ و غلول کر کے مصر میں لائے شیخ جمال الدین استونی نے نکل کر راہ میں اونے ملاقات کی اور حکم دیا کہ اونکو
 قتل نہ کرو ابراہیم جعبری جو عین حاکمی پر انکار کیا اور کرسی و غطر پر بیٹھنے سے منع کر دیا وغیرہ خلیفہ اٹھ کر ناہ فی مقدمہ
 کتاب الطبقات کا انتھی جو محسن اولیا کے شعرائی رحم نے طبقات کبری میں ذکر کئے ہیں اونکا ترجمہ کتاب خیرہ فیہ میں
 جو چکاس ہے اسلئے اسکا نہیں لکھا گیا اسی طرح جو بلایا و محسن شیخ الاسلام احمد بن عبد الحکیم بن عبد السلام ابن تیمیہ رحم
 پر اور اونکی تلمیذ رشید حافظ محمد بن ابی بکر القیم رحم پر بابت مسائل صفات و زیارت موتی او مسئلہ طلاق وغیرہ کے ذکر
 وہ اونکے ترجمہ میں مذکور اور کتاب اتحاف النبلا و تاج مکمل وغیرہ میں مسطور ہیں حالانکہ یہ دونوں امام اپنے عصر
 برکت ان میں علما و علماء و ادبا ایک آیت تھی آیات الہی سے اسی طرح شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کو جہانگیر بادشاہ
 ہند نے قلعہ گوالیار میں تین برس تک قید رکھا اونہوں نے قید خانہ میں قرآن حفظ کر لیا قید اس بات پر ہوئے تھے
 کہ اونہوں نے دربار میں مثل جگر ایل و بار کے بادشاہ کو مسجد کرنا منظور کیا تھا اور کہا تھا کہ سوا اللہ کے کسی کو سجدہ کرنا

گناہ میں اگر بظاہر توبہ ہوتی تو کوئی شخص میرے پہلو میں نہ بیٹھ سکتا لیکن نشان ستاری نے میرے معاصی باطن کو پردہ
رحمت سے ستور کر رکھا ہے اور جو معاصی میرے نظر خلق میں ظاہر ہیں اوکا انکار میں کب کر سکتا ہوں لیکن وہ بھی
اندر کے از بس بار و شستے از زوار ابوعبیدتک علی وابوعبد بنی فاغفر لی فانہ لا یغفر الذنوب الا انت وقد ذکر
الشعرانی انہ لیس لمن یدعی انہ مظلوم دواء القہل من صبر کثرت الاستغفار لان العقوبات کالضرب
والحبس والخزى انما هی من الشیء غضب الحق تبارک وتعالی ولولہ فیشر بعض العبید بذلک وما
خرج عن ہذا القاعدة الا الانبیاء علیہم السلام ولس من غضب ربہ دواء الاستغفار
فاذا ذکر العبد من الاستغفار الی الحد الذی یطغی الغضب لا لہی للعاصی من ذہبت لہ من وحقاً
میرے لئے جو تک اعداد فکر حبس ونفی بلد و اخذ اموال وغیرہ سب کچھ عمل میں آئے تھے کثرت استغفار سے اللہ نے
جمع کیا لایا کو مجھے دور کر دیا لانکہ وہ استغفار بالیقین قلب غیر حاضر زبان عاصی قاصر ہے یہی ایسے استغفار
خود محتاج استغفار کی شری ہوتی ہے پہر جو کوئی قلب حاضر سے استغفار کر لیا تو اسکا اثر غیر کیا کچھ نہ ہوگا بالذات تو
شعرانی کہتے ہیں ایک سنت خدا کی مجھ پر یہ ہے کہ جو کوئی مجھ کو یہ نام مجرب لکینیت یا القب یا شیاخت یا سیادت یا
نحو ذلک لیکر لکارتا ہے تو میں اس شخص سے متکبر نہیں ہوتا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ انسان کو اس کے نام مجرب سے
پکارنا صدق شخص ہے بخلاف القاب و کنی کے کہ اکثر اوعین کذب داخل ہو جاتا ہے مگر تاویل بعدی سے اور یہ
لوگ اس کو قبول کرتے ہیں سلف صالح صحابہ و تابعین اسکو دوست رکھتے تھے کہ لوگ اونکو اونگے اسماء مجربہ سے پکارتے
اور وہ اس کے جواب میں لبیک کہتے تھے شمس الدین نور الدین سراج الدین کہنے پکارتا کچھ پکارا اور اس شخص کے
نہیں ہوتا ہے جو اس پکار پر خوش ہوتا ہے کیونکہ کبھی علم الہی میں وہ شخص ایک کو لا آتش جہنم کا شہیر چکا ہوتا ہے
ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ تلبیق جہنم ہے اس لئے کہ تاویل کو گنجائش ہے گنجائش ہو یہ گفتگو جاری حق میں اقران
کے ہے نہ شیوخ انسان کے کہ وہاں یہی ادب ہے کہ اونکو بلفظ سیادت یا شیاخت یا ذکر سے سلف صالح الہی پر
گزارے ہیں سیدو کمی نے نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے لقب جو اسلام میں واقع ہوا وہ یہ تھا کہ حضرت صلح نے
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لقب عقیق بنیخشا بسبب عداقت و جہل یعنی حسن صورت کے حافظ ابن حجر نے کہا کہ حضرت
نے ابو بکر کو لقب صدیق کا دیا اور عمر کو فاروق اور عثمان کو ذی النورین اور خالد کو سیف اللہ اور حمزہ کو اسد
اور جعفر کو ذی الجناحین اور آدم و خریج کو الفار کالقب مرحمت فرمایا حسن بصری محمد بن واسع کو بلقب
زین القریا یاد کرتے اور سفیان ثوری معانی بن عمران کو یا قوتہ العلماء کہتے اور محمد بن یوسف کو عروس الزنا
اور امام شافعی کا لقب ناصر الحدیث تھا اور ابن شریح کا لقب باز شمشیر اور بخاری کا لقب امیر المومنین
فی الحدیث تھا والد عالم پہر شعرانی نے کہا ہے کہ ایک عالم الہی مجھ پر یہ ہے کہ میں عشرت مخشیں سے نفرت نہیں کرتا

کا مجھ پر ہے کہ کثرت علم سیری عقوبت میں ذلوت پر مجتہد نہیں فرماتا حالانکہ وہ گناہ حصرت سے متجاوز ہیں اور میں مستحق
خسفت فی الارض یا نسخ صورت کا ہوں لو کہ عفو اللہ و حملہ و اھمالہ اور جتنی صفات قبیحہ کا ذکر اس کتاب میں آیا
ہے اور میں نے عدم انصاف اپنا ساتھ لے لیا اور نہ اس کے بطور منت و انعام کے ذکر کیا ہے اگر وہ ساری صفات مجہدین نہ ہوتے تو میں
دوسروں کو دینے کے ساتھ کس طرح تخریر کرتا فلا نظن یا اخی انی راری نفسی خیدا من احد منکم معاذ اللہ ان اسری ذلک
و بعد النعمۃ لیکون ختام کتاب لطائف المنن والاخلاق فی وجوب التحدث بنعمۃ اللہ علی الاطلاق
و ہی من انکرام اللہ تبارک و تعالیٰ بہ علی بعد الاسلام والعاذیۃ حدیث شریف میں آیا ہے کہ لایزال
احدا لجنۃ بعملہ قالوا انت یا رسول اللہ قال ولا انا الا ان یتخذ فی اللہ برحمتہ منہ بعض عارفین
نے کہا ہے ینبغی لکل انسان ان یختمہ اعمالہ کما بالاستغفار لقولہ تعالیٰ وما کان اللہ معذرا
وہم یستغفرون پہر اگر یہ کو یہ بات ثابت ہو جائے کہ ہمارے استغفار قبول ہوئے تو ہم کو کچھ طمانینت حاصل
ہو لیکن اس کا علم ہم کو کما نئے ہو سکتا ہے ہمارا حال تو وہ ہے جو کسی کہنے والے نے کہا ہے ۵

اذا کان المحب قلیل حظا فذا حسناتہ الا ذلوت

اور دوسرے نے کہا ہے ۵

من لم یکن للوصل اھلا فکل حسناتہ ذلوت

جو شخص ہماری قلت حیا یا بالکل الغلام حیا کی طرف شب و روز اللہ کی کثرت احسانات و عدم سوا جملہ عقوبت کی
طرف نظر کرے گا وہ ضرور غافل ہو جائیگا کیونکہ میں واللہ ثم واللہ نہیں سمجھتا کہ کوئی شخص سبھی جیسے کہ اللہ نے دنیا کو
پیدا کیا ہے تب سے تافنا دنیا مجھ سے زیادہ اقل الحیا اکثر البخر احم علی الاطلاق ہوگا جس کو اس مشہد کا مذاق ہے اس کا
جسم و دل شدت فحش سے پانی پانی ہوتا ہے اور کچھ نہیں تو یہ بے شرمی کیا کم ہے کہ آدمی خلق سے شرم کرے اور نہ سنا
خدا کا گناہ نہیں کرتا ہے اور اللہ کے سامنے بے دھڑک و بلا حجاب مجاہرت بالمعاصی کرتا ہے اور نہیں جانتا کہ سب
بڑا گناہ اس کا یہی ہے کہ حق تعالیٰ سے نہیں شرماتا ہے اگر بغیر تحقیق دیکھے اور اپنے حال میں غور کرے تو اپنے
نفس کو پائے گا کہ وہ کافر باللہ تعالیٰ ہے اس حیثیت سے کہ جو مراعات اور عبادت کی کرتا ہے وہ مراعات خالق عباد کی نہیں
کرتا میں اکثر کہتا ہوں اللہ ان ذلوتی قد حجت علی ذلوتی والآخرین لکھا فی جنب عفو و کلا
شیء اور یہ سب کہتا ہوں اللہ انی اعترف بین یدیک ہانی اکثر عبادک معصیۃ فالکثر من المعصیۃ
فی الآخرۃ فان اشقی الاشقیاء من اجتمع علیہ خزی الدنیا والآخرۃ میں دیکھتا ہوں کہ میرے گناہ مثل
جبال ہوا سی کے زمین میں ہیں اور ساری خلق کے گناہ مثل ذرہ کے ہوا میں ہیں میں سمجھتا ہوں کہ جو بلا و محن
ان بلا و قری پر نازل ہوتے ہیں وہ سب فقط ایک میرے گناہ کے سبب ہیں جو بسع علیہ السلام نے آخر عمر میں

صحت نامہ فتح الخلاق

صواب	خط	پ	نہ	صواب	خط	پ	نہ
مجاہد	مجاہد	۱۲	۳۲	احد	احد	۱۲	۳
لله	اللہ	۲۵	۰	الغافر	الغافر	۲۱	۰
مساوت	مسارقت	۳	۳۴	تقدوا	تقدرو	۹	۳
حزبه	حزبه	۲	۳۹	البدعة	البدعة	۱۴	۰
ينل	ينل	۲۳	۴۰	اوٹھائی ہوئی ہو	اوٹھائی ہوئی ہو	۹	۵
منع	منع	۰	۴۲	حقیقہ	حقیقہ	۱۴	۶
وعليك	واليك	۳	۴۳	غیرہ	خیرہ	۱	۰
واز	وز	۲	۴۵	قناوی	قناوی	۱۱	۰
اپنی	اپنی	۱۸	۴۸	فی	فی	۴	۸
منین کرتے	منین	۲۵	۰	انتقل	انتقل	۸	۱۲
فلاناً	فلا	۹	۴۹	يعينه	يعنيه	۹	۰
الضراء	الضراء	۱۲	۵۳	ذليل	ذليل	۲۳	۱۳
یہ	یہ	۱۰	۵۴	تجربہ	تجربہ	۱۸	۱۵
ليخلوا	ليخلوا	۹	۶۱	پچاس	تیس	۱۴	۰
تخصیص	تخصیص	۲۰	۶۳	باعتبار	باعتبا	۱۳	۱۸
ارادتمند	ارادتمند	۱۹	۶۴	مش	مثال	۱۴	۰
لطا	الطا	۶	۶۵	بلکہ وہ مخلوط	بلکہ وہ	۲۳	۱۹
فیتفضل	فیتفضل	۱	۶۹	کثیرا	کثرا	۱۴	۲۰
کچھ	کچھ	۱۴	۷۰	روایت	روایت	۱۵	۲۱
مانتے	جانتے	۱۵	۷۱	داسرا	واسرا	۳	۲۳
لما	لما	۲۰	۷۳	تلاوون	تلاوون	۱۸	۰

فی هذا الزمان نسأل الله اللطيف على خواص من كنته لا يستبعد وقوع الخسف به في هذا الزمان الا جاهل
بمواعيد الله مع من يحل الله تعالى بين كتابهون ہمارے اس زمانے میں یہی اواخر تیرہویں صدی میں جا یا
زلزل و خسوف اطراف روم وغیرہ میں سے دیکھے گئے ذکر اونا بقید تاریخ کتاب حدیث الفاشیہ میں لکھا ہے علی غرض
نے فرمایا ہے لو ان احدنا کان مع شیء من الادب مع الله تعالى والحق ما من لوجود ذلویہ کا بحال و لو ان الله
تعالى خسف بحجیم اهل الارض لاجلها لکان ذلک لیسیر شیخ افضل الدین فرماتے تھے واللہ لو ان ذلویہ قسمت
على جميع اهل الارض لوسعتم واستحقوا بها الخسف والهلاك فكيف من يحلها وحدها ولكن سبحانه
من سبق رحمة غضبه انقضی بخاری میں آیا ہے اذامات العبد الفاجر استراحت منه العباد والبلاد و
والدواب انقضی ومعلوم انها لا تستريح الا لما يصلحها من البلاد واسطة اعمال وايضا من ذلک ان کل من اطاع
الله عز وجل فقد احسن الى جميع الخلق ومن اساء فقد تسبب في البلاد ونزل على جميع الخلق بقرينة
ان الله خسف بمدينة عظيمة في بني اسرائيل بدين بل واحد ولقرينة قوله صلوات الله على الخليل
عمره العقاب الصالح والطالح ومن هاتوا الرحمة خاصة والبراء عام معروف كرضي كسے تھے میں ہر دن تیری
بار اپنے چہرہ کی طرف دیکھتا ہوں کہ میں بسبب قلت حیا من اللہ تعالیٰ کے سیاہ تو نہیں ہو گیا ہے شعرانی کہتے ہیں
کل ذلک من شدة الخوف من الله تعالى وشهوهم انهم استحقوا مثل ذلک لا قوط من رحمة الله
بل هو طوبى من رحمة الله تعالى راجون لها مستغفرون الله عز وجل راجون القبول سيد عبد القادر جیلانی
نے وقت موت کے کہا تھا یا الیہ اُمی لم تلدنی بہر کما کبریا خیرا کما بہر کمد و شاید اللہ میری خواری دیکھ کر مجھ پر رحم کرے
پھر فرمایا ہذا هو الحق الذی کنا عندہ فی حجاب انتہے میں کتابہون ہمارے سلف سوارانہ سے خائف گزرتے
ہیں رسالہ صدق الامم اس میں بیان نہیں کیا گیا ہے فاسأل الله تعالى من فضل بحق محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ان یستر فضائنا فی الدارين ولا یواخذنا بسوء افعالنا ولا یسلط علینا یدونینا من لا یرحمنا اذ ان
لنا الشرع وان یدلنا الضرع ویلطف بنا فی سائر حركاتنا وکلماتنا الذی خلاف القادر علیہ یمیتنا علی الاسلام
وکلمة التوحید والایمان آمین اللهم آمین رب وجميع وقت سنیم ساعت آخر و بعد نماز عصر تاریخ ۱۹ محرم ۱۲۸۰ ہجری
کوہ ترجمہ اردو بطریق انتخاب اختصار بحمدہ تعالیٰ تمام ہوا بحمدہ اللہ لنا بالحسنی واخر دعوانا ان الحمد لله اولاد آخر
وظاہر اوباطنا والصلوة والسلام علی رسول محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

بِخَيْرِ

ردیف	خط	صواب	ردیف	خط	صواب
۱۳۲	۱۱	کا ادباً	۱۵۵	۲۲	چرخ
۱۳۳	۸	چشم	۱۵۷	۳	هسته
۱۳۵	۵	اوسمین	"	۸	کک
"	۲۳	القطعت	۱۶۱	۱	حرام
۱۳۷	۳	اصراء	۱۶۲	۷	المعارض
۱۳۹	۱۹	ثقات	"	۲۶	یا قوت
۱۴۱	۸	صورت	۱۶۳	۳	زوال
۱۴۳	۶	لبسار	"	۶	لا بد
"	۲۳	هتا	"	۱۶	مایا
۱۴۸	۷	طریق	۱۶۴	۱	علم
۱۵۱	۱	امثاله	۱۶۵	۱۱	فینما
۱۵۳	۱۷	پهر چارے	۱۶۶	"	هها



الحمد لله الذي جعل في كتابه نفعاً لمن يشاء من خلقه ففتح الخلق له درجاً من الحسن الخلاق بل الله يهدي كفاً من نام است وراهم
 فاض وعامر لقطش السيرة ايت است وهر طرس كيمياي سعادت زهي ترجمه عالي كه فووض ووقائق اصل است
 زبان اردوي معلى چون عكس آئينه باهم جلوه گراند و الفاظ و معنی چون چشم و نظر نور بخش يكديگر لازم بر كلك مترجم
 على خاندان والاد و دمان جناب نواب سيد محمد صديق حسن خان صاحب بهادر ذوالقادر بالله بالجد التفاهة
 كدانش آفتاب فلک علوم است و صفاتش روشن تر از نجوم اگر ابل بينش اين كتاب را سرگزيريت پندارند رواست
 و اگر ارباب دانش سرايه عقل و دانش شمارند بجا است الحمد لله كه باه جيب لرحب شمس هجرى اين نقش پر نور از
 سنگ طبع جلوه ظهور يافته و مطالعه اش غبار عصيان از دل ناظرين رفته فقط



لِسَانُ الْعُرْفَانِ النَّاطِقُ

بِمَا يَهْلِكُ الْإِنْسَانَ

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ مُفِيدٍ عَامِرِ الْكَاشِفِ

فِي بَلَدَةِ الْبُرْهَانِ

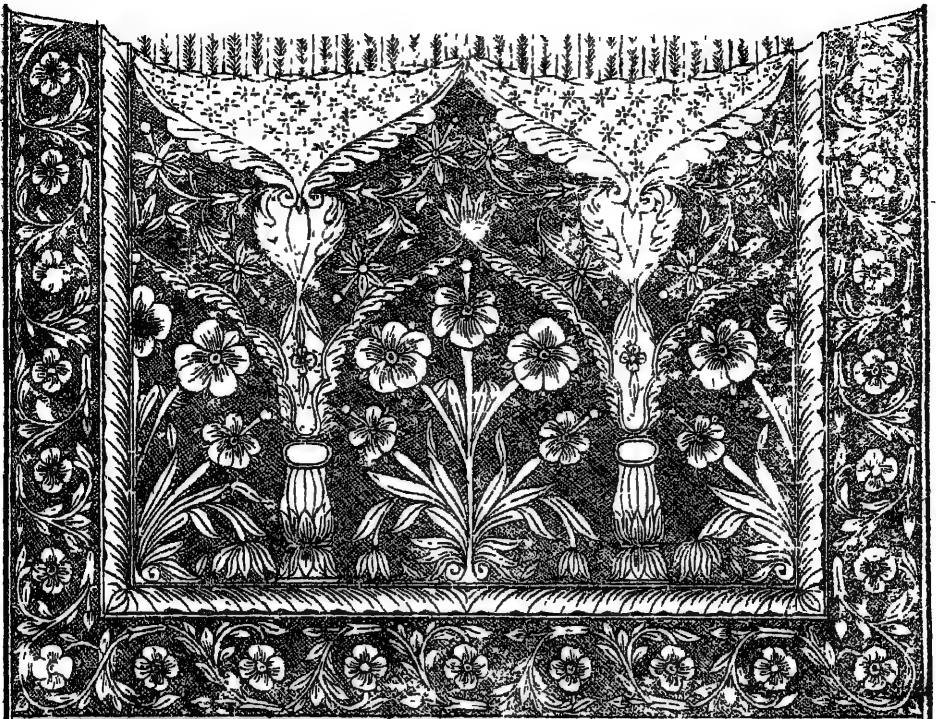
الْمُجَرِّدَةِ

کے ہیں دل ہی کی تائید کی روشنی سے ظہور عیاس و مساوی ظاہر کا ہوا کرتا ہے کیونکہ جو کچھ اندر بہت تن کے ہو گا وہی باہر
 لگے گا انسان جب اپنے دل کو پہچان لیتا ہے تو عارف نفس کا ہو جاتا ہے جب نفس کو پہچان لیتا ہے تو اللہ کا شناسا ہوتا
 ہے اور جب دل کو نہیں پہچانتا ہے تو نفس سے بھی جاہل رہتا ہے اور جب نفس سے جاہل رہا تو رب سے بھی جاہل رہا
 اور جس شخص کو دل کی شناخت نہ ہو تو وہ غیر دل سے جاہل تر ہو گا اکثر خلق کا یہی حال ہے کہ وہ نہ اپنے دل کو پہچانتے
 ہیں اور نہ اپنے نفس کو جانتے ہیں ان اللہ یحول بین المرء وقلبه یہ حیل و یون ہی ہوتی ہے کہ بشر شاہدہ و مبرا
 و معرفت صفات کیفیت قلب سے درمیان اصابع حسن کے ممنوع ہو جاتا ہے کہ کسی سفل سافلین افق شہین
 میں جاگرتا ہے اور کبھی اعلیٰ علیین و عالم ملائکہ مقربین تک چڑھ جاتا ہے سو جو شخص دل کا شناسا نہیں ہوتا ہے کہ
 اس کی نگاہ بانی و رعایت کرے اور تاک میں کو ارح ملکوت کی رہے تو وہ او نہیں ہوتا ہے جسکے حق میں اللہ نے فرمایا ہے
 لا اله الا الله فانساھم انفسھم اولئک هم الفاسقون اسی بنیاد پر پہچانا دل کا اور معلوم کرنا حقیقت اوصاف قلب
 کا اصل دین اور اساس طریق سالکین ٹھہرا ہے اسکو علم باطن کہتے ہیں جس طرح کہ معرفت عبادات و عادات جوارح
 کو علم ظاہر کہتے ہیں صفات منجیات و مہلکات کا گذر اسی دل پر ہوا کرتا ہے اور دل کے حالات مسلک بہتر ہوتے ہیں
 حالات مسلک اعضا سے جس طرح کہ حالات منجیہ اسکے بہتر ہوتے ہیں حالات منجیہ جوارح سے نصف آخر کتاب احیاء العلوم
 اسی بیان علم باطن میں ہے جس طرح کہ نصف اول بیان علم ظاہر میں ہے ہم اس رسالہ مختصر میں چند فقرات کا ترجمہ
 متعلق مہلکات بطور حاصل مطلب کے جا بجا سے دیکر لکھتے ہیں اور منجیات کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ دوسرے رسالہ میں
 کریں گے اگرچہ حکم یہ بات حق الیقین ہے کہ اب دنیا میں نہ کسی کو طلب علم ظاہر کی باقی رہی ہے اور نہ کوئی غرض علم
 باطن سے بلکہ سادہ نامک اس قرن کے لوگوں کا تحصیل مہلکات و ترک منجیات میں ہے لکن یہ لکھنا پڑھنا جہاں فقط
 اس لئے ہے کہ اوقات فراغت کے بالکل ضائع نہ جائیں عوض لہو الحدیث کے کچھ اسی شغل میں رہیں کیونکہ اہل علم
 نے کہا ہے النفس اخ الذی لا یغفل عن شیء شیطان الانسان کا دشمن آبائی ہے اور نفس اپنے کا بھیڑیاستہ جہان
 دل کو غافل و غافل فاعل غافل پایا و بہین جہٹ پٹا و سکھو کار کرکما یا سوسکی علاج یہی ہے کہ علم و عمل میں اسکو لگائے
 رکے انہیں دو کام پہ باطن و ظاہر کو مقصور کرے اگر اور کچھ نتیجہ اسے ہاتھ نہ آئیگا تو اتنا وضو رہی ہو گا کہ وقت حاضر
 اور کتاب و ثوب ظاہر سے بچ جائیگا اور تو تراستماع احوال عیوب باطن سے دل شرم کرے لگا طعمیان فی العصیان میں
 نقصان لگے گا اس وقت پر آشوب میں کہ اسلام غریب ہو گیا ہے اور کفر امیر اور معصیت ذریعہ آتنا ہی غنیمت ہے کہ
 کہ مومن عشر عشر علم و عمل کا واسطہ ہو جس طرح بنے طوطا یا کہ ہا اللہ پاک کے ڈر کا فقیر خفیر ہو کر۔ اللہ

والا فلا تکن

سوی او منغیر و اور امی طلب

لنگ و لوک و خفتہ شکل و بے ادب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله مقلب القلوب وغفار الذنوب وستار العيوب ومفرج الكرب والصلوة والسلام علی سید المرسلین و
 خاتم النبیین فی الشہادۃ والعبود علی آلہ وصحبہ العابدین الی ابد مصحوب **اما بعد** انسان کا شر و
 فضل تمام اقسام خلق پر اسی وجہ سے ہے کہ بشر استعداد معرفت خدا کی رکھتا ہے دنیا میں فخر و کمال و جمال انسان کا یہی شناخت
 ذوالجلال والا کرام ہے اور آخرت میں یہی معرفت واسطے اس کے سائز و بزرگی و سر و سامان غفران و رضوان کا ہے
 سو یہ معرفت اللہ کی دل سے ہوتی ہے نہ جوارح سے عالم باللہ متقرب الی اللہ عال اللہ عارف بجلال اللہ یہی حضرت
 دل ستر اللہ تعالیٰ و عارفانہ والی مدارج الکمال رقاہ ہے یہی دل ہے جو طرف اللہ کے دوڑتا ہے اسی کو کشف ماعند اللہ
 کا ہوتا ہے اعضا اس کے خدم و حشم و اتباع و آلات و اوزار ہیں دل اسے خدمت لیتا ہے یہ جوارح اس کے خدمت گاہ ہیں
 جس طرح بادشاہ کنیز و غلام سے یا راعی رعیت سے یا کاریگر آلہ سے کام لیتا ہے سو مقبول نزدیک اللہ کے یہی دل ہے
 جبکہ غیر اللہ سے سالہم کلامن اتی اللہ بقلب سلیم اور یہی دل اللہ سے محبوب بھی ہوتا ہے جبکہ غیر اللہ میں دُوب جاتا ہے

غیر حق ہر چہ دلت را بر بود صدراہ توہمان خواہ بود

غرض کہ مطالب مخاطب محتاج مستعد بالقریب جو کچھ کہو وہ یہی دل ہے پس بس اگر بشر نے اس کو پاک صاف رکھا رہتا
 ہو اگر میل کچھ کیا مخاطب و بزہ کار ہوا متبع اللہ کا حقیقت میں یہی دل ہے مجاہد جو جن چیزوں کا انتشار ہوتا ہے
 وہ انوار عبادات کے ہیں اور عاصی سرکش بھی نفس الامر میں یہی دل ہے اعضا پر جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہاں تاہم

کو محدث فرمایا ہے یعنی مٹھ سو ملہم وہ شخص ہوتا ہے جسکے باطن قلب میں طرفے داخل کی کشف ہونے طرفے محسوسات خارج
 کے قرآن نے تصریح کی ہے اس بات کی کہ تقویٰ مفتاح ہدایت و کشف ہوتا ہے اور یہ علم بغیر سیکھے آتا ہے **وقال تعالیٰ**
وما خلق الله في السموات والارض لایات لقوم يتقون تخصیص ان آیات کی ساتھ اہل تقویٰ کے فرمائی ہے **وقال**
تعالیٰ **هذالین للناس وهدی وموعظة للمتقین** **وقال تعالیٰ** **وعلمنا ان من لدنا علما** ہر علم اللہ ہی کی طرف سے
 ہوتا ہے مگر بعض ہر سلسلہ تعلیم خلق اور سکھو علم دینی نہیں کہتے ہیں بلکہ دینی وہ علم ہے جو سر قلب میں بغیر سبب بالون
 خارج کے مستفیج ہوتا ہے فذلک شواہد النقل وجمع کل ما درج فیہ من الآیات والاخبار والاثرات مخرج
 عن المحصر ہر شاہد اسکا تجارب سے سو وہ بھی خارج ہے حصہ صحابہ و تابعین و من بعدہم ہر مظلوم اور سکھ ہوا تھا
 ابو بکر صدیق نے وقت موت کے علحدہ سے کہا تھا انھا الخواک و اختاک ان کی بی بی حاملہ تھیں ولادت سے پہلے کو
 معلوم ہو گیا کہ بیٹی پیدا ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا امیر رضی اللہ عنہ نے اٹنا خطبہ میں کہا تھا یا ساریۃ الجبل الجبل الجبل یہ اسلئے
 کہا اور کشف اشرف حدو کا ہو گیا تھا اور سپرد من سے تحذیر فرمائی پھر اوکلی آواز کا پہنچ جانا بنجماہ کرات عظیمہ کے تھانے
 بن مالک کہتے ہیں بن ہاشم خثمان کے گیارہ میں ایک عورت پر میری نظر پڑی تھی بیٹے قدر سے اس کے محاسن میں نابل
 کیا تھا عثمان سے کہا تم میں کوئی شخص میرے پاس آتا ہے اسکی آنکھوں پر اثر زنا کا ظاہر ہوتا ہے کیا نہیں جانتے کہ
 آنکھ کا زنا نظر ہے چاہے کہ تو ہر کرب و رنہ میں اور سکھو تعزیر و ننگا بیٹے کہا کیا بعد حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پھر وحی
 آئی کہ انہیں بلکہ وہ بیت و برہان و فراست صادقہ ہے **حکایت** ابو سعید خدری کہتے ہیں میں مسجد الحرام میں گیا ایک شہر
 کو دیکھا دو لڑکیاں بیٹھیں تھیں اپنے جی میں کہنا یہ اور اسکے سے آدمی بوجہ میں لوگوں پر اوستے مجھے پکار کر کہا واللہ یحلم صافی
 الفکر فاحذر رکع بیٹے چپکے سے ولین استغفار پڑھتی اوستے پکار کر کہا وہو الذی یقبل الثوبۃ عن عبادہ پھر غائب
 ہو گیا بیٹے اور سکھو نہ کیا **حکایت** ذکر ابی بن داؤد کہتے ہیں ابو العباس بن مسروق پاس ابو الفضل ہاشمی کے گئے
 وہ جایا تھے اور صاحب خیال کوئی سبب اوکلی معیشت کا معلوم نہ تھا اکما جب میں اوکے پاس سے اٹھا بیٹے اپنے
 جی میں کہنا یہ آدمی کہا ہے کہ تانا ہے چلا کر مجھے کہا امی اباب عباس سر ہذہ الصمدۃ الدنیۃ فی اللہ الطاف اخفیۃ
حکایت خضر بن عبد اللہ علوی نے کہا ہے کہ میں پاس ابو الخیر تمیانی کے گیا اور دل میں ارادہ باندہ کہ فقط
 سلام کروں گا اور اوکے گھر میں کچھ نہ کھاؤں گا جب اوکے پاس سے باہر نکلا ناگمان طبع طعام لیکر پیچھے سے آئے اور
 کہا امی جو ان اسدم تو اپنے ارادہ سے باہر ہو گیا اب کھانا کھالے یہ ابو الخیر شہرہ بکرات تھے **حکایت** ابو جہم
 رقی نے قصہ کیا تھا کہ ابو الخیر کے پاس سلام کو جائیں نماز مغرب کا وقت آیا ابو الخیر نے سورۃ فاتحہ اچھی طرح برابر نہ
 پڑھی بیٹے اپنے جی میں کہا میرا سفر ضائع ہوا میں سلام کر کے طہارت کے لئے نکلا ایک درندہ نے میرا قصد کیا میں
 پھر کر پاس ابو الخیر کے آیا اور کہہ کہ درندہ مجھے چار کھایا چاہتا ہے انھوں نے نکل کر ایک چنچ ماری اور کہنا کہ یہ

بیتہ بنی نمین کج طریق اہل تصو کا کشا بہترین مشہور شدہ اشہر و بجا و غیرہ

یہ کتاب تعلم و طریق معتاد علمی ہستی ہر

جس شخص کو کشف کسی شے کا اگرچہ فراموشی شے ہو بطریق الامام اور وقوع فی القلب اس طرح ہر کو کو اس سے معلوم بھی نہوا تو اس شخص عارف محبت طریق ہو جاتا ہے اور جسے کہی اپنے نفس سے اس امر کو نپا یا تو اس کو یہ چاہئے کہ وہ اس پر ایمان لائے کیونکہ وجہ معرفت کا اس کے دل میں نہایت کسبیا ہے شرع و تجارت و حکایات اس پر شاہد ہیں **قل تعالیٰ والذین جاہدوا فینا لہم دینہم سبیلنا** جو حکمت دل سے بسبب موافقت کر نیکی عبادت پر تیر سیکھنے کے ظاہر ہو گیا ہے وہ بطریق کشف والامام ہوتی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے من حصل جامعہ در شہ اللہ علم جامعہ اللہ یعنی علم پر عمل کرنے سے ہی سیکھا ہوا علم آتا ہے **وقال تعالیٰ ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً ویرزقہ من حیث یشاء** یہ سبب یعنی جو کوئی اللہ سے ڈرتا ہے تو اللہ اس کو اشکالات و شبہات سے نکال کر ایسا علم عنایت کرتا ہے جو کوئی نہیں سیکھا ہے اور ایسی فطرت بخشتا ہے جس کا تجربہ اس سے نہیں کیا ہے **وقال تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان اتقوا اللہ یجعل لکم فرقاناً** مراد فرقان سے ایک نور ہے جو درمیان باطل و حق کے تفرقہ کر دیتا ہے اور شبہات و شکوک سے نکال دیتا ہے اسی لئے حضرت ابنی دعائین سوال حصول نور کا بہت کیا کرتے تھے اور فرماتے **اللہ اعطنی نوراً** مراد فی نور او ا جعل فی قلبی نوراً فی قلبی نوراً فی قلبی نوراً فی سمعی نوراً فی بصری نوراً فی شہری نوراً فی بشاری نوراً فی لحنی و وحی و عطامی نوراً کسی نے معنی اس آیت کے آپ سے پوچھے تھے **افضن شہراً** صدرہ للاسلام فہو علی نور من ہر یہ کہ یہ کیا شرح ہے فرمایا یہ کشادگی ہے نور جبیل میں ڈالا جاتا ہے تو یہ کشادہ و نشر ہو جاتا ہے اور حضرت نے ابن عباس کو دعا دی تھی **اللہم مقصہ فی الدین و علمہ التاویل** اور علی مرتضیٰ نے کہا ہے ما عندنا شیئ اسیرہ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ ان یوقی اللہ عبدہ اقصا فی کتابہ سو فیہ کچھ تعلم سے نہیں آتا ہے تفسیر **قوله تعالیٰ یوقی المحکمہ من یشاعون** کہا ہے کہ مراد حکمت سے فہم کتابت کا ہے **وقال تعالیٰ ففہمنا** اسلیمان جو بات سلیمان علیہ السلام کو کہتے ہوئی تھی اس کا نام فہم رکھا ابوالدرداء کہتے تھے مومن ایک پروردگار ایک کے پیچھے سے اللہ کے نور سے دیکھتا ہے والدودہ نور حق ہے اللہ کو اور نیکو دلوں میں دالتا ہے اور زبانوں پر جاری کرتا ہے بعض سلف نے کہا ہے **ظن المؤمن کھانۃ** اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اتقوا فراسة المؤمن فانہ ینظر منور اللہ اسی عرف اللہ نے بھی اشارہ فرمایا **ان فی ذلک لآیات للمتوسمین وقوله تعالیٰ قد بینا الایات لقوم یوقنون** و حضرت نے عمر رضی اللہ

فون ہے وہی منبع و معدن روح کا ہے ہکلو اس دل سے کچھ غرض نہیں ہے اس سے تعلق غرض اطباء کا ہے یہ دل ہمارا
 میں بھی موجود ہوتا ہے بلکہ مردہ کے پاس بھی ہوتا ہے یہ قطعہ لحمی قدر ہے عالم ملک و شہادت سے ہے اسکا اور
 حاکم بصرہ بہائم کو بھی ہوتا ہے پھر آدمی کا کیا ذکر ہے دوسرے معنی لفظ قلب کے لطیفہ ربانی روحانی ہے اس
 لطیفہ کو اس دل جسمانی سے لگاؤ ہے یہی لطیفہ حقیقت انسان ہے اسی کو اور کلام عرفان ہوا کرتا ہے یہی مخاطب جان
 معائب مطالبہ بھی ہوتا ہے سو اکثر خلق کی عقلیں اور کلام و حواس علاوہ میں تھیں کیونکہ تعلق ادس لطیفہ کا اس
 اس لحاظ سے ہے مثلاً تعلق عرض کے جسم سے اور تعلق و بصفت کی موصوف سے اور تعلق مستعمل آلہ کی آواز سے اور تعلق
 ممکن کے مکان سے ہوتا ہے

<p>ماہیت دو عالم کھاتی پھرے ہے غوطے</p>	<p>ایک قطرہ خون یہ دل بھی طوفان ہے ہمارا</p>
---	--

دوسرا لفظ روح ہے اسکے بھی دو معنی ہیں ایک جسم لطیف جسکا منبع تجلی قلب جسمانی ہے اسکا انتشار طرف سا
 اجزاء بدن کے بواسطہ عروق ہوتا ہے یہ جب اندر بدن کے پہنچتی پھرتی ہے تو انوار حیات و حسن و بصر و سمع و شمع کا
 فیضان اعضاء پر ہوا کرتا ہے جس طرح گہر میں چراغ جلاتے ہیں تو اوسکی روشنی ہر گوشہ گہر میں پہنچتی ہے سو مثال حیات
 کی ایسی ہے جیسے وہ چمک جو دیوار پر ہو اور مثال روح کی جیسے ایک چراغ ہوا اور سرطان و حرکت روح کی باطن میں جیسے
 حرکت چراغ کی بڑھک بڑھک پاروں طرف گہر کے ہوتی ہے اطباء کی مراد روح سے یہی بخار لطیف ہے جسکو حرارت
 دل کی پکاتی ہے ہکلو اس روح سے کچھ غرض نہیں ہے یہ غرض تو اطباء کو ہے دوسرے معنی روح کے یہ ہیں کہ روح
 ایک لطیف عالم دمسک ہے انسان میں جسکا ذکر معنی قلب میں ہو چکا ہے یہی مراد ہے اس آیت کریمہ سے قل المرء
 من امرہ یعنی روح ایک امر عجیب ربانی ہے جسکی ذکر حقیقت سے ساری عقلیں اور فہمیں عاجز ہیں تیسرا
 لفظ نفس ہے اسکے بھی دو معنی ہیں ایک وہ جو جامع قوت غضب و شہوت ہو مراد صوفیہ کی استعمال اس لفظ سے
 یہی اصل جامع صفات مذکورہ ہوتی ہے چنانچہ کہتے ہیں کابد من مجاہدۃ النفس و کسرہا اسی طرف اشارہ ہے
 اس قول میں اعد لی عدوک نفسک الاتی بن جنبد و دوسرے معنی نفس کے وہ لطیفہ ہے جسکا ذکر ہو چکا
 انسان حقیقت میں وہی لطیفہ ہے لیکن متصف ہوتا ہے ساتھ اوصاف مختلفہ کے بحسب اختلاف احوال کے جب نیچے
 اس کے شیر اور اسکا اضطراب بسبب معارفہ شہوات جاتا رہتا اور اسکا نام نفس مطمئنہ ہوتا ہے تو اسی میں قال تعالیٰ فی مثلھا
 یا ایھا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة اور جو معنی اول میں نفس کے اسکا رجوع طرف اللہ کے
 مقصود نہیں ہو سکتا ہے وہ تو اللہ سے دور اور بخلہ حزب شیطان کے ہے اور جیکہ سکون نفس کا تمام نہیں ہوتا ہے
 لیکن ملافت نفس شہوانیہ کرتا رہتا ہے اور غرض ہو کر تاسے تو اسکا نام نفس اوائہ ہے اسکے کہ جب اوس سے
 عبادت مسمیٰ میں تقصیر ہوتی ہے تو یہ اسکو رامت کیا کرتا ہے قال تعالیٰ ولا تقسم بالنفس اللوامة اور اگر

نفس
 شیطانیہ

میں تجھے نہیں کہا تھا کہ تو میرے ممانوں کو مت چھیڑ کر وہ شیر رستہ سے الگ ہو گیا جب میں پھر آیا مجھے فرمایا اشتغلا
بتقویہ الظاہر فحفظہ الامسدا واشتغلنا بتقویہ الباطن فحفظنا الامسدا

تو ہم گردن از حکم داور پیچ	کہ گردن نہ پیچد ز حکم تو هیچ
----------------------------	------------------------------

حکایات نفس مشائخ و سماع صوت ہائے وفون کرات کے خارج از حصر ہیں ان حکایات کا کچھ نفع نہیں ہے جب تک
کہ خود مشاہدہ اور اسکا اپنے نفس سے لکڑے اور جو اصل کا منکر ہے وہ تفصیل کا بھی منکر ہے لیکن وہ دلیل قاطعہ ہے کہ
پر کسی کو قدرت نہ ہو دامن ایک دیو یا صا دقہ جس سے انکشاف غائب کا ہوتا ہے اور جب تک یہ امر خواب میں جائز
شیر اتویہ رسی میں بھی محال نہ ہو گا کیونکہ سونے اور جاگنے میں فقط فرق سکود جو اس اور عدم اشتغال جو اس کا محو
سے ہے سو بہت سے بیدار ایسے غائص ہیں کہ بسبب اشتغال بالنفس کے نہ کچھ سنتے ہیں نہ دیکھتے ہیں دوسرا اثر خمر
دینا حضرت علی الدعلیہ وآلہ وسلم کا ہے امور مستقبلہ سے چنانچہ قرآن اور سیر مشتمل ہے سو جب یہ بات واسطے نبی کے
جائز ہے تو واسطے ولی کے بھی بطور کرامت کے جائز ہو سکتی ہے جو کوئی انبیاء پر ایمان لائے گا اور خواب صحیح کی تصدیق کرے گا
اوسکو ضرور ہے کہ وہ اس امر کا بھی اقرار کرے کہ دل کے دو دروازے ہیں ایک طرف باہر کے اوسکو جو اس کہتے ہیں فطر
طرف ملکوت کے اندر دل کے وہ دروازہ الہام و لغت فی الروح کا ہے

صدای شہر چربل عشق ہر ساعت	ز جنبش دل پر اضطراب می شنوم
---------------------------	-----------------------------

سو جب آدمی ان دونوں امر کا مقرب ہو گا تو ممکن نہیں ہے کہ حصہ علم کا قلم و مباشرت اسباب مالفہ میں کرے بلکہ جائز ہے کہ
رستہ اوہر کا مجاہدہ ہو غرض کہ مجائب قلب میں سے ایک ترقی و قلب کا ہے درمیان عالم شہادت و عالم ملکوت کے اس طرح
انکشاف کسی امر کا خواب میں بصورت مثال محتاج تہیہ اور تمثیل ملا لکھ کا واسطے انبیاء و اولیاء کے بصورت مختلفہ منجملہ اسرار عجائب
قلب کے ہوتا ہے یہ امر لائق نہیں ہے مگر ساتھ علم کا شرف کے اوسلیہان و اسانی کہتے ہیں دل بہنر لایک گنبد کے ہے اوسکے
اروگر دروازے ہیں سب کے سب بند ہیں جو نسا دروازہ کھلا صاحب دل و یسا ہی کام کرنے لگتا ہے اس سے معلوم
ہو کہ ابواب قلب جسے کوئی باب طرف ملکوت و طارا اعلیٰ کے بھی کھلتا ہے لیکن کھلنا اسکا مجاہدہ و ورع و اعراض
عن شہوات الدنیائے ہوتا ہے نشان امور محسوسات و اسماک فی الدنیائے

فتح بانی نشد از گردش آرا مارا	بعد ازین گوش برآواز در بل شام
-------------------------------	-------------------------------

باب اول بیان میں عجائبات قلب کے

بیان چار لفظ ہیں جو ان ابواب میں متعل ہو کرتے ہیں ایک لفظ قلب کا ہے اسکے دو معنی ہیں ایک گوشت منوری
شکل جو بائیں طرف سینہ کے رکھا گیا ہے یہ ایک خاص بارہ گوشت ہے اسکے اندر تجوین ہے اس تجوین میں بیہ

دہر و شہر و ذوق و لمس اور حس مشترک و تخیل و تفکر و تدبیر و حفظ یہ سارے قوی لشکر باطن ہے **ف** غصہ و شہوت
 و دہشک ہر گہی لوہے سے تابعدار فرمان بردار بادشاہ دل کے ہو جاتے ہیں تو اسکی مدد و طریقہ مسئلہ کو پراچھی طرح سے
 محسوس مراقت کرتے ہیں اور کبھی باغی و متمرد بنکر عاصی ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ دل کو اپنا مملوک و غلام بنا لیتے ہیں سی
 میں وہاں سفر مقصود سے منقطع ہو کر ہلاک ہو جاتا ہے ایک لشکر دل کا اور ہے جسکو عدم و حکمت و تفکر کہتے ہیں دل کو
 چاہے کہ اس لشکر سے اون دونوں لشکر پر رد لے کیونکہ وہ حزب شیطان سے جاملتے ہیں سوا کر دل نے اس لشکر سوم
 سے استغاثت کی اور لشکر غضب و شہوت اور سپر مسلط ہو گیا تو سمجھو کہ یقیناً ہلاک ہوا اور خسار ان مبین میں پڑا اکثر خلق کی یہی
 حالت ہے کہ انکی عقلیں مستی باطن پہل میں واسطے قضا و شہوت کے مسخر شہوات حسین حالانکہ لائق یہ تھا کہ شہوت
 مسخر انکی عقلوں کی ہوتی سو یہ سب امور جنکا ذکر ہوا اللہ نے سائر حیوانات کو بھی عطا کئے ہیں جو اس ظاہر و باطنہ مع
 شہوت و غضب کے بہائم کو بھی دے گئے ہیں یہاں تک کہ بکری گڑگڑاؤ نکمہ سے دیکھ کر عداوت اور اسکی اپنے دل سے جان بچتی
 ہے یہی ادراک باطن ہے پھر وہ چیز جسکے ساتھ دل انسان کا مختص ہے وہ کیا ہے جسکے سبب اسکو عظم شرف و اہمیت
 قرب من اللہ کی حاصل ہوتی ہے سو وہ چیز علم و ارادہ ہے مراد علم سے معلوم کرنا امور دنیویہ و اخرویہ و حقائق عقلیہ کا ہے
 یہ امور اور محسوسات ہیں انہیں مشارک حیوانات کی ساتھ انسان کے نہیں ہوتی ہے بلکہ علوم کلیہ ضروریہ خواص عقل
 ہیں اور مراد ارادہ سے یہ ہے کہ جب عقل سے ادراک عاقبت الامر کا اور طریق صلاح کا اور اس امر میں کہ لیتا ہے تو اسکی
 ذات میں ایک شوق طرف صلیحت و تعاملی اسباب صلاح کے اوٹھتا ہے سو یہ ارادہ سوامی ارادہ شہوت و ارادہ
 حیوانات کے ہوا کرتا ہے غرض کہ دل انسان کا مختص ہے ساتھ علم و ارادہ کے سارے حیوان اس سے علیحدہ ہوتے ہیں
 بلکہ بچا انسان بھی اول فطرت میں کیونکہ حدوث اسکا بعد بلوغ کے ہوتا ہے یہی شہوت و غضب و عواس ظاہر و باطن
 سو یہ بھی میں بھی موجود ہوتی ہیں اسی مقام میں منازل علما و حکما و انبیا و اولیاء کے متفاوت متباہن ہیں اور
 درجات ترقی کے نامحسوس ہیں کیونکہ معلومات خدا کی نہایت نہیں ہے اقصیٰ رتبہ نبی کا ہوتا ہے کہ اسکو کشف جملہ
 حقائق یا اکثر حقائق کا بغیر کتاب و لکھن کے ہاتھ آتا ہے وہ کشف بجانب خدا سریع وقت میں ہوا کرتا ہے
 اس سعادت کی وجہ سے بندہ اپنے رب سے قریب ہو جاتا ہے یہ قرب معنی و حقیقتہً وصفہ ہوتا ہے نہ قرب مکان و نسبت
 و مرا فی ہذا الدرجات ہی منازل السائرین الی اللہ تعالیٰ و لا حصر لہ لک المنازل جو مزایا سی لطف و رحمت
 اللہ نے اپنے انبیا و اولیا پر مفتوح کئے ہیں اور انکو ہر شخص نہیں پہچان سکتا ہے ما یفتح اللہ للناس من رحمۃ فلا
 محسوس لہا یہ رحمت طرفہ اللہ کے جگمگ و دو کرم بلا غل ہر کسی کے لئے مہذب ہے مکن ظہور اس رحمت کا اور دل
 میں ہوتا ہے جو سامنے نعمات رحمت کے کئی ہیں **کما قال صلوات اللہ علیہ** ایام دھر کہ نفیحات اللہ تعالیٰ ہوا
 سو یہ عرض یوں ہوتا ہے کہ تطہیر و تزکیہ قلب کا اس خیریت و کدورت سے جو اخلاق ناموسہ سے حاصل ہوتی ہیں

در مدین کے سے کرتا ہے جیسے عداوت و بغض اور ہجوم لانا کسی پرستارہ مار پیٹ و گالی گفتمہ کے اور اس حیثیت سے کہ ادھر
 تسلط شہوت کا ہے کام بہائم کیسے کرتا ہے جیسے حرص و کثرت و شہوت وغیرہ اور اس حیثیت سے کہ وہ فی نفسہ ایک امر ربانی
 ہے کما قال تعالیٰ قل الروح من امر ربی اپنے لئے مدعی ربوبیت کا ہوتا ہے استیلا و استغلا و تخصیص و استبداد
 جملہ امور و نفوذ بالرباستہ اور التسلل کو ترجیح و برتری دیتا ہے و تواضع سے دوست رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس سے علوم پر مطلع ہو جا
 سو یہ اوصاف ربوبیت کے ہیں انسان میں ان اوصاف کی حرص ہو کر قتی ہے اور اس حیثیت سے کہ باوجود مشاکبت
 بہائم کے غضب و شہوت میں بہائم سے ممتاز ہے ایک طرح کی راسخین شیطانیات آجاتی ہے شرہ ہو کر استعمال تہذیب کا
 استبداد و جوہ شرمین کر کے مکر و حیلہ و خداع سے توصل طرف اغراض کے کرتا ہے اور معرض خیر بین اہلدار شکر کر کے
 لگتا ہے سو یہ اخلاق شیطانیہ کے ہیں ہر انسان میں ایک شاخہ ان اصول باربعہ کا ضرور ہوتا ہے سوان چاروں کا مجموعہ
 دل ہے گویا انسان کی کھال میں خنزیر و کلب و شیطانی و حکیم جمع ہیں خنزیر شہوت ہے کلب غضب ہے انسان کے باطن
 میں غضب گئے کا حرص سو کے ہوتی ہے یہ خنزیر باطن اس کو طرف فحشاء و منکر کے بلاتا ہے اور یہ کلب داعی طرف ظلم و
 انڈا کے ہوتا ہے شیطانی کا کام یہ ہے کہ وہ شہوت خنزیر و غیظ سب کو بڑھاتا ہے عقل پر ہنر لے حکیم کے ہے وہ کید و کمر
 شیطانی کو دفع کرتی ہے بصیرت ناقہ وہ اور نور و خیران سے کشف تلبیس ابلیس کر کے حرص کو اس خنزیر کے بتسلیط
 توڑتی ہے کیونکہ غضب سے سورت شہوت کے شکستہ ہو جاتی ہے اور ضرورت کلب کو بتسلیط خنزیر دفع کرتی ہے کلب
 بچاؤ کی سیاست کے مقصور ہو جاتا ہے سو اگر ایسا کیا تو اضرعتل اوائل مملکت بدن میں ظاہر ہوا اور صراط مستقیم پر چلنے لگا
 اور اگر قہر سے انکے عاجز رکھا تو وہ اس کو مقصور و خادم بنا لیتے ہیں یہ ہمیشہ حیلے لگا لگا کرتا ہے اور فکر میں تدبیر کیا کرتا ہے
 تاکہ سو رکاوٹ بھرے اور کئے کو راضی کرے پس ہمیشہ یہ عبادت کلب خنزیر میں رہا کرتا ہے و ہذا حال اکثر الناس محمد
 کان لکم مہم البطن والضرع ومناصۃ الاعداء والعجب منہ انہ ینکر علی صبدۃ الاخصام سب بادھم الحجۃ
 و کشف الخفاء و کشف بحقیقۃ حالہ ما فی النوم و ما فی الیقظۃ لہ فی ہنہ ما نلہ یمن یدی خنزیرہ ساجد لہ صرۃ و سراج
 اخیری اور اس کی اس سعی سے شیطانی کو مسرت حاصل ہوتی ہے کیونکہ خنزیر و کلب کا اور باعث انکار اسکے استخدام پر ہی
 تھا تو گویا اس وجہ سے یہ عابد شیطانی ہو جاتا ہے اس لئے ہر بندہ کو چاہئے کہ مراقب اپنی حرکات و سکنات و نطق و قیام و قعود
 کا رہے جب یہ بین بصیرت سے نظر کرے گا اور نصف مزاج ہو گا تو دیکھے گا کہ سعی اور سعی طویل نہا رانین کی عبادت میں ہے اور
 یہ نیت ظلم ہے کیونکہ اس نے مالک کو مملوک اور رب کو مرئوب اور سید کو غلام اور قائم کو مقہور کر دیا ہے حق سیادت و قدر و استیلا
 کی نفل تھی سو وہ ان کی خدمت میں سخر ہو گئے لاجرم اطاعت سے ان تینوں کے نوبت طبع و رین کی آئی جو ہلک موت
 کلب ہیں اطاعت سے خنزیر شہوت کی صفت و قاحت و ثبت و تہذیر و فتنہ و ریا و کجانت و عجب و حرص و شہ
 و مل و صد و تعد و شہادت و غیرہ کی صلا رہتی ہے اور طاعت کلب غضب سے صفت تنور و بذالت و بوج و صلف

اسی طرح اشارہ ہے اس حدیث میں من تقریب الی شہد تقریب الیہ ذرا بترتب جیب پانی سے بہہ رہتا ہے تمہارے
 ہوا نہیں گستی اسی طرح جودل مشغول بغیر اللہ ہیں ان کے اندر معرفت جلال خدا کی داخل نہیں ہوتی حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لو کان الشیاطین یجھمون علی قلب بنی آدم لنظروا الی ملکوت السماء اس تقریب
 سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ خاصیت انسان یہی علم و حکمت ہے اشرف انواع علوم علم بلند و صفاتہ و افعالہ ہے سارا کمال
 انسان کا اسی علم سے ہے اس علم کے کمال میں اوسکی سعادت و صلاحیت ہے وہ اس کی جوار حضرت جلال و کمال کی بدن
 مرکب ہے نفس کا نفس محل ہے علم کا علم مقصود و خاصیت انسان ہے جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے گھڑا اور گھڑا
 قوت باہر داری میں شریک یکدیگر ہے مگر گدھا گھڑے سے ساتھ ایک خاصیت مختص ہے وہ کہ وہ دوسرے میں نہیں ہے
 گویا خلقت اس کی اسی خاصیت کے لئے ہوئی ہے اگر یہ خاصیت اوس میں نہ ہو تو پھر وہ پستی رتبہ خیرین اگر اسے اسی طرح
 کئی امور میں شریک اس پر و خدا ہے مگر بسبب اپنی خاصیات کے اوسے جدا ہے سو وہ خاصیات اس کی صفات
 مقربین میں انسان ایسے رتبہ پر ہے جو درمیان مہائم و لاکھ کے ہے کیونکہ اس حیثیت سے کہ خدا و نسل رکھتا ہے نہایت
 اور اس حیثیت سے کہ جس حرکت کرتا ہے حیوان ہے اور اس حیثیت سے کہ وہ قدامت والا ہے مثل ایک صورت منقوش علی
 کے ہے یہی خاصیت اوسکی سو معرفت حقائق اشیا ہے جسے اپنے اعضا و قوٰی سے استقامت علم و عمل پہلی وہ مشابہ
 مانا کہ جو الائق اسکے ہے کہ اوسکو فرشتہ اور بانی کہیں اور جسے ہمت اپنی مصروف طرف اتباع لذات ہنرہ کے کی اور مثل
 انعام کے چارہ کھانے لگا وہ پستی اُن مہائم میں اگر آب وہ یا تو مثل گاؤں کے احمن ہر گا یا مثل خوک کے حریص یا
 مثل سگ و گدھے کے کاٹنے والا یا مثل اونٹ کے کہیں پرور یا مثل چینی کے ٹکڑے یا مثل لومڑی کے دغا باز اور اگر جامع ہے
 ان سب اوصاف کا تو مثل شیطان سرکش کے ہوا لاکھ انسان میں کوئی ایسا عفو یا حاسہ نہیں ہے جس سے استقامت
 طریق وصول الی اللہ پر نہ ہو سکے فہر اسب تعملہ فیہ فقد فائز و من عدل عنہ فقد خسر و خائب
 ساری سعادت اس باب میں یہ ہے کہ قصداً کا لقا اللہ فرستے اسکا دار آخرت اور منزل اسکی دنیا اور مرکب اسکا بدن
 اور خدم اس کے اعضا ہوں اور یہ اپنے وسط حکمت میں جسکو دل کہتے ہیں مثل بادشاہ کے بیٹھے کہ حکمرانی کرے جب
 ایسا کر لگا تو موفق سعید شاہ کفر الہی ٹہیر لگا اور اگر ایسا نہ کر لگا بلکہ مراعات میں اعدا و شہوت و غضب و سائر غلوں کے رہے گا
 تو تخریج شقی کا فرغت ہو جائیگا حضرت نے فرمایا ہے ان فی القلب مضغۃ اذ اصلحت صلح الجسد کلہ و اذ فسدت
 فسدت الجسد کلہ لا دھی القلب اور کعب ابرار نے کہا ہے لا انسان عینا لا ہاد و اذ نا لا تقم و لسانہ نہ چمان
 ویدلہ جناحان ورجلہ برید و القلب منہ ملک فاذا طاب الملك طابت حیدرہ عائشہ نے سنکر کہا لکھا
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصل خلقت و ترکیب انسان میں چار چیزیں رکھی گئی ہیں ایک صفت سببیہ
 صفت بہیمیہ تیسری صفت شیطانیہ چوتھی صفت ربانیہ سو آدمی اس حیثیت سے کہ اور پر غضب مسلط کیا گیا ہے کام

حاشیہ
 حاشیہ

والجلال فاین ان یحکمنا و اشفق منھما و جملھا الا انسان انہ کان ظلوماً مجھو کا گنہگار اور سکھ و مصل سے طرف
 اس معرفت کے اسباب خمسہ ہیں جنکا ذکر ایک کمال صمد الحق مولیٰ دیولہ علی الفطرۃ السحریٰ اور مراد طاعات و
 اعمال جوارح سے یہی تصفیہ و تزکیہ و ہمارا قلب ہے پس بیش قدر اقل منہم نہ گناہ اور مراد تزکیہ دل سے حاصل ہونا انوار ایمان کا
 اندر دل کے ہے یعنی ممکن نور معرفت کا وہ نور الہی بقولہ تعالیٰ نحن میر جہ اللہ ان لحدیدہ لیشرح صدرہ الاسلام و
 قوله انھن شرح اللہ صدرہ الاسلام معنی نور من رہہ لکن اس تجلی و ایمان کے تین مراتب ہیں ایک ایمان عوام
 کا ہے یہ ایمان تقلید محض ہے دوسرا ایمان تمکین کا ہے یہ ایک طرکی استلال سے مخبر ہوتا ہے اسکا درجہ قریب درجہ ایمان
 عوام کے ہے تیسرا ایمان عارفین کا ہے وہ مشاہد بنور یقین ہوتا ہے سو پہلی رتبہ والی اد ائل رب اصحاب الیمین میں سے
 ہیں نہ مقربین میں سے کیونکہ اس ایمان میں کشف و بصیرت و انشراح صدر بنور یقین نہیں ہوتا ہے اور سمیع میں غلط ممکن ہے اور
 دوسرے ایمان والے جب کلام ایمان مخبر معجید لیل ہے اوس میں بھی امکان خطا کا ہے تیسرا ایمان معرفت حقیقہ و مشاہدہ یقینیہ ہے
 یہ مشاہدہ معرفت مقربین و صدیقین کے اسکا ایمان میں ایمان عوام و تمکین کا منطوی ہے یہ متناہی اونٹ
 ساتھ بیڑہ کے جسکے چہرہ امکان خطا کا محال ہے ہاں اسکا ایمان میں تفاوت مراتب کا بمقادیر علوم و درجات کشف ہوتا ہے
 واللہ اعلم و دل اپنی طبیعت سے استعداد قبول حقائق معلومات کی رکھتا ہے لکن جو علم دل میں اترتے ہیں وہ دو قسم کے
 ہوتے ہیں عقلی و شرعی مراد ہر سی عقلی سے وہ علم ہے جو مقتضای غریبت و طبیعت عقل ہے اور تقلید و عمل سے نہیں ملتا ہے
 اور مراد شرعی سے وہ علوم دینیہ ہیں جو بطریق تعلیم کے ابتدا علیہم السلام سے لئے جاتے ہیں یہ علم تقیم کتاب و سنت و فہم
 معانی قرآن و حدیث سے بعد عمل کے حاصل ہوتا ہے صفت و سلامتی دل کا کمال اذواء و امراض سے بظہیل اسی علم کے
 ہوتا ہے علوم عقلیہ سلامت قلب میں کفایت نہیں کرتے ہیں بلانے والا طرف محض تعلیم کے ہر اہل عقل کے
 بالکلہ جاہل ہے اور کتب فی ساتھ معجز عقل کے انوار قرآن و سنت سے مغرور ہے اسلئے ہونا بندہ کا کسی ایک فریق میں
 اچانک نہیں ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ جامع بین الاسلامین ہو علوم عقلیہ و دھڑکے ہوتے ہیں ایک دنیاوی جیسے علم طب و حساب
 و ہندسہ و نجوم و سائر حرف و صناعات دوسرے اخروی جیسے علم احوال قلب و آفات اعمال اور علم نبات و صفات و
 فعال الہی یہ دونوں علم باہم منافات رکھتے ہیں جو شخص انھیں سے کسی ایک میں تعمق کرے گا اوسکی بصیرت دوسرے علم
 سے غالباً قاصر رہے گی عارفی نے دنیا و آخرت کی تین مثالیں بیان کی ہیں ایک یہ کہ مثل دو پہلے ترازو کے ہیں دوسری
 کہ مانند مشرق و مغرب کے ہیں تیسری یہ کہ مثل دو صورتوں کے ہیں جب ایک راضی ہوگی تو دوسری خفا ہو جائیگی
 سی لئے جو لوگ امور دنیا میں بڑے ہوشیار ہوتے ہیں وہ امور آخرت میں بڑے جاہل ہوتے ہیں اور جو
 دل متعلق علوم آخرت میں ہوشمند ہوتے ہیں وہ اکثر علوم دنیا میں جاہل ہوتے ہیں کیونکہ قوت عقل کی دونوں آخر
 لئے غالباً وافی نہیں ہوتی ہے ایک کمال مانع ہوتا ہے کمال سے دوسرے امر میں ولندہ احضرت نے فرمایا ہے

مراتب سبک ایمان

و استشاطت و تکر و عجب و استنزداد و استحقاق و تحقیق ظن اودہ شہوت ظلم و غیرہ کا انتشار طے دل کے ہوتا ہے یہی
 طاعت شیطان کی لطاعت شہوت و غضب ہوا اس سے صفت مکر و خداع و حیلہ و دبا و وجہات و تلبیس و تقریب و
 خب و خفا و اسناد کی حاصل ہوتی ہے اور اگر اس امر کو عکس کر دے اور سب کو نیچے سیاست صفت ربانیہ کے مقہور کے
 تو دل میں صفات ربانیہ مستقر ہو جائیں جیسے علم و حکمت و یقین و احاطہ حقائق اشیاء و معرفت ماہیات اشیاء و
 استیلا و سب پر بقوت علم و بصیرت و استحقاق تقدم علی الخلق بوجہ کمال و جلال علم ہر عبادت شہوت و غضب سے مستغنی
 ہو جائے اور صفات شریفہ کا انتشار طرف دل کے اور رد او سکال طرف مد اعتدال کے آجائے جیسے عفت و قناعت ہر دہرہ
 و ریح تقویٰ انبساط حسن بہت حیاط طرف مسامت و اسناد ماہیہ حالت ضبط خضر شہوت سے حاصل ہوتی ہے اور ضبط و
 قہر غضب اور مد غضب کے طرف مد واجب کے صفت شجاعت و گرم و نجات و ضبط نفس و سب و حکم و احتمال و عفو و دبا
 و تلبس و شہامت و وفا و غیرہ حاصل ہوتی ہے دل حکم میں ایک لکھنے کے ہے جبکہ ہر طرف سے یہ امور مؤثرہ گہرے ہوتے ہیں ان امور سے
 آئینہ قلب کو جلا و انراق و نور و ضیا حاصل ہوتا ہے یہاں تک کہ او میں حق ملی چکنے لگتا ہے اور حقیقت امر مطلوب فی الدین کے
 مشکشف ہونے لگتی ہے اسی دل کی طرف حضرت نے اشارہ کیا ہے اذ المراد اللہ بعد خیر اجعل لہ واعظام من تسلیم
 و قوله صلح من کان لہ من قلبہ واعظکان علیہ من اللہ حافظ اسی دل میں ذکر جگہ پڑھتا ہے قال تعالیٰ
 اذ ینزل اللہ تطہارن القلوب رہے آثار و سورہ سووہ مثل اندھیرے دھوئیں کے ہیں جس سے آئینہ دل پر رنگ آجاتا ہے
 یہاں تک کہ وہ بالکل تاریک ہو کر اللہ سے حجاب میں پڑ جاتا ہے اسی کو طبع ویرین کہتے ہیں قال تعالیٰ کل دل سرائے علی
 قلوبہم ما کانوا لیکسبون و قال تعالیٰ ان لو نشاء اصباہم یدنوا ہم و نطعم علی قلوبہم فھم لیس سمعون
 سو جس طرح عدم سماع کو مریط طبع کیا ہے اسی طرح سماع کو مریط طبع تقویٰ فرمایا ہے قال تعالیٰ فالتقوا اللہ و اسمعوا
 پس جبکہ ترک ذنوب کا ہوتا ہے تو قلب طبع سے بھجوتا ہے جب مطبوع ہوا تو دل اور رک حق و صلاح دین سے اندھا ہو کر امر
 آخرت کو غور اور ارم و دنیا کو مدغم سمجھنے لگتا ہے پر حجب کان میں کوئی امر آخرت کا یا جو آخرت میں ہیں اور نہیں سے کوئی
 خطر آتا ہے تو اس کان سے دخل ہو کر اس کان سے باہر نکل جاتا ہے دل میں نہیں تھمتا اور نہ دل کو طرف توبہ و تدارک
 کے جنبش دیتا ہے اولئک الذین یشعوا من الاخرۃ کما یشع الکفار من اصحاب القبور یہی مضمیٰ میں دل کے
 سیاہ ہو جائیکے جبکہ ذکر قرآن و سنت میں آیا ہے قال تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان
 تذکروا فاذا اھم مبصرون اس آیت میں خبر دی ہے اس بات کی کہ جلا و البصار قلب کا حصول ذکر سے ہوتا ہے
 اس فکر پر قدرت نہیں ہوتی ہے مگر اہل تقویٰ کو تقویٰ باب ذکر کا شہرہ ذکر باب کشف کا ہے کشف باب ہے فکر ذکر کا
 نور لقائ اللہ تعالیٰ ہے و ہر دل اصل فطرت میں صالح معرفت حقائق ہوتا ہے اسکے کہ ایک امر ربانی شریف ہے
 وہ اس خاصہ کے ساتھ ساتھ سائر جواہر عالم سے جدا ہے والیہ الاشارة بقوله تعالیٰ انا عرضا لاکلما نتر علی السموات لاکل

کرمیت نری شہوات و لذات دنیا میں ہے کیا ذکر ہے چوتھے آجانا ہے حجاب کا شخص مطیع قاہر شہوات پر جو کشف
 جلیق الحق کا نہیں ہوتا ہے سوا سبیل کے وہ بچپن سے مثلاً ایک اعتقاد پر بسبب تقلید جا ہوا ہے اور حسن ظن سے
 اوس اعتقاد کو قبول کر کے اسے اب دل کو خلاص اوس ظاہر تقلید کے کچھ انکشاف نہیں ہوا اور ہذا ایضا حجاب
 عظیم بہ حجب اکثر المتکلمین والمتعصبین للمذاهب بل اکثر الصالحین المتفکرین فی ملکوت السموات
 والارض لانہم محجوبون باعتقادات تقلیدیۃ جملت فی نفوسہم و یخت فی قلوبہم وصارت حجاباً باینہم و بین
 در الحقائق بخیرین بل ہے ساتھ اوس جہت کے جس سے اطلاع مطلوب پر ہاتھ آتی ہے بہلا طالب علم کو یہ کمان
 ممکن ہے کہ وہ محمول سے طلب علم کی کرسے جب تک کہ تذکرہ علوم کرے فہذہ ہی لاسباب للما لغلۃ للقلوب من معرفۃ
 حقائق الامور الا فکل قلب فصول الفطرۃ صالحہ معرفۃ الحقائق سو بطریق حجاب جو کہ در بیان و دائیہ کے ہوتا ہے
 کہی ہاتھ سے دور ہو جاتا ہے اور کہی ہوا چلنے سے اسی طرح جب ہوا لطف خدا کی ملتی ہے تو وہ دل کی آنکھ سے پردہ
 اوٹھ ایتی ہے کہی خواب میں علم امر آئندہ کا معلوم ہو جاتا ہے اور کہی بیداری میں کہ پردہ غیب کے پیچھے سے مثل برقی
 غافل کے کوئی شے دل میں چمک جاتی ہے اور پورا حجاب توجہ ہی اوٹھے گا کہ موت آئیگی اوسوقت کشف عطا
 بخوبی ہو جائیگا ابھی تو لوگ سوتے ہیں جب مریگے تب جاگیں گے غرض کہ اللہ الام کتاب سے نفس علم میں جدا
 نہیں ہے کہ فقط جہت زوال حجاب سے کیونکہ یہ کچھ بندہ کے اختیار میں نہیں ہے اسی طرح وحی واللہ امین
 فقط یہ تفرق ہے کہ وحی میں مشاہدہ فرشتہ کا ہوتا ہے اور اللہ امین میں نہیں ہوتا ہمارے دلوں میں حصول علم کا واسطہ
 انہیں ملائکہ کے ہوتا ہے والیہ الامتارۃ بقراءۃ و ما کان بشراً باہما اللہ الا وحیاً اوس در اوجھا اسو
 پہل رسو کا فیوحی باذنہ ما یشاعرف اسی جگہ سے میں حضرات صوفیہ کا طرف علوم الہامیہ کے زیادہ ہوتا ہے
 طرف علوم تعلیمیہ کے انہوں نے بعوض شغل اوقاویل زید و عمر کے مجاہدہ و محرمات مذمومہ و قطع علانی کو اختیار کیا
 ہے اور ساتھ کہ نہ بہت کے اللہ پرستو یہ ہو گئے ہیں قل اللہ ثرہم فی خوضہم یلعبون و تبیل الیہ
 تبیل سو جب کسی بندہ کا یہ حال ہو جاتا ہے تو فرزند اللہ اسکے دل کا متولی و متکفل ہو کر اوس دل کو انوار علم سے روشن
 کر دیتا ہے اوپر رحمت سے لگتی ہے دل میں نور معرفت کا چمکنے لگتا ہے سید کھل جاتا ہے سر ملکوت مکشوف
 ہونے لگتا ہے پردہ غور کا بلطف رحمت الہی چہرہ دل سے اوٹھ جاتا ہے حقائق لہو الہیہ کے اوس دل میں
 درخشاں ہو جاتے ہیں بندہ کے ذمہ پر اسی قدر لازم ہے کہ وہ واسطے زے تصفیہ و احضار بہت کے ساتھ کچھ
 ارادہ و تشنگی تمام و انتظار و اوم فتح رحمت کے مستعد و طیار ہو جائے انبیاء اولیاء پر جو کشف امر ہوا اور انکے
 سینوں میں نور بر گیا وہ کچھ قلم و راست کتب سے نہیں آیا بلکہ انہوں نے دنیا میں زہد کیا تھا اور سارے
 علانی دنیا سے بیزار ہو گئے تھے اور دل کو شواغل دنیا سے بالکل خالی کر ڈالا تھا اور کتب بہت سے اللہ پر

ان کا ذرا اہل الجنة البلیہ وادبلا بت ہے اور دنیا میں جس نے کہا ہے لقد ادرکنا اقواما لورایقوہم لقلتم فیہا
 ولوا درکوہم لقالوا سیا طین واما انہ لے فرمایا ہے ان الذین کایرجون لقاءنا ورضوا بالحیاء الدنیا والہما
 بما و قال تعالیٰ یعلمون ظاہر من الحیاء الدنیا و ہم عن الآخرۃ ہم غفلون و قال تعالیٰ فاعرض
 عن تو لی عن ذکرنا و لعیرج الا الحیاء الدنیا خالف صلیغہم من العار و جمع در میان محال کہ سبھا کے
 مصالح و نیاز و بین میں قریب ہے کہ میسر نہ ہو گا و شی شخص کو جسکو اللہ نے واسطے تدبیر عاشر و معاہدہ کے لایا
 و ہوا لایبیا المؤمنین و برہم القدر من المستندون من القوة الالہیۃ التي تنسجم کجملہ الامور و لا
 تضیق حضا و اما قلوب سائر المخلوق انھا اذا استقلت باہ الدنیا انصرفت عن الآخرۃ و قدرت عن الاستقلال
 فیہا و جو چیز دل میں بندہ کے بغیر کسی حیلہ و تدبیر و اجتہاد کے پڑتی ہے اگر بندہ نے نہ جاننا کہ وہ چیز کیونکر آئی اور کہ
 آئی ہے تو اسکا نام الہام و نفث فی الروع ہوتا ہے اور اگر سبب و اسکی آمد کا جان لیا اور جس فرشتے نے وہ چیز اس
 دل میں ڈالی ہے اسکو ویکہ لیا تو اسکا نام وحی ہوتا ہے یہ وحی مختص ہے ساتھ انبیاء کے جس طرح کہ الہام مختص
 ساتھ اولیاء و اصفیاء کے اور جو چیز بطور کسب حاصل ہوتی ہے اور استدلال سے پہنچانی جاتی ہے اسکو اعتباراً
 کہتے ہیں اسکا اختصاص ساتھ علما کے ہوتا ہے بات یہ ہے کہ دل میں اس امر کی استعداد ہوتی ہے کہ جو حقیقت
 حق کی ساری اشیاء میں ہے وہ اس پر کھل جائے لکن موانع در میان اس دل اور در میان لوح محفوظ کے
 مثل ایک پردہ کے حاصل ہو گئی ہیں وہ پانچ چیزیں ہیں جنکے سبب صورت آئینہ میں نظر نہیں آتی ہے یہ ہیں ایک
 نقصان صورت کا جیسے لوہا پہل شکل و فیض کے ہوتا ہے دوسرے غیبت و زنگ کدورت اس کو ہے کا گرام الشکر
 ہوتا ہے سیر الگ ہونا اسکا جہت صورت سے جس طرح کوئی شے پس پشت آئینہ ہو چوتھے ہونا حجاب کا در میان آئینہ
 صورت کے پانچویں جاہل ہونا اس جہت سے جسمین کہ وہ صورت مطلوبہ ہے اسی طرح حال دل کا ہے کہ وہ بسبب
 انہیں امور خیرہ کے علم سے خالی رہتا ہے ایک نقصان فی الذات جیسے دل سچہ کا کہ کوئی شے معلومات میں سے
 بسبب نقصان ذات کے منجلی نہیں ہوتی ہے دوسری کدورت معاصی کی کہ کثرت شہوات سے دل پر اثر ہوتا
 کا ہو جاتا ہے گناہ تہ بہ تہ بکھائی دل کی نہیں ہونے دیتی حدیث میں آیا ہے جس نے گناہ کیا اس کے پاس سے
 عقل چلی گئی اب وہ پر کرتا ایسی تیسرے عدول کرنا ہے جہت مطلوب سے دل مطیع صالح کا اگر چہ صاف ہوتا ہے
 لکن اس میں جلوہ حق کا اسلئے نہیں ہوتا ہے کہ وہ طالب حق نہیں ہے نہ اسکا دل مقابلہ میں آئینہ حق کے پڑا ہے
 فکر اسکی تفصیل طاعات بذنیہ یا تحصیل اسباب سعادت میں رہتی ہے کچھ تامل حضرت ربوبیت و حقائق الہیت میں نہیں
 کرتے اسلئے اس پر نقطہ وہی چہ نکشف ہوتی ہے جسمین وہ متفکر و متامل رہتا ہے جیسے دقائق آفات اعمال و فہما
 عیوب نفس کے پہر جب شخص متفکر فی الطاعات انکشاف جلیۃ الحق سے ممنوع ٹھیرا تو اس شخص کا جسمانی

فرق سمجھنا چاہئے حدیث میں آیا ہے کہ کسی کے دل میں برابر ذرہ کے ایمان ہوگا اور کسی کے دل میں برابر نیم ذرہ
 کے اور کسی کے برابر جو تہائی ذرہ کے یہ دلیل ہے تفاوت درجات ایمان پر جو حکم ایمان ذرہ سے زیادہ ہوگا وہ نار
 میں نہ جائیگا اور جب تک کہ ہوگا وہ اگرچہ جائیگا لکن ہمیشہ وہاں نہ رہیگا **گاف** دل میں جو خطرہ خیر آتا ہے اسکو الہام کہتے
 ہیں اور خطرہ شر کو وسوسا کہتے ہیں خطرہ خیر کا جو سبب ہوتا ہے اسکا نام ملک ہے اور خطرہ شر کا جو سبب ہوتا ہے اسکا
 نام شیطان ہے اور وہ لطف جسکے سبب سے دل واسطے قبول الہام خیر کے تہی ہوتا ہے اسکو توفیق کہتے ہیں اور
 وہ خیر سے دل واسطے قبول وسوسا کے آمادہ ہوتا ہے اسکو اغواء و فذلان کہتے ہیں ملک عبارت ہے ایک خلق سے
 جسکی شان افاضہ خیر و نافذہ علم و کشف حق و وعدہ خیر و امر بمعروف ہے اللہ کے اسکو پیدا کر کے اسکا سحر کر دیا ہے
 شیطان عبارت ہے ایک خلق سے جسکی شان منہ ہے شان اول کی یعنی وعدہ شر امر بفساد و تخویف فقر کرنا وقت
 آمادہ خیر کے سو سوسہ مقابلہ امام میں ہے اور شیطان مقابلہ ملک میں اور توفیق مقابلہ فذلان میں والیہ الاشراق
بقولہ تعالیٰ و من کل شیء خلقنا نر و حین ساری موجودات متقابل و مزدوج ہیں مگر اللہ کہ وہ فرد ہے کوئی
 اور کا مقابل نہیں ہے بل ہوا الواحد الحق الخالق للآخر و اجم دل در میان شیطان و ملک کے متجاویب رہتا ہے
 اس کش مکش میں گرفتار ہوتا ہے حضرت نے فرمایا ہے فی القلب لمتان لمتہ من الملک ایما حرا بخیر و تصدق
 بالحق فمن وجد خلاق فلعلہ انہ من اللہ سبحانہ ولیحی اللہ و لمتہ من الحد و ایما بالشر و تکذیب
 بالحق و نفی عن الخیر فمن وجد خلاق فلیستعذ باللہ من الشیطان الرحیم ثم تلی قولہ تعالیٰ الشیطان
 یعد کہ الفقر و یامر کہ بالفحشاء بہر حال دل اصل فطرت میں یکساں صالح قبول آثار ملک و قبول آثار شیطان ہے
 ایک قبول کو دوسرے قبول پر کچھ ترجیح نہیں ہے ترجیح کسی ایک جانب کی دوسری جانب پر اتباع ہوئی و گلاب
 علی السموات سے یا اعراض عن المومی و مخالفت ہوئی سے ہوتی ہے انسان نے اگر اتباع مقتضای غضب و شہوت
 کا کیا تو تسلط شیطان کا بواسطہ ہوئی ظاہر ہوتا ہے دل آشیانہ شیطان کا بنجاتا ہے کیونکہ ہوا چاہے کہ شیطان ہے
 اور اگر مجاہدہ کر کے تشبہ باخلاق ملا نہ پیدا کیا تو دل متزلزل ملا نہ ہو جاتا ہے اور چونکہ دل اون صفات بشریہ سے
 جو ہوئی سے نکلتی ہیں خالی نہیں ہوتا ہے لیسکے جولان گاہ و سوسہ شیطانی رہتا ہے حضرت علی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے ما منکم احد الا و لہ شیطان قالوا انت یا رسول اللہ قال وانا الا ان اللہ اعاننی علیہ فاسلم
 فلان امر لا یجیر رسولک و لدن کو لشکر شیطان نے فتح کر لیا ہے وسوسا سے بچے ہو گئے ہیں دنیا کو اختیار کر لیا ہے آخرت
 کو پسیدہ ہے سو ظفر پانا او سپر ہے اسکے ممکن نہیں ہے کہ قوت شیطان سے اسکو خالی کرے اور ذکر خیر سے آباد
 کرے **حکایت** جابر عبدونی نے بیان کیا کہ میں نے اپنے سینہ میں وسوسہ پاتا ہوں کہ اسکی مثال
 ایسی ہے کہ گھر میں چراتے ہیں اگر وہاں کچھ ہوتا ہے تو لیجاتے ہیں ورنہ گھر چھوڑ کر اپنا رستہ پکڑتے ہیں یہ سننے

مستوجب ہو گئے تھے مگر کہ اللہ کان اللہ انکار عمر یہ ہے کہ دل ایسا ہو جسکے سامنے وجود و عدم ہر شے کا برابر ہو
اور یہ اللہ کے کوئی شے دل میں بطور نکرے خلوت میں یہاں تک زبان سے اللہ التدری کے دل فکر ہو جائے اور صورت
لفظ و حرف کی باقی نہ رہے نہ سنی کلمہ کے دل میں حاضر رہا کہیں بندہ کو استعلا ب رحمت کا اختیار ہے وہ اس
حالت بنائیسے متعرض نفحات رحمت ہو کر منظر فتح رحمت الہی ہو جاتا ہے پھر شہوات او سکوط طرف اپنے نہیں کھینچتی
ہیں اور نہ حدیث نفس او سکون غفل ذکر سے ہوتی ہے تب کہیں او سکے دل میں لواحق حق چکنے لگتے ہیں ابتدا میں وہ کسی
حق مثل برق خافض کے ہوتا ہے پھر بتدریج پھیرنے لگتا ہے تھوڑی دیر تک یا زیادہ مدت تک پھر منازل اولیا
کے اس بارے میں لا تخصی ہیں کوئی شخص یہ چاہے کہ میں کسب حراشت کو ترک کروں اور میرے ہاتھ خزانہ
آجائے تو ہر چند یہ بات ممکن ہے لیکن نہایت بعید ہے اسی لئے یہ کہا ہے کہ پہلے حاصل کرنا اوس علم کا ضرور ہے
جو علمائے حاصل کیا ہے اول او سکو سمجھ لے پھر اگر منتظر اوس شے کا رہے جو سائر علما کو منکشف نہیں ہوئی ہے تو کچھ دیر
نہیں کہ یہ انکشاف بعد حصول علوم کے مجاہدہ سے میسر آسکتا ہے اگر توفیق الہی رفیق طریق ہو جائیگی غزالی روح نے
فرق بان و لون مقام کا بیسے عمل علما و عمل اولیا کا مثال محسوس ہے بیان کیا ہے ایک مثال یہ لکھی ہے کہ
علما اکتاب واجتلاب علوم کا طرف دل کے کیا کرتے ہیں اور اولیا اطلوا و تطہیر قلب و تصفیہ دل و تصقیل فؤاد میں لگے
رہتے ہیں حکایت اہل چین و اہل روم نے سامنے ایک پادشاہ کے اپنے اپنے حسن صناعت نقش و صورت پر فرخ
کیا او سکے دل میں آیا کہ ایک جانب انکو اور ایک جانب او کو دیکھ کر ہر ایک کی کارستانی دیکھنا چاہئے اور ہر ایک
ایسا پرزہ ہو کہ ایک کے کام کی دوسرے کو خبر نہ چننا سچ ایسا ہی کیا اہل روم نے طرح طرح کے رنگ جمائے چہرے
ہے رنگ رہے اپنے جانب کو خوب جلا و صیقل کرتے رہے جب اہل روم نے کام کر لیا اہل چین نے کہا ہم سبھی اپنا کام
کر چکے بادشاہ کو حیرت ہوئی کہ انہوں نے کیسا نقش بنایا ہمیں ضرورت رنگ کی نہ تھی تو چہا تو کہا کہ آپ کو اس سے کیا حاجت
ہے پر وہ ہوا تو مار دیکھتے جو چین پر وہ اوٹھایا سارے نقش و صورت اہل روم کے جانب چین میں بسبب جلا و صیقل کے
لگے بلکہ چمک دک انکی جانب زیادہ تر تھی اسلئے کہ جلا و صیقل ہے اس جانب کو مثل آئینہ کے کر دیا تھا غلہ سعادت ایک
بدون علم و معرفت کے نہیں ملتی ہے اس سعادت میں بعض لوگ بعض سے اشرف ہوتے ہیں جس طرح توں کی میں مال
کی ضرورت ہوتی ہے تو تھوڑے روپیہ والا بھی فنی کہلاتا ہے اور جسکے پاس بڑا خزانہ ہے وہ بھی غنی ہے مگر دونوں میں
بہت فرق ہے اسی طرح معرفت و ایمان میں فرق درجات کا ہے جسکی انتہا نہیں ہے معرفت وہ نور ہے جس سے
لوگ طرف دیدار خدا کے چلین گئے حدیث میں آیا ہے کہ کسی کو نور مثل پہاڑ کے دیا جائیگا اور کسی کو کم کل مرط سے گزرا
ہی موافق اوسے نور کے ہو گا کوئی آنکھ نہ چسکتی ہی بار ہو جائیگا کوئی بجلی کی طرح کوئی بادل کی طرح کوئی شہاب کی طرح
کوئی سر پٹ گویا کی طرح گزری جائیگا اور جسکی صرف انگوٹھوں پر نور ہو گا وہ رگڑتا ہوا چلے گا اسی طرح شمع صدر کا

اعلیٰ علم ہے پھر علم

صفتا فیہ کتابا علی الخصوص شیعہ تلبیس ابلیس فانہ قد انتشر لان تلبیس فی البلاد والعباد لا یسما
فی المذاهب والاعتقادات حتی لہوق من الخیرات الا اسمہا کل ذلک ادعا لالتلبیسات الشیطان ومکا
بین کتابا ہون حال اس کتاب کا معلوم نہیں ہوا کہ تالیف ہوئی یا نہیں لیکن ابن الجوزی رحمہ اللہ نے بھی ایک کتاب اسی نام
و نشان کی بہت بے بسوط لکھی ہے اور عین تلبیسات شیطان کو حق میں جملہ اصناف اہل ایمان وغیرہم کے ذکر کیا ہے اور
ابن القیم کے کتاب غائۃ المقلان میں مسکن شیطان کو بسط سے لکھا ہے کچھ مقالات اس کے جلد دوم کتاب میں خاص
میں ہی لکھے گئے ہیں اور جس صورت میں کہ زبان میں ان ہر سہ امام اہل علم کے حالت عباد و بلاد کی تسلط شیطان سے
پرستی جسکی طرف اشارہ کیا ہے تو اب ہم اپنے زمانہ کا کیا شکوہ کریں کہ اس عین میں ظاہر و باطن اسطنت ابلیس کی احجام
ظاہرہ و قلوب باطنہ پر بخوبی ممکن ہو گئی ہے نام و نشان اسلام بالکل زمانہ سے محو ہو گیا ہے حال نجات کثرت و سوساں
سے بے اس کے نہیں ہو سکتی ہے کہ ابواب خواہ کر کو بند کیا جائے اس کے ابواب ہی حواس خمس ہیں اور حواس خمس کے
ابواب اندرونی یہی شہوات و طرائق دنیا ہیں ایک خانہ تاریک میں بیٹھ کر باب حواس کو بند کرے اور اہل و مال و ولد
موجود ہو جائے داخل و سوساں کی تفصیل کرے ہاں داخل باطن تخیلات کے جودل میں جاری ہیں وہ اب بھی باقی رہینگے
سودہ بدون شغل قلب بکرات دور نہیں ہو سکتی اس لئے مجاہدہ کرنا ضرور ہے اس مجاہدہ کی نہایت نہیں گرسوت کیونکہ
کوئی شخص جب تک کہ زندہ ہے شیطان سے خلاص نہیں ہو سکتا ہے اتنی بات ہے کہ قوی ہو کر اور سکا منقاد نہ
اوس کے شر کو اپنے نفس سے بچا دے مگر کرتا ہے کیونکہ شہوات و غضب و حسد و طمع و حرص و فخر و ابواب شیطان ہیں جو طر
دل کے کٹے ہوئے ہیں سو جب تک دروازہ کھلا رہے گا اور دشمن غیر غافل ہے تب تک بدوں مراست کے وقع ہونا ضرور کا
مشکل ہے حکایت ایک شخص نے حسن سے کہا تھا کہ شیطان سوتا بھی ہے یا نہیں تبسم ہو کر کہا کہ لو تسم
الکما خا ابن مسعود نے کہا ہے مومن کا شیطان دولا ہوتا ہے قیس بن حجاج کہتے ہیں مجھے میرے شیطان نے
کما جب میں اندر ترے آیا تھا اونٹ کے برابر تھا اب میں برابر ایک کنجشک کے ہوں میں نے کہا اسکا کیا سبب ہے کہا تو
تو مجھ کو ذکر عدل سے دلائے دیتا ہے گلائے ڈالتا ہے غرض کہ دروازے شیطان کے طرف دل کے بہت ہیں اور دروازہ
مالک کا فقط ایک ہے حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت علی المد علیہ وآلہ وسلم نے ایک خط لکھ کر فرمایا یہ
اللہ کی راہ ہے پھر اور خطوط چپ و راست کہیں پکڑ کر اٹھاؤ اس سبیل علی کل سبیل مفلح شیطان ید عوالیہ پھر آیت
پڑھیں وان هذا صراطی مستقیم انما تجوع ولا تنجو السبل ففرق بک عن سبیلہ

مذہب شتی للمحبین فی الہوی	ولی مذہب وحدان عیش بدو وک
<p>فمن صحت و حراست دل کی و سوساں شیطان و تلبیس ابلیس سے ہر بندہ مکلف پر واجب بلکہ فرض عین ہے اور جس شے بغیر واجب تک وصول نہ ہو وہ شے بھی واجب ہوتی ہے اس لئے معلوم کرنا داخل شیطان کا طرف دل کے</p>	

جو دل ہوئی سے خالی ہوتا ہے وہاں شیطان کا آنا جانا جائز نہیں ہوتا ہے

عشق آمدنی دل بدن و دماغ نہایت	دزدان خانہ مفلس خجل آید بیرون
-------------------------------	-------------------------------

ولمذا اللہ نے فرمایا ہے ان عبادی کیسے لے علیہم سلطان سورہ شیع ہوئی عابد ہوئی ہوتا ہے نہ عابد خدا اسید ہے ایسے
دل پر تسلط شیطان کا ہو جاتا ہے قال تعالیٰ افرات من اتخذ الصرہ وہاں

انا ان ہوا اقبل ان اعرف اللہ	فصادق قلبا خالیا فتم کنا
------------------------------	--------------------------

غرض کہ ایسا شخص عبد اللہ بن عباس نے حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا تھا کہ شیطان درمیان
میرے اور درمیان نماز کے حائل ہو جاتا ہے فرمایا اس شیطان کا نام خرب ہے جب تو اس کی آہٹ پائے تو اعود پڑھ کر
بائیں طرف تین بار تکرار کر دے یہ کہتے ہیں میں نے ایسا ہی کیا اللہ نے اس کو مجھے دور کر دیا اسی طرح شیطان وضو کا نام
ولمان ہے لوں سے بھی استفادہ کرے گا حکم فرمایا ہے دل کا دوسرہ دور نہیں ہوتا اگر اللہ کے ذکر سے اللہ سے بڑا مانگے
اپنے محل وقوت سے تبرا کرے وہو معنی قولک اعود باللہ من الشیطان الرجیم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ
العلی العظیم اس قدرت و انین لوگوں کو ہوتی ہے جو متقی ہیں اور اللہ کا ذکر اور پر غالب ہے کہیں شیطان اوقات غائب
میں بطور غیبتہ اوپر طرآن کرتا ہے قال تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم
مبصرون مجاہد نے کہا من شر الوسواس الخناس اسکے یہ معنی ہیں کہ شیطان دل پر منبسط ہو جاتا ہے جب اللہ
کا ذکر کرو تو تنگی کر منقبض ہو جاتا ہے جب غفلت ہوتی ہے تو پھر کر منبسط ہو جاتا ہے قال تعالیٰ استعوذ علیہم
الشیطان فانساھ ذکر اللہ حضرت نے فرمایا ہے شیطان اپنی سونڈ دل پر ابن آدم کے رکھے ہوئے ہے اگر اس نے
ان کا ذکر کیا تو تنگی جاتا ہے اگر نہ لگا کو بہل گیا تو اس کے دل کو لغتہ کر لیتا ہے ابن و صراح نے کہا ہے آدمی جب چاہے
کو بہنچتا ہے اور بہ نہیں کرتا تو شیطان اپنا ہاتھ اس کے منہ پر پیر کر کے اسے باجی وجہ من کا یقین ہے

چل سال عمر عزیت گذشت	مراج تو از مال طفلی گشت
----------------------	-------------------------

حدیث میں آیا ہے شیطان چلتا پھرتا ہے ابن آدم میں مثل خرمن کے غرض کہ جہ طور پر شہوت و خون و گوشت سے ملی ہوئی
ہیں اسی طرح سلطنت شیطان کی ہر گروپے میں انسان کے جاری و ساری ہے دل کو ہر طرف گھیرے ہوئے
ہے ان راہوں کو کسر شہوت جمع سے بند کرنا چاہیے شہوات حجاب سے مستغنی دل سے کہیں اسیلے اللہ نے حال
وقال ابلیس سے خبر دی ہے لا تعبدن الصرہ لک المستقیم لکما لیتہم من بین ایدیم ومن خلفہم
ومن ايمانہم ومن شاکلہم سورہ صافی و سورہ کے یہی خواطر سورہ ہیں جو بندہ کو مجاہدہ قلب سے پیر دیتے ہیں یہ کہیں شیطان
بیر لکھنے میں ہی سورہ شکر کا کرتا ہے اور علماء و عباد و زہاد و فقرا و اغنیاء و اصناف خلق کو جو ظاہر شکر و کرم و رکعت ہیں
اور مہامی کشوہ میں غرض نہیں کرتے ان تلبیسات سے ہلک کر ڈالتا ہے غرضی رح فرماتے ہیں ولعلنا انما نعبد اللہ

موسوہ ذکر سے دور ہو جائے

موسوہ ذکر سے دور ہو جائے

غضب و غضب

دوسرے

ان کی

نہیں

نہ

نہیں

واجب تھیں اس واسطے کہ ابواب شیطان کے سبھی صفات مذکورہ انسان میں بکثرت و ازہ شیطان کے گھسنے کا غضب و غضب مشہور ہے
 غضب غول عقل ہے جب شکر عقل کا کمزور ہو جاتا ہے تو شکر شیطان کا گھسنے پر تپتا ہے شیطان وقت غضب انسان کے انسان
 لعب کرتا ہے جیسے بچہ گیند سے کھیلتا ہے حکایت ایک ولی اللہ نے شیطان سے پوچھا تھا تو ابن آدم پر کس طرح غالب
 ہو جاتا ہے اور میں نے کہا میں وقت غضب اور وقت ہوشی کے اس کو پکڑ لیتا ہوں ایک لڑکھنڈ پر شیطان ظاہر ہوا لڑکھنڈ نے کہا
 اے اخلاق بنی آدم اعلیٰ اللہ کا الحمد للہ یعنی جب بندہ تیرے مزاج ہو تا ہے تو میں اس کو الٹا پلٹتا ہوں جب طرح لڑکے
 گیند کو اڑاتے پلٹتے ہیں دوسرا بھانگ حسد و حرص ہے یہ حرص اس کو اندھا بہر کر دیتی ہے حضرت نے فرمایا ہے حب الہی
 یعنی ولیم آئیں نے نوح علیہ السلام سے کہا تھا دو چیزیں نے لوگوں کو ہلاک کر دیا ہے حرص و حسد میں اسی حسد ہی کے سبب
 ملعون و شیطان جیم ہوا ہوں یہی حرص سوادم کے لئے ساری جنت سماج کر دی گئی تھی مگر ایک درخت سوئے اس حرص
 کی وجہ سے اپنا کام ادا کرنے کا تیسرا دروازہ ہیٹ بہر کر کھانا ہے اگرچہ رنق حلال صافنی ہو سیر شکم سے شہوات قوی
 ہوتے ہیں یہ شہوات ہتھیار میں شیطان کے کثرت اکل میں چہرہ خدال مذکورہ ہیں ایک یہ کہ اللہ کا ڈر دل سے جاتا رہتا ہے
 دوسرے خلق پر رحم نہیں آتا سب کو سیر شکم گمان کرتا ہے تیسرے طاعت سے سستی کا ہل میں پرتا ہے چوتھے جب کوئی بات
 حکمت کی سناتا ہے دل میں رقت نہیں پاتا پانچویں جب تکلم ہو غفلت و کمکت کرتا ہے تو لوگوں کے دل میں اس کا اثر
 نہیں ہوتا چھٹے یہ کہ حیا ان احوال کا ہوتا ہے چوتھا دروازہ طہارت ہے آریش و زیبا کش کی کہ اچھا گہرا چھایا لباس اچھا
 سامان ہو شیطان جب اس حال کو دیکھتا ہے تو انسان کے دل پر غالب ہو کر اس کے اندر اڑنے بچے دیتا ہے اور ساری
 عمر اسی عمارت بنانے اور تزئین سکونت و حیطان و توسیع اُبڑی میں گرفتار کرتا ہے یہاں تک کہ موت آجاتی ہے راہ شیطان
 و اتباع ہوئی میں مر جاتا ہے و یخشی من خلاق سوء العاقبة بالکفر فوخر بالکفر منہ پانچواں دروازہ طمع ہے
 مال میں لوگوں کے جب دل پر غلبہ طمع کا ہوتا ہے تو شیطان قصع و ترین کو طرط او سکے محبوب کر دیتا ہے انواع ریا و
 تلبیس واسطے مطوع فیہ کر کے لگتا ہے گویا وہ اس کا معبود ہے اقل احوال یہ ہے کہ محبت مع و ثنا ہو جاتا ہے مجبوں
 ان محمد و اہلہ یفعلوا امر و منی میں مدافعت کرنے لگتا ہے حکایت شیطان سامنے عبد اللہ بن حنظلہ کے
 آیا کہا تو ایک بات مجھے سیکھ لے کہا مجھے کچھ حاجت نہیں ہے کہا دیکھ اگر اچھی ہو تو ماننا اور جو بری ہو تو بہر دینا ہے
 ابن حنظلہ کو کسی سے سوال اللہ کے سوال رغبت کرنا اور دیکھ کہ وقت غصے کے تیر کیا حال ہوتا ہے جب جب شکم خفا کرے گا
 تو میں تیرا مالک بن جاؤں گا پھر اندر و اندر عجلت و ترک ثبت فی الامور ہے حضرت نے کہا ہے شتابی طرفے شیطان کے
 ہے اور یہ ہونا طرفے اللہ کے **وقال تعالیٰ خلق الانسان من عجل وقال تعالیٰ** وکان الانسان عجولاً
 اور حضرت کو فرمایا ہے لا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیہ یہ اس لئے کہ اعمال کا ہونا بد بصرہ کے بجا
 سو بصرہ سو صرف محتاج تامل ہوتی ہے اور عجلت اس سے مانع ہے وقت استعجال کے شیطان رواج اپنے شرکا

فردی

موت سے اوسکو کترتے ہیں اور بائیس کے یار بیٹے ہیں انکا حال دن قیامت کو نزدیک صحابہ کے کیا ہوگا بلکہ اگر دنیا ہی میں
 پروردگار مالا جائے اور صحابہ کا عندیہ حق میں امت کے دریافت ہو جائے کہ انکو کس طرح کے لوگ اپنے معلوم ہوتے
 ہیں یہ دعویٰ کا ذب اپنے حالات کو دیکھ کر اسے شرم کے کہی اپنی زبان پر انکا نام آنے ندین شیطان نے انکے خیال میں
 یہ بات چاکر کسی ہے کہ جو کوئی شیخ ابو بکر و عمر و ترا ہے تو دوزخ اوسکے ار و گرو ندین بہر قی دوسرے کو یہ سمجھا کر کہا ہے
 کہ محبت علی پر کسی بات کا دوسرین ہے و ہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول لفاطمة مری عی اللہ عنہا وھی بضعة
 منہ اعلی فانی لا اغنی عنک من اللہ شیعہ ایک مثال تھی اتباع ہوئی کی یہی حکم اون لوگوں کا ہے
 جو واسطے شافعی و ابو حنیفہ و مالک و احمد کے تعصب کرتے ہیں نکل من ادھی مذہب امام و ہوا یسید یسیدانہ
 فذلک انہ الامام حصہ یوم لقیامہ امام اوسدن اس شخص کو کہنے کے سیر اندیشہ تو عمل تھا نہ تہا زبان سے
 کہنا اور قول ہی عمل کے واسطے تہا نہ جھک مارنے کے لئے تو نے خلاف میرے عمل کے کیوں کیا جبکہ ہمیشہ میں نے
 اوپر میرا غامہ ہوا تو نے بہوٹ موٹ دعویٰ میرے مذہب کا کیا دھندا مدحل خلیفہ من مدلاخل الشیطان قد اھاک
 بہ اکثر العالم ایک بڑا حیلہ شیطان کا یہ ہوتا ہے کہ انسان اختلافات مذاہب و فصولات کے شغل میں پڑ جائے کہ **حکایت**
 ابن سعد دیکھتے ہیں ایک جماعت ذکر الہی میں مشغول تھی شیطان نے چاہا کہ وہ یہاں سے اٹھ کرے ہوں اور جلا ہوں
 مگر کچھ بات بن نہ پڑی ایک دوسری جماعت میں گیا جو دنیا کی باتیں کر رہی تھی او نہیں فساد کر دیا یہاں تک کہ اوسنے
 آپس میں کشت و خون ہونے لگا تو پہلی جماعت اٹھ کر گئی ہوئی اور جا کر دوسرین بیچ بچا کر دیا مطلب شیطان کا
 یہ نہ تھا کہ دوسری جماعت میں کشت و خون ہو بلکہ پہلی جماعت کا اوٹنا مقصود تھا سو اس طرح اون کو اوٹا دیا
 دسوان دروازہ یہ ہے کہ عوام کو جو مہارت علم کی نہیں رکھتے ہیں اور علم میں اونکو کچھ تجربہ حاصل نہیں ہے اللہ پاک
 کی ذات و صفات اور ایسے امور کی فکر میں الجھا دیتا ہے جہاں اونکی عقل نہیں پہنچتی یہاں تک کہ اصل دین میں شک
 کرنے لگتے ہیں اور اللہ کی نسبت اونکو ایسے خیال پیدا ہوتے ہیں جس سے وہ کافر یا بدعتی ہو جاتے ہیں معذرا وہ
 اون باتوں سے جی میں بہت خوش ہوتے ہیں اور جانتے ہیں کہ معرفت و بصیرت یہی ہے اور ہلکواس امر کا شغف
 جو اسے اور اپنی تیزی عقل پر نازان ہوتے ہیں حالانکہ سب میں بڑا بیوقوف و احمق وہی شخص ہوتا ہے جو
 اپنی عقل کا مستند ہے اور بڑا ثابت العقل وہ آدمی ہوتا ہے جو اپنے نفس کو بڑا مستم سمجھ کر علماء سے اکثر دریا
 کرتا رہتا ہے عوام کو تو یہی کافی ہے کہ وہ ایمان و اسلام لاکر اپنی عبادت و معیشت میں مشغول ہوں علم کی باتیں علماء
 پر جو بڑے دین عامی آدمی گزرا دے جو کسی کرے تو یہ بہتر ہے واسطے اوسکے اس سے کہ ایسے علم اور باتوں میں پڑے جو
 اوسکی عقل و فہم سے باہر ہیں کیونکہ جو کوئی بنیہ اتقان علم کے اندو دین میں گفتگو کرتا ہے تو وہ کفر میں پڑ جاتا ہے
 اور اسکو خبر ہی نہیں ہوتی جس طرح کوئی گروہ دریا میں کود پڑے اور تیرنا نہ جانتا ہو و مکن ان الشیطان فیہا

افراج و سحر و جادو

بالکل جا رہا تھا ہے یا نہیں اس میں پانچ قول ہیں ایک یہ کہ ذکر خدا سے وسوسہ منقطع ہو جاتا ہے بلیل فاذا ذکر الله
 خدا یا ابن ابی الدنیا و ابن عدی عن انس مرفوعاً امر اوفض سے ہٹ جانا سکتا ہونا ہے گو یا شیطان جب
 ہو کہ جہاد ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ اصل وسوسہ تو نہیں جاتا مگر اس کا اثر دور ہو جاتا ہے کیونکہ جب دل میں ذکر ہو جاتا
 تو وسوسہ اثر کرنے پر پائیکا تیسرے یہ کہ نہ وسوسہ جاتا ہے نہ اس کی تاثیر دور ہوتی ہے لکن غلبہ وسوسہ کا دُب جاتا ہے
 پوتے پر گذر اسی دیر تک کو وسوسہ معدوم ہو جاتا ہے اور اتنی ہی دیر کے لئے وسوسہ سے ذکر بھی گم ہو جاتا ہے
 اور ان کے پے در پے اور جلد جلد ایسے ایک تار سا بندہ جاتا ہے پانچویں یہ کہ وسوسہ و ذکر دل پر ہمیشہ ایک دوسرے
 کے پیچھے آتے جاتے رہتے ہیں منقطع نہیں ہوتے یہی مذہب محاسبی کا ہے ہمارے نزدیک یہ سب مذہب بہت
 ہیں مگر صنف انواع و سواس کا کسی ایک میں نہیں ہے جس کیسے جس طرح کے و سواس کو دیکھا و سوا ہی بتا دیا مگر
 کہتے ہیں کہ و سواس تین طرح کے ہوتے ہیں ایک یہ کہ شیطان امر حق کو مشتبہ کرے مثلاً یوں سمجھاؤ کہ دنیا کی لذت
 کو ترک کرنا چاہئے زندگی دراز ہے اور خواہشات کو اتنے دن روکنا ایک عذاب عظیم ہے اس وقت اگر اللہ کا
 حق اور اس کا ثواب عظیم اور عقاب الیم یاد کر کے اپنے جی کو سمجھائیگا کہ خواہش سے مرگنا تو سخت ہے مگر آگ کی
 آگ سننا اس سے بھی زیادہ سخت تر ہے اور ضرور ہے کہ ان دو امر میں سے ایک امر ہوگا تو جب اس طرح وعدہ و وعید
 کیا دکر کے عقیدہ پنے ایمان کی کر دیکھا تو شیطان بہاگ جائیگا کیونکہ شیطان یہ بات نہیں کہہ سکتا ہے کہ آگ پر صبر
 کرنا بہ نسبت صبر کر نیکے معاصی پر آسان ہے اور نہ یہ کہہ سکتا ہے کہ گناہ کا انجام دو رخ نہیں ہے بلکہ اس کا ایمان کتنا
 اللہ پر اس وسوسہ کو دور کر دیکھا وسوسہ جاتا رہیگا اسی طرح اگر شیطان وسوسہ عجب کا ڈالے مثلاً یوں کہے کہ آج تیرے
 پر ایڑہ کی معرفت و عبادت میں نہیں ہے تیرا ربہ نزدیک اللہ کے بہت بڑا ہے اور اس وقت بندہ یہ یاد کرے کہ
 میری معرفت اور دل و اعضا جسے میں نے جابایا عمل کیا ہے یہ سب مخلوق خدا میں کس بات پر نازان ہوں تو
 اس وقت بھی شیطان بل جائیگا کیونکہ وہ یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ یہ اشیاء طرف سے اللہ کے نہیں ہیں اور اگر کہے تو
 کہ اس کی شنوائی ہو سکتی ہے ایسا و سواس پاس غافلین و شن خمیر کے نہیں رہ سکتا ہے دوسری قسم و سواس
 کی ہے کہ شہوت کو حرکت دے طرف ایسی چیز کے جسکو وہ یقیناً معصیت جانتا ہے یا غلبہ ظن کہتا ہے سو
 یقین کی صورت میں ایسا ہیجان نہیں دیکھا جس سے تحریک ہو اور غلبہ ظن کی صورت میں اکثر مشورہ ہیگا مگر تاک
 کہ اس کے دور کرنے کے لئے ضرورت مجاہدہ کی ہوگی سو وسوسہ تو موجود رہیگا لکن دیا ہوا ہوگا تیسری قسم خواہر
 ہیں اور غائب چیزوں کا حال یاد کرنا سو جب دل متوجہ طرف ذکر خدا کے ہوتا ہے تو ذرا یہ وسوسہ ملتا ہے پھر آجائے
 پھر ذرا دیر کو جاکر عود کرتا ہے تو ذکر و سواس اسی طرح پیالے آتے رہتے ہیں یہ خیال ہوتا ہے کہ دونوں کا
 ایک ہی سلسلہ ہو گیا ہے یہاں تک کہ ذہن میں معنی قنات کے بھی آتے ہیں اور یہ خواہر بھی رہتے ہیں گویا

منا

منا

دیکھنے سے دل بڑتا ہے اس کا نام اعتقاد ہے چوتھے یہ کہ متوجہ ہونے پر لگا ارادہ کر لے اس کو نیت و قصد و ارادہ کہتے ہیں بعد
تصمیم اس ارادہ کے کہی آدمی بسبب ندامت کے ترک کب فعل کا نہیں ہوتا ہے اور کبھی غافل ہو جاتا ہے کہ اس کام
کی طرف توجہ نہیں رہتی یا بسبب کسی مانع کے متغیر ہوتا ہے سو حدیث نفس اور میل طبع پر تو مواخذہ نہیں ہوتا
کہ انسان کو کچھ بس انہیں نہیں ہے یہ بابتین آدمی کے اختیار سے باہر ہیں کیونکہ حدیث نفس اور سیکہ کہتے ہیں کہ صرف دل میں
گنہ اور اس کے نیک یا غیر م نور یا اعتقاد و سودہ و دوطرہ ہوتا ہے ایک اختیار ہی سو اوپر مواخذہ ہوتا ہے دوسرا ضروری
اوپر مواخذہ نہیں ہے چوتھی بات قصد فعل ہے اوپر مواخذہ ہوتا ہے لیکن جب وہ کام بعد قصد کے نہیں کیا تو ہر گز
یہ باز نہ اٹھتا کہ دیکھنا ندامت سے ہوتا تو اس کے لئے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر کسی مانع یا غدر کی وجہ سے باز رہا
ہے تو اوپر ایک بڑائی لکھی جاتی ہے اس لئے کہ ارادہ کرنا ہی ایک فعل اختیار ہی ہے جب دل کا امر اختیار ہی ہو مواخذہ ہوتا
مثلاً کوئی رات کو یہ ارادہ کرے کہ میں مجھ کو کسی مسلمان کو قتل کروں گا یا کسی عورت سے زنا کروں گا اور اسی رات کو رہا
تو وہ اپنے ارادہ پر مصر رہا اور اسی نیت پر اس کا حشر ہوگا حالانکہ فعل کا ترک نہیں ہوا ہے حدیث القاتل
والمقتول فی النار دلیل قاطع ہے مواخذہ نیت پر کیونکہ حق میں مقتول کے فرمایا ہے اِنَّ اَمْرًا قَتَلَ صَاحِبَهُ
وہ زہرے ارادہ کے سبب سے ناری ہوا معلوم ہوا کہ جو قصد آدمی کے اختیار سے ہوگا اوپر پکڑ ہوگی لیکن اگر اس کا
کفارہ نیکی سے کر دیا تو مواخذہ سے بری ہو جائیگا اور چونکہ اسے عزم کو ندامت سے فسخ کرنا ایک نیکی ہے اسی لئے
مستحق نیکی کا ہوتا ہے مگر بسبب کسی مانع کے ترک کرنا نیکی نہیں ہے اس لئے مواخذہ دار نہیں ہے اور خواطر و میل
طبع بندہ کے اختیار میں نہیں ہے اگرچہ کچھ طرہ ہو تو جو بات انسان کی طاقت سے باہر ہے اور کا حکم ہو جو لوگ یہ
گمان رکھتے ہیں کہ جو بات دل پر گزرتی ہے وہ حدیث نفس ہے اور ان اقسام میں کچھ تفرقہ نہیں کرتے و بیشک
غلطی پر ہیں اور کیا وجہ ہے کہ اعمال قلبی پر مواخذہ نہ ہو حالانکہ کبر و عجب و ریاء و نفاق و حسد و غیرہ سب اعمال قلبی کے
ہیں بلکہ اصل بات یہی ہے کہ جو اعمال بندہ کے اختیار میں ہیں خواہ آنکھ کے ہوں یا کان کے یا دل کے سب پر مواخذہ
ہو گا یہاں تک کہ اگر آنکھ بے اختیار کسی غیر محرم پر پڑ جائیگی تو اوپر مواخذہ نہیں ہے لیکن اگر دوبارہ پھر دانستہ اس
طرف دیکھے گا تو اوپر مواخذہ ہوگا اسی طرح حال خواطر قلبی کا ہے ان السمع والبصر الفواہل اکل اولئک کان
مستوکا اگر کہیں یہ جانا کہ میں وضو سے ہوں اور نماز پڑھی ہو بعد نماز کے خیال ہوا کہ مجھ کو وضو نہ تھا تو اس کو پہلی
نماز کا ثواب ملیگا لیکن اگر باوجود جاننے اپنی طہارت کے نماز چھوڑ دیا تو مستحق عقاب کا ہو گا گو پہلی یاد آئی کہ مجھ کو وضو
نہ تھا یا کسی نے اپنے بستر پر ایک عورت کو پایا اور یہ جانا کہ میری منکوحہ ہے اور اس سے جماع کیا تو گناہ گار نہ ہو گا گو
وہ عورت اجنبی ہی ہو اور اگر فرضاً وہ اس کی منکوحہ ہی ہوتی مگر یہ شخص اس کو غیر عورت جانتا کہ صحبت کرنا تو گناہ گار ہوتا
غرض کہ ان سب مسائل کی بنا دل ہی پر ہے اعضا کو انہیں کچھ دخل نہیں ہے **ف** یہ بات کہ وقت ذکر کے وسوسے

میں ان دونوں کے دوڑھکاتے ہیں انقطاع اس قسم کے وسوسہ کا بالکل یہ ہونا نہایت مشکل ہے مگر محال نہیں کہ یہ
 حضرت نے فرمایا ہے من جلی رکعتین لم یجد ث نفسه فیہا بشی من الدنیا غفلہ ما تقدم من خنبہ اگر یہ بات
 محال ہوتی تو حضرت ایسا نہ فرماتے اتنی بات ہے کہ یہ امر اوسوں میں ہوتا ہے جس پر محبت الہی حاوی ہو جاتی ہے اگر
 کسی کو خوف و توقیر یا حرم جنت سے یہ استغراق نصیب ہو تو کیا بعید ہے ان بظرف ضعف ایمان کے شاذ و نادر
 حاصل یہ کہ خلاص ہونا شیطان سے ایک لمحہ یا ایک ساعت کچھ دور نہیں ہے مگر عمر بھر اوس سے نجات ملنی بہت
 بعید ہے بلکہ محال ہے کیونکہ اگر یہ بات ممکن ہوتی تو حضرت صلا کو کہی کسی قسم کا وسوسہ ہوتا حالانکہ آپ کو بھی وسوسہ ہوا
 حدیث میں آیا ہے کہ نماز میں جاہل متشربہ لگا پڑی سلام پیر کر دے پڑا تو مار کر پسکریا اور فرمایا شیخی عن الصلوة ایک بار قبل
 تحریم سونے کے آپ کے ہاتھ میں فخر ذہب تھی خطبہ پڑھنے میں اوس پر نظر پڑی ہاتھ سے نکال کر پسکریا اس سے معلوم
 ہوا کہ وسوسہ متاع دنیا و زرقاد کا جب ہی منقطع ہوگا کہ اوسکو جدا کر دیا جائے جب تک ایک روپیہ بھی ملک میں ہوگا شیطان
 نماز میں اوسکا وسوسہ ڈالے گا اسی طرح صد ہا وسوسوں میں ڈال کر اسے جو کوئی دنیا میں پھنسا کر یہ طمع کرے کہ مجھے شیطان
 سے نجات ملے اوسکی مثال ایسی ہے کہ بدن پر شند لیس کر یہ جائے کہ اس پر مکی نہ بیٹھے گی حالانکہ یہ بات محال ہے غرض کہ دنیا
 ایک بڑا بھانگ ہے وسوسہ کا اور اسکا کچھ ایک ہی رستہ نہیں ہے بلکہ بہت سے رستے ہیں ایک حکیم نے کہا ہے
 کہ بچے شیطان پاس بنی آدم کے محاسنی کی طرف سے آتا ہے اگر اوسے گناہ مانا تو پھر نصیحت کے طور پر پیش آتا ہے
 یہاں تک کہ اوسکو کسی بدعت کے پسندے میں پھانستا ہے اگر اسکو بھی نہ مانا تو پھر حرج و شدت کا حکم کرتا ہے
 کہ جو چیز حرام نہیں ہے اوسکو یہ حرام کر لیتا ہے اگر اسکو بھی نہ مانا تو وضو و نماز میں شبہ ڈالتا ہے کہ کسی کا یقین نہ
 اگر یہ بھی نہیں پڑا تو اعمال نیک کو اوسپر آسان کر دیتا ہے جب لوگ اوسکو صابر و پارسا دیکھتے ہیں اور اوسکی طرف
 راغب ہوتے ہیں تو عجب میں ڈال کر تباہ کر دیتا ہے مگر اس صورت میں کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑتا اسلئے کہ یہ
 جانتا ہے کہ اگر اب کی بار یہ پسندے میں نہ آیا تو کٹر احب میں چلا جائیگا اللہم غفر لک فاعلم باعتبار القلب و تغیر و ثبات
 کے تین قسم ہے ایک وہ دل ہے جو تقویٰ سے پر ہے اور یہاں تک اوسکا تصفیہ ہوا ہے اور عادات خبیثہ سے پاک صاف
 ہے ایسے دل میں خواہر غیر خائن غیب و داخل ملکوت سے آتے ہیں اور عقل ان خواہر کی فکر میں مصروف ہوتی ہے
 آدھونکے دقائق خیر و اسرار فوائد سے آگاہ ہوا ایسے ہی دل کے اندر معرفت کا سورج طالع ہوتا ہے جسکی چمک سے
 شرک خفی چہا نہیں رہتا حالانکہ وہ اندھیری رات میں کالی چوٹی کی چال سے بھی بڑھ کر پوشیدہ ہوتا ہے اسلئے
 اور چہی بائیں اور چہی خفی نہیں بہتین اور نہ کٹر شیطانی کارگر ہوتا ہے پس اس طرح کا دل جب مملکت سے صاف
 ہو جاتا ہے تو منجیات سے آباد ہوتا ہے جیسے شکر صبر خوف و با فقر و محبت و رضا شوق توکل و فکر و محاسبہ و غیر ہا یہی دل
 ہے جسکی طرف خود جو مبداء فیاض کی ہوتی ہے اور اسی کو دل آمدیدہ کہتے ہیں جسکی طرف یہ اشارہ فرمایا ہے

پہلا دل

سختی کے ساتھ کہ اگر چہ ہون و نہ ہونا یا ان پانچ ہی خصال کے جمع ہونے سے خاصا متقی اللہ کا ولی شیطان سے بری ہو جاتا ہے حسن نے کہا ہے جو کوئی بخل خلقی کرتا ہے وہ اپنی جان کو ستاتا ہے انس بن مالک نے کہا آدمی سبب اپنے حسن خلق کے اعلیٰ درجہ جنت کو پہنچ جاتا ہے گو عبادت نکر تا ہوا اور بد خلقی سے اسفل طبقہ جہنم میں جاتا ہے گو عباد ہی ہو یہ بھی لے کہا حسن خلق بزرگ کا خزانہ ہے جنید نے کہا ہے چار خصال ایسے ہیں جو بندہ کو اعلیٰ درجات تک پہنچا دیتے ہیں گو علم و عمل میں کم ہو علم و تواضع و سخاوت حسن خلق یہ خوش خلقی ایمان کا کمال ہے کثافی نے کہا ہے تصوف نام حسن خلق کا جو کوئی ایک خلق میں تجہیز زیادہ ہے وہ تصوف میں بھی تجہیز زیادہ ہے عمر فاروق نے فرمایا ہے لوگوں سے باخلاق پیش آؤ اور اعمال میں اون سے الگ رہو یہ بھی بن معاذ نے کہا بد خلقی ایسی برائی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے کثرت حسنات کی کچھ فائدہ نہیں دیتی اور خوش خلقی ایسی خوبی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے کثرت سیئات کی کچھ فائدہ نہیں پہنچاتی عطاء نے کہا ما اس تفع من ارتفع الا بالخلق الحسن ولم یصل احد کماله الا بالمصطفیٰ صلعم فاقرب الخلق الى الله الساکنون آثارا بحسن الخلق حسن کہتے ہیں خوش خلقی یہ ہے کہ شادہ رو ہواں خیر کرے زیادہ دینے سے باز رہے واسطی نے کہا یہ ہے کہ نہ آپ کسی سے جھگڑے اور نہ اوس سے کوئی جھگڑے یہ بات بسبب شدت معرفت باللہ کے ہوشاہ کرانی کہتے ہیں حسن خلق کف اذی احتمال معنی ہے بعض نے کہا یہ ہے کہ لوگوں سے قریب اور ان کے بیچ میں غریب ہوا ابو عثمان نے کہا وہ رضا عن اللہ ہے سہل تسری سے پوچھا حسن خلق کیا ہے کہا ادنیٰ یہ ہے کہ ایذا او ٹھکانے بدلانے ظالم پر رحم کرے اوسکی مغفرت چاہے اور پھر مشفق مہربان ہو دوسری بار کہا یہ ہے کہ سقہ میں تھکالی کو تھم نہ کرے بلکہ اس پر اعتماد کرے اور اس کے وعدہ پورے کرنے پر چرچا کرے متوق خدا و عباد میں نافران نہ ہو بلکہ طاعت بجالائے مرقضی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے حسن خلق تین امر میں سے محرمات سے بچنا املاں رزق کا جستجو کرنا عیال پر زیادہ خرچ کرنا حسین بن منصور نے کہا حسن خلق یہ ہے کہ جفا و خلق کے بعد مطالعہ حق کی تہذیب میں کچھ اثر نہ کرے البتہ خزانہ نے کہا یہ ہے کہ جھگڑا اللہ کے کسی دوست کا چیز کا وہی ان نمونہ

نصف حسن خلق

دلدار سے کہ داری دل درو بند	دگر چشم از چہ عالم فرو بند
<p>فقدوا و امثالہ لکیر و هو قرض لغرات الخلق لا لنفسه ثم هولس محیطا بجميع الثمرات ايضا و کشف الغطاء عن الحقیقة اولی من نقل الاقوال باختلافه سواس جگرہ و لفظ ہیں کیا ایک ہی سامانہ مستعمل ہوتے ہیں خلق خلق کہتے ہیں فلان شخص حسن الخلق و الخلق ہے یعنی حسن الظاہ و الباطن اوصاف صورت ظاہر و سیری او خلق صورت باطن کیونکہ انسان کی ترکیب دو شے سے ہے ایک تو جسم ہوا و نکرہ سے سو رہتا ہے اور ایک روح ہے نفس جو بصیرت و عقل سے معلوم ہوتا ہے پھر ان میں ہر ایک کی ایک ہیئت باطنی ہوتی ہے جس سے یا اچھے نفس جو عقل کی ہانک ہے اور اگر</p>	

باب و ہر ایمان میں ریاضت نفس اور استقامت اخلاق وغیرہ کے

حسن خلق صفت سید المرسلین و افضل اعمال صدیقین و نصیبین علی التحقیق و شرف مجاہدہ متقین و ریاضت متعبدین ہے اور اخلاق بدسموم قاتلہ و مملکت واسعہ و مخازی فاضلہ و زائل واضعہ و خبائث مبدعہ من جوار رب العلمین ہیں برحق آدمی اگر وہ شیطان میں منسلک ہوتا ہے دروازے اخلاق سیدہ کے طرف اوس آگ کے کھلے ہیں جو دل کو جہانک لیتے ہیں اور ابواب اخلاق جہیدہ کے طرف نصیم جنان و جوار حسن کے مفتوح ہیں اخلاق خبیثہ امراض قلوب و اسقام نفوس ہیں یہ وہ مرض ہے جس سے حیات ابد فوت ہو جاتی ہے کہ ان میں بیماری اور کمان وہ بیماری جس سے فقط حیات بدن فوت ہوتی ہے سو جبکہ اطباء و ادوان امراض کا علاج کرتے ہیں اور اس حیات فانی کے لئے قانون و علامات بناتے ہیں تو مرض قلبی جس سے حیات باقی باقی ہے اوسکی طب سیکنا سب اہل عقل پر واجب ہے کیونکہ ہر ایک کے دل میں کوئی نہ کوئی مرض ضرور ہوتا ہے اگر اوسکی علاج نہ کی جائے تو مدہا بیمار یان پیدا ہو جائیں اس آیت میں قدا فلع من سرگاھا علاج دل ہی مراد ہے اور قدا خالب من درساھا میں مراد غفلت ہے اوسکے علاج سے غفلت فضیلت حسن خلق و زینت سو خلق میں آیات و احادیث آئی ہیں جیسے اناک لعلی خلق عظیمہ عایشہؓ کے کما حضرت کا خلق قرآن تھا جب یہ بیت اوتری خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن النجس الجاہلین تو حضرت نے جب رکعت سے پوچھا کہ مراد اس سے کیا ہے انہوں نے اللہ پاک سے دریافت کر کے کہا کہ مراد یہ ہے کہ جو کوئی تم سے جدا ہو تو اس سے ملو اور جو تم کو نہ تم اوسکو دو اور جو کوئی تم پر ظلم کرے تم اوسکو معاف کرو حدیث ابو ہریرہ میں رفع آ آیا ہے انما ابھشت لافھم و کاسم الاخلاق رواہ احمد و التحا کعبہ بھی فرمایا ہے کہ بہت بھاری چیزوں قیامت کے میزان اعمال میں بھی تقویٰ حسن خلق ہو گا رواہ ابو داؤد و الترمذی عن ابی الدرداء ایک شخص نے پوچھا میں کیا ہے فرمایا حسن خلق دوسرے نے کہا سچت کیا ہے کہا بد خلقی حکایت سامعہ حضرت کے ایک عورت کا ذکر کیا کہ وہ دن کو روزہ رکھتی ہے اور رات کو تہجد پڑھتی ہے مگر بد خلق ہے ہمسایوں کو اپنی زبان ایذا دیتی ہے فرمایا کاخیر فیھا کھی من اھل الناس یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ بہت دوست و نزدیک مجھے مجلس میں دن قیامت کے وہ لوگ ہونگے جنکے اخلاق بہت اچھے ہیں ام حبیبہؓ سے فرمایا تھا ذھب حسن الخلق بخیر الدنیا و الاخرہ ایک حدیث میں یوں کہا ہے مسلمان حسن خلق سے درجہ صائم قائم کا بالاتر ہے حکایت حکیم نقمان سے اوسکے بیٹے نے پوچھا تھا انسان میں کون خصلت اچھی ہے کہا دین کہا اگر دو ہوں تو کوئی ہوں کہا دین و مال

فصل فی حسن خلق

ما احسن الدین والدنیا اذا جمعا	لا یارک اللہ والدنیا بلا دین
کہا اگر میں ہوں فرمایا دین و مال و دنیا اگر چاہوں کہ اتویہ تینوں اور حسن خلق کہا اگر یا بیچ ہوں کہ یا یہ چاروں اور	

اور مجاہدہ و ریاضت کرنا واسطے ترکِ انفس کے شائق ہے وہ کہتے ہیں کہ خلق میں تین نہیں ہو سکتا ہے جس طرح
 کہ خلق میں تین نہیں ہوتا ہے اور ہمنا امتحان کیا ہے کہ مجاہدہ سے استیصالِ شہوت و غضب کا ممکن نہیں ہے
 یہ قول ٹھیک نہیں اسلئے کہ اگر اخلاق متغیر نہ ہو سکتی تو غلط و نصیحت و تادیب بیکار رہتا حالانکہ حضرت نے فرمایا
 ہے انا بعثت معلماً اور ارشاد کیا ہے کہ حسنوا الخلاق کھرا آدمی تو درکنار جانور کی وحشت بھی انس
 سے بدل جاتی ہے تعلیم سے باز شکار کرنے لگتا ہے تادیب سے اس پر سرکش رام ہو جاتا ہے پر اگر غضب
 و شہوت بدل جائیں تو کیا کبیدہ ہے ہاں ایسا استیصال انکا کہ بالکل اثر باقی نہ رہے اسپر ہمارا قابو نہیں ہے مگر
 انکا دبا دینا اور ریاضت و مجاہدہ سے اپنے قابو میں رکھنا ہو سکتا ہے اور اسی کا حکم حکم بھی ہے اور یہی
 ہماری نجات و وصول الی اللہ کا سبب ہے البتہ طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں بعض میں جلد اثر ہوتا ہے اور بعض میں
 دیر سے شہوت و غضب تکبر پر اک انسان میں موجود ہیں مگر سب سے زیادہ مشکل بدلنا شہوت کا ہے کیونکہ یہ شروع
 پیدائش سے ساتھ ہوتی ہے چنانچہ اگر کہیں میں بچے کو خواہش ہوتی ہے اور غصہ اکثر بات برس کی عمر میں پیدا ہوتا ہے
 پر کبھی خلق کثرت عمل سے مضبوط ہو جاتا ہے اس باب میں لوگوں کے چارے جیسے ہوتے ہیں ایک جاہل محض
 دوسرا جاہل و گمراہ تیسرا جاہل گمراہ فاسق چوتھا سہرا جاہل و گمراہی و فسق کے شریر پہلے درجے کا علاج جلد
 ہو سکتا ہے دوسرے درجے کا رو براہ لانا پہلے کی نسبت سخت ہے تیسرے درجے کا علاج گویا محال ہے
 اور اسکے صلاح کی توقع نہیں چوتھا درجہ سب سے زیادہ سخت تر ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اخلاق تغیر کو بطریق
 ریاضت کے قبول کرتا ہے مراد اس سے اعتدال پہلانا غضب و شہوت کا ہے اس طرح کہ انہیں سے کوئی
 پر غالب نہ ہو بلکہ یہ سب عقل ہی کے قابو میں رہیں اور اس بات کی دلیل کہ اخلاق میں افراط و تفریط مقصود
 نہیں ہے بلکہ درجہ اوسط مطلوب ہے یہ ہے کہ اللہ نے اسی درجہ و سطح کی تعریف فرمائی ہے والذین اذا انفقوا
 لم یسرفوا ولم یقتروا وکان بلر خالی قواماً اس میں اشارہ ہے طرف سفاوت کے سفاور میان بیشی و کمی کے ہونی
 اور فرمایا ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا تبسطها کل البسط اسی طرح شہوت طعام میں اعتدال مطلوب ہے
 سحر اور بستگی طبع ناپسند ہے کما قال تعالیٰ کلو واشربوا ولا تسرفوا انہ لا یحب المسرفین اور غضب
 کے باب میں فرمایا ہے اشد اعلی الکفار رحماء بیانہما اور حدیث میں آیا ہے خیر الامور اوسا الخصال
 سارے اخلاق کو اسی پر قیاس کرنا چاہئے کہ دونوں طرف میں مذموم ہوتی ہیں اور فقط درجہ وسطی محمود ہوتا ہے
 اور یہی مقصود و ممکن بھی ہے فاجب بات یہ تھیری کہ مراد حسن خلق سے اعتدال ہے قوت عقل و کمال
 حکمت و اعتدال قوت غضب و شہوت کا اور مقدار ہونا انکا واسطے شرع و عقل کے تو یہ حسن خلق دو طرح سے
 حاصل ہوتا ہے ایک ذوالنی سے کہ آدمی اپنے ذوالنی سے کامل العقل حسن الخلق پیدا ہو اور شہوت و غضب

کرتا ہے قدر و منزلت میں جسم سے بڑھ کر ہر چہ کیونکہ وہ فقط بصیر سے دیکھتا ہے کہ یہ انی خالق بشر امین طین فاذا اشقوا
 ونفخت فہبہ من روحی فقہواللہ ساجدین دلیل ہے اس بات پر کہ بدن کی نسبت طرف مٹی کے ہے اور روح
 کی نسبت طرف اللہ کے غرض کہ تعریف خلق کی یہ ہے کہ خلق ایک ہیئت راسخہ ہے نفس میں جس سے افعال باسانی
 بغیر فکر و تامل کے صادر ہوتے ہیں سو یہ ہیئت اگر ایسی ہے کہ اوس سے وہ افعال صادر ہوتے ہیں جو عقلاً و شرعاً محمود
 ہیں تو اوس ہیئت کا نام خلق حسن ہے اور اگر اوس سے صدور افعال قبیحہ کا ہوتا ہے تو اوس ہیئت کا نام خلق سخی
 ہے فقید روح کے ساتھ ہیئت کے اسلئے لگانا کی ہے کہ اگر ایک شخص سے مثلاً بیل مال کا نادرگ صادر ہوا ہے بسبب
 کسی حاجت مارض کے تو اوس کے خلق کو سخا نہ کہیں گے جب تک کہ یہ خلق اوس کے نفس میں ثابت دم راسخ قدم
 نہ ہو گا اور قید سہولت کی بغیر فکر کی اسلئے ہے کہ متکلف بیل مال بالیسکوت بوقت غضب یک شش و گوشش سخی
 و جلیہ نہیں کہلائے گا غرض کہ اس جگہ جہاں میں ایک فعل یا قبیحہ دوسری قدرت اوس فعل پر تیسری معرفت اوس فعل
 کی جو ہے نہ ہوا ایسی ہیئت کا واسطے نفس کے جس سے اوس کے طرف ایک جانب کے اون دو جوانب سے میل ہوا کرنا
 امر حسن یا قبیح کا اوس پر آسان پڑے سو خلق زرے فعل کا نام نہیں ہے اوس ہیئت کا نام ہے جس سے نفس واسطے صدور
 فعل یا سخا کے مستعد ہوتا ہے پس جس طرح کہ حسن ظاہری مثلاً ایک عضو کے خوب ہونیسے کامل نہیں ہونا کہ نرمی یا تکریمہ
 ہو بلکہ نلک ہندہ خسار بعمدہ ہون تب جمیل ٹہیرے اسی طرح واسطے حسن باطن کے سہی چار رکن ہیں کہ جب
 وہ حسین نہ ہونگے تب تک حسن خلق پورا نہ ہو گا قوت علم قوت غضب قوت شہوت قوت عدل غرض کہ جس کسی شخص میں
 یہ چار رکن جدا اعتدال پر ہوں گے وہ مطلقاً خوش اخلاق کہلائے گا اور حسین ایک ہی شے یا دو شے جدا اعتدال پر ہوں گی وہ فقط
 اوس اعتبار سے خوش خلق ٹہیرے گا اعتدال قوت غضبیہ کا نام شجاعت ہے اور قوت شہوانیہ کا نام عفت ہے اور قوت علمیہ
 کا نام حکمت ہے اور جب ان اعتدالات سے میل ہو گا تو زیادت شجاعت کا نام تہوراد ضعف و نقصان کا نام جہین
 و جہر اور زیادت شہوت کا نام شرہ اور نقصان کا نام جہود ٹہیرے گا محمود وہی درجہ وسط ہے جسکو فضیلت کہتے
 ہیں اور یہ دونوں طرفین بذیل و مذکور ہیں رع کل جہاں قصہ کا محور میلہ ہا عدل سوا اسکے لئے دو
 طرفین زیادت و نقصان کے نہیں ہیں بلکہ ایک ہی طرف ہے جسکو محور کہتے ہیں افراط حکمت کا نام جبکہ اعتدال
 اوس کا اغراض فاسدہ میں ہو خجث و جریرت ہے اور تقییط کا نام بڈ اور اوسط کا نام حکمت ہے غرض کہ احکامات
 و اصول اخلاق کے چار شعبے حکمت شجاعت عفت عدل باقی اشیاء و انکی فروع ہیں ان چاروں کا کمال
 اعتدال سوا حضرت صلیم کے اور کسی کو نصیب نہیں ہوا آپ کے بعد لوگوں میں تفاوت ہے جو شخص ان اخلاق
 بتنا آپ سے قریب ہے اتنا ہی وہ اللہ سے قریب ہے اور جو شخص جتنا دور ہے اتنا ہی وہ اللہ سے بعید ہے
 ریاضت سے اخلاق میں تغیر ہو سکتا ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں جن لوگوں پر اعتقاد باطل غالب

جان میں نہیں

کے وقت اصل ایمان کو تباہ کر دیتا ہے عیناً ثابت شدہ ایک طاعت بجا لانیسے اثر نہ کر لپنس کا محسوس نہیں ہوتا بلکہ بہتہ
 آہستہ مدت کے بعد معلوم ہوتا ہے تاہم ٹوٹی طاعت کو حقیر جاننا نہ چاہئے اسلئے کہ ٹوٹی ٹوٹی ہو کر بہت
 ہو جاتی ہے اور مجموعہ کا اثر کچھ کچھ حصہ رسد ایک ایک کے مقابل ہوتا ہے گو محسوس نہ ہو علاوہ اسکے اگر تاثیر خفیہ ہے
 تو ہوا کرے ثواب تو کہیں نہیں لیا وہ عرض تاثیر کے موجود ہے اسی طرح معصیت کو قیاس کرنا چاہئے لوگ گناہ
 صغیرہ کو حقیر جانتے ہیں اور نفس کو وعدہ ثواب کا آج کل دیتے رہتے ہیں یہاں تک کہ دفعہ پنجم موت میں گرفتار ہو جاتے
 ہیں اور سیاہی گناہوں کی دل پر چھا جاتی ہے اور توبہ کرنا مشکل پڑ جاتا ہے اسلئے کہ ٹوڑے ٹوڑے گناہ ہوتے ہوئے
 بہت ہو گئے اور دل ان بہندون میں ایسا پساکہ ربائی غیر ممکن ہو گئی اس اہمیت سے یہی مراد ہے وجعلنا من بین
 الیدین سدا ومن خلفہم سدا غفرنا کہیں تو طبیعت واصل فطرت سے ہوتے ہیں اور کہیں اچھے کاموں
 کی عادت اختیار کر لیں اور کہیں صلحا و اصحاب خیر کے افعال دیکھنے و سننے سے کیونکہ طبیعت دوسرے سے خیر شر
 دونوں کو چراتی ہے نہ پر جو شخص ایسا ہو کہ او میں یہ ہر سہ جہات جمع ہو گئے ہیں یعنی طبعاً و عادتاً و تعلماً تو وہ نہایت
 درجہ فضیلت پر ہے اور جو شخص کہ طبیعت کا اچھا نہیں ہے اور میا ہو نیسے اسباب شر کے افعال بد کا عادی ہو گیا
 اور صحبت والے بھی بد ہیں تو وہ نہایت درجہ خدا سے بعید ہے اور جن میں ان جہات کا کچھ اختلاف ہے تو وہ ان
 دونوں مرتبوں کے بیچ میں ہے اور اس کا قرب و بعد بوجہ اس کے وصف و حال کے ہو گا و ما ظلمہم اللہ و لکن ان
 انفسہم یظلمون آدمی کا نفس اگر پاک صاف منہب ہو تو چاہئے کہ یہ کوشش کرے کہ وہ سیاہی بارسے
 بلکہ ان امور کو او میں قوت و زور ہو جائے اور اگر او میں کچھ کمال نہ ہو تو اس کمال کے حاصل کرنے میں سعی کرے اگر
 دل کا علاج جیسی مثل امراض بدن کی ضد سے ہوتا ہو مثلاً جہل کا علاج تقویٰ اور بخل کا علاج بخی بنے سے اور کبر کا کساری سے اور جبر
 کا کف شہوت سے ہوتا ہے مرقن بدنی سے تو مرنے پر نجات ہو جاتی ہے اور مرض دل کا ایسا مرض ہے کہ بعد موت
 بھی ابد الابد تک رہتا ہے مرشد کو چاہئے کہ مرید پر کیا بارگی ریاضت و تکلیف ایک فن مخصوص یا طریق حسین
 کی نڈالے جب تک کہ اس کے اخلاق و امراض سے بخوبی واقف نہ ہو بلکہ اس کے مرض اور حال اور مزاج و سن و سال کو
 دیکھ کر اسی قسم کی مشقت اس سے لے مثلاً عتدی جاہل کو طریق طہارت و عبادت کا سکھائے اور اگر مال حرام
 و معصیت میں مشغول ہو تو اس کو ان چیزوں کے ترک کرنا حکم کرے پھر مرض دل کو دیکھنے بخل و رعوت
 و کبر کو ان کے اضداد سے علاج کرے غرض کہ طریق عام اس باب میں نفس کی خواہش کے خلاف پرجہاں ہے
 لئے ایک ہی کلمہ میں اس بات کو ادا کر دیا ہے و اما من خاف مقام ربہ و نزی النفس عن الهوی فان
 الجنة فی الماوی اصل ہم مجاہدہ نفس میں پورا کرنا غزم کہ ہے جب آدمی ترک شہوت کا عزم کرے اور اس
 لوازم پیش آئیں تو یہ جانتے کہ یہ اللہ کی طرف سے امتحان ہے اس وقت مبر کرے اور اپنے وعدہ پر جہاں ہے

اور یہ غلبہ نہ ہو بلکہ یہ دونوں متقاد ہوں عقل و شرع کے تو ایسا شخص بے تعلیم کے عالم ہو جاتا ہے اور بے تادیب کے
 مودب بن جاتا ہے جیسے حضرت عیسیٰ و یحییٰ و ہمارے حضرت صلوات اللہ علیہم السلام تھے اور یہ بات کچھ بعد
 نہیں ہے کہ آدمی کی فطرت میں وہ بات ہو جو کثرت سے حاصل ہوتی ہے اکثر اوقات شرع سے سختی و بہادری
 صادق اللہ پیدا ہوتے ہیں اور بعض اوقات خلاف ہوتے ہیں دوسری طرح یہ ہے کہ ان اخلاق کو مجاہدہ و
 سے حاصل کیا جائے یعنی نفس سے ایسے کام لے جسے کہ خلق مطلوب حاصل ہو مثلاً جو شخص خلق سخاوت حاصل
 کیا چاہے اس کا طور یہ ہے کہ تکلف بذل مال اختیار کرے اور ہمیشہ اپنے نفس پر زور دیکر یہ کام لیتا ہے شہک
 کہ یہ بذل اس کی عادت ہو جائے جتنے اخلاق شرعاً عمدہ ہیں وہ اسی طرح حاصل ہوتے ہیں اور اس کی نہایت
 یہ ہے کہ آدمی کو اس کام میں لذت معلوم ہونے لگے اگر فراغ ملیگا تو وہ متصف ساتھ اس خلق کے منہو کا جب
 عبادات کا بجالانا اور مسنوعات کا چھوڑنا برابر لگے گا اور نفس پر شائق گزر دیکتا تب تک نقصان باقی رہیگا اور کمال
 سعادت کو نہ پہنچے گا ان باتوں پر مواظبت کرنا بہ نسبت نکرانیکے بہتر ہوگی مگر بہ نسبت طمع و رغبت کے بہتر
 کہ نیکے بہتر نہیں ہے لہذا اللہ نے فرمایا ہے انہما الکبیرۃ الاحلی الخاشعین اور حدیث میں آیا ہے اعبدا
 فی الارض فان لم تستطع ففی الصبر علی ما نکرہ خیر کثیر سعادت موعودہ کے حاصل ہونیکے لئے یہ امر کافی
 نہیں ہے کہ کبھی تو طاعت میں فراغ اور نافرمانی بری لگے اور بعض اوقات میں یہ حال نہ ہو بلکہ ساری عمر یہی
 حالت رہنا چاہئے اب جتنی عمر بڑھے گی یہ فضیلت مستقل ہوگی غرض ان اخلاق سے یہ ہے کہ نفس میں سے
 محبت دنیا کی جاتی رہے اور اللہ کی محبت اور میں جم جائے یہاں تک کہ کوئی چیز نزدیک اوسکے لقا و خدا سے محبوب
 نہ ہے اپنا مال ہی ایسے ہی کاموں میں خرچ کرے جس سے یہ طلب حاصل ہو غضب شہوت کو بھی ایسے ہی طرح
 کام میں لائے جس سے اللہ لے لکن انکا موزون ہونا میں ان شرع و عقل میں ضرور ہے پھر اس سے فراغ
 اور غرض ہو پہننے ملوک منعین کو احزان دائمہ میں دیکھا ہے اور قمار باز و مفلس کو فرحناک پایا ہے یہ اسی لئے
 ہے کہ طول ہمارست سے الفت حاصل ہو جاتی ہے دل و اعضا میں ایک عجیب کا علاقہ ہے کہ جو صفت دل پر
 غالب ہوتی ہے اوسکا اثر اعضا پر پہنچتا ہے اعضا اوسکے موافق حرکت کرنے لگتے ہیں اور جو فعل اعضا سے کیا جا
 ہے اوس سے بھی کبھی دل پر اثر بطور دور کے پڑتا ہے غرض کہ جو شخص تزکیہ و تکمیل و تحسین قلب کی اعمال
 سے چاہتا ہے وہ نہایت دن کی عبادت میں یہ رتبہ پاسکتا ہے اور نہایت دن کی نافرمانی سے اس رتبہ سے محروم
 ہو سکتا ہے ایک روز کا بیکار چھوڑنا دوسرے روز کی بیکاری کا باعث ہوتا ہے پہل سی طرح ہوتے ہوتے
 آخر کو نفس کسل کا عادی ہو کر مرے سے تحصیل چھوڑ دیتا ہے اور فضیلت سے محروم رہ جاتا ہے اسی طرح
 ایک گناہ صغیرہ کا ارتکاب دوسرے کا باعث ہوتا ہے اور بتدریج اصل سعادت سے باز کر دیتا ہے اور غارت

کوشش کے جائے حاصل یہ تھیرا کہ جو شخص طالب نجات کا ہو تو وہ جان لے کہ بدوین عمل صالح کے نجات نہیں
 عمل صالح ہی اخلاق حسنہ جمیلہ میں جو کتاب و سنت سے ثابت ہو چکی ہیں اللہ تعالیٰ کو جب منظور
 ہوتا ہے کہ کسی کے ساتھ خیر کرے تو اس کی فطرت اس کے عیبوں کے پرہیز کرتا ہے نیز عقل والے پر اس کے عیوب مخفی نہیں رہتے
 اور بعد از وقت عیب کے علاج بھی ممکن ہے لکن افسوس تو یہ ہے کہ لوگ اپنے عیبوں سے جاہل ہیں اور دوسروں کے
 ذرا عیب معلوم کرتے ہیں مگر اپنے بڑے عیب بھی نہیں جانتے اپنے عیب پہچاننے کے چار طور ہیں ایک یہ کہ سانسے
 کسی شیخ بھیر بھیر عیوب النفس کے بیٹھے جو اخلاق مخفی پر آگاہ ہے اس کو اپنے نفس پر جا کر اس کے اشارہ پر مجاہد
 میں چلے دوسرے یہ کہ کسی اپنے دوست راست باز و نڈا پر مشیاء سے کہے کہ تو میرے احوال و افعال کو بتا کر رہ اور جو
 برائی جس امر میں معلوم ہوا وہ سپر مطلع کر اگر تیرے دین اسی طرح کیا کرتے تھے عمر کے کما ہے خدا رحمت کرے دوسرے شخص پر
 جو مجھ کو میرے عیب بتائے پھر سلمان سے اپنے عیب پوچھا کرتے اور مدغیر سے کہا بتاؤ مجھ میں کوئی نشان نفاق یا توہم

خواہی کہ عیبہامی تو بر تو شود عیان	یکدم منافقاہ لثین ذکین غلش
------------------------------------	----------------------------

داؤد طائی سے کہا تم لوگوں سے کیوں نہیں ملے کما میں ایسے لوگوں سے مل کر کیا کروں جو میرے عیب پوشیدہ زمین اہل
 زمین کی آزدوسی ہوئی تھی کہ دوسرے کے بتلائیے اپنے عیب پر متنبہ ہو جائیں لکن اب ایسا زمانہ ہو گیا ہے کہ جو کوئی
 نصیحت کی بات کہے اور جو کچھ ہمارے عیوب بتائے وہ سب سے بڑھ کر دشمن گناہات ہو یہ علامت ہے ضعف ایمان
 کی کیونکہ اخلاق پیش راہی بچو کے ہیں تو اگر کوئی ہے یوں کہے کہ تمہارے کپڑوں میں کچھ بامیان ہے تو میں اس کا
 صنون و شکر گزار ہونا چاہتا ہوں غرض ہو کر اس کے قتل کرنے اور دور کرنے میں کوشش کریں حالانکہ کچھ کا نہ ہر ایک دن یا
 اس سے بھی کم رہتا ہے اور خلق بدکا و بال بعد موت کے ہزاروں برس تک رہیگا تیسرے یہ کہ اپنے عیب دشمنوں کی
 زبانی معلوم کرے کہ وہ لوگ اسی عیب جوئی کے درپے رہتے ہیں ع و لکن عین المسخط بتدی المسایا

از صحبت دوستی بر خرم	کا اخلاق بد ہم حسن نماید
کو دشمن شوق چشم مہربان	تا عیب مرا بمن نماید

خالی یہ ہے کہ آدمی بد نسبت دوستوں کے دشمنان عیب جو سے زیادہ فائدہ دہا و ہا تا ہے کیونکہ دوست خوشامد
 کے سبب سے عیب ظاہر نہیں کرتے مگر طبیعت انسان اس پر مجبور ہے کہ دشمن کو جھٹلائے اور اس کی بات کو حسد
 پر محمول کرے لکن اہل بصیرت دشمنوں کی بات سے متنع ہوتے ہیں کیونکہ زبان اعدا پر ضرر نہ ملے بر ایمان مذکور ہوئی
 جو شے یہ کہ آدمیوں سے مل کر جو بات دشمن بری دیکھے اپنے نفس کا مطالبہ ساتھ اس کے کرے سنا سننے کہ مومن ایک
 دوسرے کا کینہ ہوتا ہے دوسرے کے عیب دیکھ کر اپنے عیب جان لیتا ہے اور یہ تادیب بہت عمدہ ہے آدمی اگر
 اس پر عمل کرے تو کچھ حاجت کسی ہر شد و مودب کی نہو

اگر عہد شکنی کر لیا تو نفس کی ویسی ہی عادت ہو جائیگی اور تباہ ہو جائیگا بلکہ اگر عہد شکنی کرے تو اپنے اوپر ایک سزا مقرر
 کیے آراؤ سکونہ سے نہیں ڈرائیگا تو نفس بوسپر غالب آجائے گا اور مرتکب شہوت ہو کر ریاضت برپا کر دے گی **و**
 انسان کے دل کا فعل خاص عبادت و معرفت الہی ہے اور خاصیت نفس انسانی کی وہی ہونا چاہئے کہ جس سے
 وہ ہر نام سے عہدہ ہو جائے کیونکہ قوت کھانے پینے جماع کرنے کی دیکھنے میں تو انسان اولیٰ تمیز نہیں ہے
 بلکہ اس بات میں ممتاز ہے کہ اسکو معرفت متعلق امور کی ہے اللہ تعالیٰ موجود و مختار ہے ساری اشیا کا اگر کوئی نام
 اشیا کو جانے اور ان کے صانع واحد کو پہچانے تو اسے گو یا کچھ خاک بھی بخانا سو علامت شناخت خدا کی محبت ہے
 ساتھ خدا کے جوار اسکو پہچانا ہے وہی اسکی دوستی میں محو ہو جاتا ہے محبت خدا کی یہ نشانی ہے کہ اسکو دیکھنا
 اور تمام اپنی محبوب چیزوں کو ترجیح نہ دے جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے قل ان کان اباؤکم و ابناءؤکم و اخوانکم و اولادکم
 و عشیرتکم و اموالکم و اولادکم و تجارتکم و تنسئونکم سادھا و مسلکین ترضونہا احب الیکم من اللہ و رسولہ
 و جہاد فی سبیلہ فلزبوا حتی یاتی اللہ یا صرحہ سو جس کیسکو اللہ پاک کے اور کوئی چیز محبوب تر ہوتی ہے تو
 اسکا دل بیمار ہو ہے تمام غلوب بیمار ہیں الا ماشاء اللہ یہ بیماری دل کی مرض لا علاج ہو گیا ہے نہ اسکا علم
 لوگوں میں نہ اس مرض کو کوئی جانتا پہچانتا ہے لوگ حب دنیا پر جبک پڑے ہیں اور ایسے اعمال پر متوجہ
 ہیں کہ ظاہر میں طاعت و عبادت ہے اور باطن میں ریا و عادت حالانکہ سالم ہو ا دل کا تمام انفاق نامرضیہ عادت
 و غیرہ سے ضرور ہے یہاں تک کہ مقلدات دنیا میں سے کسی چیز کا علاقہ نہ رہے اور یہاں سے بے لگاؤ اور سب سے
 نہ خود دنیا کی طرف التفات ہو اور نہ اس کے لوازم کا شوق اور سوقت سامنے اللہ کے الطمینان کے ساتھ جائیگا اللہ
 یاضنی ہو گا اور یہ اللہ سے خوش بہرندگان مقرب یعنی انبیاء و محمد یقین و شہداء و صالحین کی جماعت میں داخل ہو گا
 بہت اچھے رفیق ہیں درجہ اوس و دولوں و طرفوں میں نہایت باریک ہے بلکہ بال سے زیادہ پتلا اور تلوار سے زیادہ
 تیز ہے تو جو کوئی دنیا میں اس صراط مستقیم پر قائم رہے گا وہ اسی طرح آخرت کے پل صراط پر بھی گزرے گا اور جو کہ
 کچھ نہ کچھ درجہ وسطی سے اباسطون کو بہک جاتا ہے اسلئے اسکا دل اوسوی طرف کو متعلق رہتا ہے جس طرف
 کہ وہ مائل ہے لہذا کچھ نہ کچھ عذاب اور گناہ اسکا ورنہ پر ضرور ہو گا جو بجلی ہی کی طرح کیوں نہ بار ہو جائے
 قال تعالیٰ وان منکم الا و امر دھا کان علی ربک حتما مقضیا ثم انھی الذین اتفقوا اسی استقامت
 کی دشواری کی وجہ سے ہر روز بندہ پر آزمائش و امتحان سورہ فاتحہ میں تشرہ بار یہ دعا پڑھنا واجب ہوا اللہ نا الصلا
 المستقیم **حکایت** ایک شخص نے حضرت کو خواب میں دیکھا عرض کیا کہ آپ نے فرمایا ہے مجھکو سورہ ہود نے
 بوجہ بابر زیا اسکی کیا وجہ ہے فرمایا اوسمین یہ حکم ہے فاستقم کما امرت معلوم ہوا کہ مستقیم ہونا راہ راست
 پر ایک امر دشوار ہے مگر بندہ کو چاہئے کہ گواستقامت حقیقی ہاتھ نہ آئے تو بھی واسطے قرب استقامت کے

کہتے ہیں علماء و حکماء کا اس پر اجماع ہے کہ ان النعمیہ کا بدمرک الا بئزک النعمیہ یعنی وہ ان کا چین بیان کے عیش و سرور سے ملتا ہے وہیب بن ورد نے کہا ہے کہ جو کوئی شہوات دنیا کا دوستدار ہے اس کو چاہئے کہ ذلت کے لئے طیار رہے **حکایت** زلیخا نے یوسف علیہ السلام سے کہا تاسیجان من جعل الملوک عبید المعصیۃ وجعل العبید ملوکا بطاعتہم لہ یعنی التی پاک نے پادشاہوں کو سبب حرص و شہوت کے غلام کر دیا و اللہ جزاء المفسدین اور غلاموں کو سبب صبر و تقویٰ کے بادشاہ بنادیا اپنے فرمایا کہ یہ تو خدا ہی نے کہا ہے اذہ من یتق و یصلہ فان اللہ لا یضیع اجر المحسنین غرض کہ سعادت اخروی کا طریق سوائے انہیں کہ نفس کو اس کی خواہش سے روکے شہوات کی مخالفت کرے اور کچھ نہ تو اس پر ایمان لانا ہی واجب ہے اصل ریاضت یہ ہے کہ جو چیز قبر میں ساتھ نہ جائے اس سے نفس کو بقدر ضرورت بہرہ مند کرے اکل و لباس و کسب و مسکن میں اقتصار کرے اور جس چیز بغیر نہ رہے اور اس کی طرف مضطر نہ بقرار ہو تو اس سے قدر حاجت و ضرورت پر رکتی ہو اگر زیادہ لیا تو اسی قدر کے ساتھ الفت والنس رہے گا جب مرے گا تو دنیا میں پہرانی کی تنہا رہیگی یہ تنہا اوسیکو موتی ہے جسکو آخرت سے کچھ بہرہ نہ ہو اور صورت نجات کی اس ہلاک سے یہ ہے کہ دل مشغول بہ معرفت و محبت و ذکر و فکر خدا ہو اور اوس کا ہو رہے اور دنیا سے اوس کی قدر پر قناعت کرے جو ذکر و فکر سے مانع نہ ہو یہ سب باتیں اللہ کی عنایت سے میسر ہوتی ہیں جو کوئی اس ریاضت حقیقی تک نہ پہنچے تو اتنا ہی کرے کہ اوس کی ہلک بھٹک نہ پہنچے کا ارادہ فرمائے اس باب میں لوگ چار طرح ہوتے ہیں ایک وہ شخص ہے کہ اس کا دل ذکر خدا میں ڈوبا ہوا ہے اور طرف دنیا کے سوا ضرورت معیشت کے کچھ التفات نہیں کرتا ایسا شخص صدیقین میں سے ہوتا ہے مگر یہ تہ بہت دنوں کی ریاضت اور مدت تک تک شہوات کے بعد ملتا ہے

سرم غم عشق بلبوس راند نہ	سوز دل پیدا نہ مگس راند نہ
عمر سے بایک کہ یا را ید بکشتار	این دولت سر مدیمہ کس راند نہ

دوسرا وہ شخص ہے جس کا دل دنیا میں غرقاب ہے اللہ کا ذکر فقط بطور حدیث نفس کے آتا ہے یعنی زبان سے فکر کرتا ہے نہ دل سے سو ایسا شخص بالکین میں سے ہوتا ہے تیسرا وہ شخص ہے جو دنیا و دین دونوں میں مشغول ہے لیکن دل پر دین غالب ہے تو ایسا شخص آگ میں ضرور جائے گا مگر جتنا دل پر غلبہ اللہ کے ذکر کا ہو گا اوتنے ہی جلد نجات پائے گا چوتھا وہ شخص ہے کہ دونوں میں مشغول ہے مگر دل پر دنیا کا غلبہ ہے یہ شخص دوزخ میں زیادہ رہے گا لیکن پہر اوص میں سے باہر نکلے گا کیونکہ اگرچہ دنیا و سکے دل پر غالب تھی مگر خدا کا ذکر بھی تو دل سے کرتا تھا و اس کی برکت و قوت سے نجات ملیگی اللہم انما نعوذ بک من خزی اذک انت الہ احد بعض لوگ کہتے ہیں کہ اشیاء و سباح سے لذت لینا سباح ہے تو اس سے خدا کی دوسری کیسے ہوگی مگر یہ ان کا خیال خام ہے

ہر کہ خود تربیت خود کند جز با نیست	آدم آنست کہ اورا پدر و مادر نیست
<p>حکایت کیسے عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا تھا من اذ باک یعنی شکوہ کرنے کو بگمایا ہے کہ اما اذ بنی احد سرائت جمل الجاهل شینا فا جنتینہ یعنی مجھے کیسے ادب نہیں سکھایا بلکہ جمل جاہل کا بڑا معلوم ہوا اپنے اوس سے کنارہ کیا ف طریقہ علاج کرنے امراض قلوب کا ترک شہوات ہے اور مادہ ان بیماریوں کا اتباع شہوات ہے تو علم و یقین سے ان امراض و معالجات کو اگر جان لیا ہے تو فہم اور لگ نہیں جاتا ہے تو اسکی تصدیق کرنا تعلیق اور غرض یہی ہے اسلئے کہ ایمان کا درجہ جبراً ہے اور علم کا درجہ جبراً علم بعد ایمان کے حاصل ہوتا ہے سو جس کیسے اس بات کی تصدیق کی کہ مخالفت شہوات کی اللہ تک پہنچاتی ہے اور اسکا کچھ سبب بہید نہ جاتا تو وہ ایمان والوں میں ہے اور جب سبب و راز یہی وقوف ہو گیا تو اب وہ علم والوں میں ہوا و کلا وعد اللہ المحسنی اس بات پر ایمان لا کتاب و سنت و اقوال اہل علم سے ثابت ہے قال تعالیٰ و نہی النفس عن المحوی فان الجنة هي المأوى و قال تعالیٰ اولئک الذین اصبح الله قلوبهم للتقوی اسکی تفسیر یہ کی ہے کہ اونکے دلوں میں سے محبت شہوات کی نکال لی ہے انس سے رغبت پسند ضعیف آیا ہے کہ بوس پا بیخ غیو نہیں ہوتا ہے ایک تو دوسرا مومن اسکا حسد کرتا ہے و دوسرے منافق اوس سے بغض رکھتا ہے تیسرے کافروں سے لڑتا ہے چوتھے شیطان اوسکو بہکا کرتا ہے پانچویں نفس اوس سے نزاع کرتا ہے سوا کہ ابولکر بن کال فی مکارم الاخلاق معلوم ہوا کہ نفس عدو و منازع ہے اسلئے مجاہد کرنا اوس سے انسان پر واجب ہے عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے طوبی لمن ترک شہوة حاضرة لموجود غائب لم یرک سفیان ثوری کہتے تھے میں نے نفس سے سخت تر علاج کسی شے کا نہیں دیکھا کہسی تو جھکو ضعیف ہوتا ہے اور کہی مضر حکایت ابو العباس موصلی اپنے نفس سے کہتے تھے کہ تو نہ شہزادوں کے ساتھ دنیا کا فریاد کرتا ہے اور نہ طلب آخرت میں عابدوں کے ساتھ محنت اٹھاتا ہے کیا تو جھکو و زخ و جنت کے بیچ میں قید کر لیا تجھے شرم نہیں آتی ۵</p>	
نہ تو زاهدوں میں جگہ ملی نہ تو فاسقوں سے لگا	ترمی وہ مثل ہے اسے نہ الی الذی الی الذی
نہ تمتعت نہ دنیا نہ زین نصیب مظهر	۵ بغنون بے کمالی چه قدر کمال داری
<p>تیسری بن معاذ کہتے تھے میں نے نفس کے ساتھ ریاضت کی تلواروں سے لڑنا چاہئے ریاضت چار طرح ہوتی ہے ستور اکھا ناموڑا سونا بقدر حاجت بولنا سب لوگوں کی ایذا سنا لینے کہ خوردن و کم خفتن و کم گفتن و ستم مردم برداشتن و ستور سے کھانیسے شہوت مر جاتی ہے اور ستور سے سونے سے نیت صاف ہوتی ہے اور کم بولنے میں آفات سے سلامت رہتا ہے اور تحمل ازبی سے اقصی مراتب کو پہنچا ہے انسان کے تین دشمن ہیں دنیا و دنیا طلب و نفس ہو دنیا سے زہر کر کے کچھ اور شیطان سے مخالفت کی راہ چل کر اور نفس سے ترک شہوات کر کے جعفر بن محمد</p>	

محمد بن حسن خلق آگیا ہے اب کیا حاجت مجاہدہ کی ہے اسلئے خادم کرنا علامات حسن خلق کا ضرور ہے کیونکہ حسن
 خلق عین ایمان ہے جس طرح کہ سور خلق عین نفاق ہے اللہ نے اپنی کتاب میں صفات مومنین و منافقین دونوں
 بیان کر دی ہیں **قال تعالیٰ قد افلم المؤمنون الذین هم فی صلاتهم خاشعون والذین هم عن اللغو**
معزضون الی قولہ اولئک هم الوارثون وقال تعالیٰ التائبون العابدون الحاکمون **القولہ**
والبشر المومنین وقال تعالیٰ وعباد اللہ الذین یمشون علی الارض هویاً واخلعوا بطیجاً لهمون الی
 انحر السورة سو جسکو اپنے حال میں شک ہو وہ اپنے آپ کو ان آیات سے مطابق کرے اگر سب باتیں و سمیں ان کے
 مطابق ہوں تو اسکو حسن خلق حاصل ہے اور اگر کوئی مطابق نہیں تو یہ سو خلق کی علامت ہے اور اگر تھوڑی باتیں
 مطابق ہیں اور تھوڑی نہیں تو اوٹنا ہی نقصان ہے ایسی صورت میں جو بات حاصل ہو گئی ہو اسکی حفاظت کر
 اور دوسری بات کی تلاش آنحضرت کے مومن کے بہت سے صفات ذکر کئے ہیں جنکو نووی نے ریاض الصلح میں
 اور بیہ کتاب مکارم الاخلاق میں باریاد احادیث جمع کیا ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ علامات حسن خلق کی
 یہ ہیں کہ کثیر الحیا کثیر الصلاح کم ناز کم ستم غیر فضول کثیر العمل کم نفرض راست گفتار نیکو کا صاحب وقار صابر شاکر
 راضی حلیم رفیق پارسا شفیق ہشاش بشاش ہو بد گفتار دشنام باز متعل خور غیبت گو جلد باز کینہ و بغیل حامد نہو
 بغض و غضب اللہ ہی کے لئے کرسا ورجب و رضا بھی واسطے اللہ کے ہوا متی باقرن سے خوش خلق ہوتا ہے
 حاتم ہم نے کہا ہے مومن فکر و عبرت میں مشغول رہتا ہے اور منافق حرص فاعل میں مومن سوا اللہ کے کسی
 توقع نہیں کرتا ہے اور منافق سوا خدا کے سب سے توقع کرتا ہے مومن سوا اللہ کے سب سے بیخون ہوتا ہے
 اور منافق سوا خدا کے سب سے مخالف رہتا ہے مومن مال دیتا ہے دین نہیں دیتا اور منافق دین دیتا ہے اور مال
 نہیں دیتا مومن حسنا کر کے رہتا ہے اور منافق گناہ کر کے رہتا ہے مومن کو خلوت و تنہائی پسند آتی ہے اور
 منافق کو جماعت اچھی لگتی ہے مومن کھیتی کرتا ہے اور اسکی بکڑ سے ڈرتا ہے اور منافق بیج بکھیتی کرتا ہے اور
 توقع زمین کی رکھتا ہے بلکہ امتحان حسن خلق کا یہ ہے کہ ایذا پر صبر کرے جو کوئی دوسرے کی بد خلقی کا شاکر کی
 ہو یہ دلیل ہے خود اسکی بد خلقی پر کیونکہ حسن خلق ایذا و جفا کی برداشت کا نام ہے **حکایت ابو عثمان حیر**
 کو ایک شخص نے بطور امتحان دعوت کر کے رہانہ سے بلایا جب وہاں گئے کہ اسوقت تو مجھے کچھ بن نہیں سکتا
 یہ چٹکے لے جب بہت دور نکلے اسے جاکر کہا کہ اسوقت جو موجود ہے اسپر قناعت کر وجب دروازہ پر
 پہنچے پھر دیکھا ہی کہ اسپر ٹوٹا ہے اسی طرح کہی بار کو نکو بلایا اور پھر اگڑ پر تکرار نہوئے وہ شخص پاؤں پر گر پڑا
 اور کہا میں تمکو زنا ناجاہتا رہا جان اللہ آپکا کیا خلق ہے فرمایا جو بات تو نے میری دیکھی یہ صفت تو نے
 کی ہے کہ جب بلاؤ چلائے اور نہ کاو تو ہٹ جائے **حکایت** ایک دن سوار ہو کر ایک کوچہ سے نکلے

علامہ ابن حجر عسقلانی

بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ حب الہیہ کیا ہے؟ اس کے لفظی تفسیر دنیا کی دوستی ہر ایک گناہ کی جڑ ہے اور ہر ایک حسنہ کو جھٹک دیتی ہے اور سیاح شے جو ضرورت سے زیادہ ہر وہ بیشک دنیا ہے اور دوری کا سبب ہوتی ہے نفس دنیا کی لذت پاکر خوش ہوتا ہے اور اس کی طرف مائل و مطمئن بنتا ہے اور اگر ہر وہ لانا نہیں سماتا جیسے کوئی متوالا ہو کہ کبھی ہوش ہی نہ آئے حالانکہ یہ فرحت و مسرت اور سکے حق میں نہ ہر قائل ہے کہ ہر گز درستیہ میں مل جاتی ہے اور خوف و ذکر موت اور احوال قیامت کو یک نخت اور سکے دل سے اور ادبیت ہے اسی کا نام موت قلب ہے قرآن پاک میں نہرست دنیا کی اور دنیا پر خوش ہونے کی بہت جگہ آئی ہے **قال تعالیٰ** و رضوا بالحیاء الدنیا وطمعوا بها و**قال تعالیٰ** ما الحیاء الدنیا فی الآخرة الا مناع و**قال تعالیٰ** اعلمو انما الحیاء الدنیا لعب و لیسو دنہ و فتنہ و کما ترفی الاموال و الا ولاد اہل دل سے تجربہ کیا ہے کہ دنیا وی فرحت کی حالت میں دل کو سخت و سرکش و دور تر تاثر و فکر الہی سے پایا ہے اور غم کی حالت میں نرم و صاف و متاثر پایا اس سے جانکہ نجات آدمی کی اسی میں ہے کہ ماحم غم رہے اور سامان سرور و طغیان سے کوسون بھاگے

مارا جو امی گلشن و بارے نمائندہ ۵ اسی بوسی گل بر کو دماغ نمائندہ

اور اپنے نفس کو عادت مبر کرنے کی شہوات سے ڈالے خواہ حلال ہوں یا حرام اور جان لے کہ ان حلالہا احتساب و حرامہا عقاب و شبہاتھا عتاب و ہونوع عذاب فمن نوقش الحساب عذب فی عرصات القیامة عقلمن اس بات کو پسند کرتا ہے کہ چند سے سفر کر کے کوئی کام یا پیشہ ایک ماہ میں ایسا سیکھے جس سے ایک سال خور عمر بہر کو عین بلجائے سو اگر تم حساب کرو تو مدت زندگی دنیا کی بہ نسبت ابد الابد کے اتنی ہی نہیں ہے جتنی ابد ایک ماہ کی بہ نسبت عمر دنیا کے ہے تو اتنے دنوں کا صبر و مجاہدہ واسطے اوس نفیم مقیم کے پر ضرور ہے **فصل فی اصلاح القوم السمری و تہذیب عنہم عما یات الکرہی ۵**

صبرست علاج دل بجا تو وقت افشوس کہ کم داری و بسیار ضرورت

اور طریق مجاہدہ و ریاضت کا باعتبار احوال ہر ایک انسان کے مختلف ہوتا ہے مگر بطور کلیہ یہ ہے کہ اسباب دنیا میں سے جس شخص کو جس چیز سے زیادہ خوشی ہوتی ہو اس کو چھوڑ دے جیسے مال یا جاہ یا قبول و حفظ یا غرت قضا و ولایت یا کثرت اتباع درس و افتادہ پر جب ان اسباب فتح کو چھوڑ دے تو لوگوں سے الگ ہو کر اپنے دل کا نگران رہے یہاں تک کہ بجز فکر و فکر خدا کے اور کوئی شغل نہ ہو اور جو وسوسہ یا شہوت نفس میں ظاہر ہو اسکو تاکتا رہے جب کچھ پیدا ہو فوراً اسکا استیصال کرے اسی طرح عمر بسر کرتا رہے کیونکہ انہما و مجاہدہ نفس کے موت الہام حینا مسلمین و امتنا مسلمین تابعین مستغفرین آدمی کو اپنے عیبوں کی خبر نہیں ہوتی ہے جب ذرا سنا مجاہدہ کر کے بڑے بڑے گناہ کو ترک کر دیتا ہے تو یہ جانتا ہے کہ اب میں منہ ہو گیا ہوں اور

سے بچے عورت متدین حلال خوار کا دودھ پلائے کیونکہ حرام کے دودھ میں برکت نہیں ہوتی بلکہ بڑا ہو کر طرف خبیث کے
 میل کرتا ہے آغا تینہ کا حیا کے ظاہر ہوئیے ہوتا ہے جھلک نور عقل کی اوس میں آتی ہے اول جو صفت لڑکے پر
 غالب ہوتی ہے وہ خواہش طعام ہے اوسکو ادب سکھائے کہ وہ اپنے ہاتھ سے کھا کھانے پر بسیم اللہ کہہ اپنے سامنے
 سے نوالہ اٹھا دوسرے کی طرف نہ دیکھ کہ وہ کیونکر کھاتا ہے اور جلد جلد نہ کھا چکا کر کھا اور پیالے سے منہ میں نوالہ است
 اور ہاتھ و کپڑا است بکھر کبھی روٹی کی سہی عادت ڈالے تاکہ یہ نہ جائے کہ سالن کے ساتھ ہی کھانا ضرور ہے
 بسیار خواری کی سامنے اوسکی ندست کرے کہ خوار کی ثنا کرے دال دلیہ پر قناعت دلائے سفید کپڑا پسند کرے
 رنگین و ریشمی نہ پہنائے کہ یہ عورتوں اور مخشون کا لباس ہے ابتدائیں اگر لڑکے کی خبر گیری نہیں ہوتی ہے تو
 اکثر عادات باوہمین پیدا ہوتے ہیں جو نا محاسن جو رہنما اور جیل خور بیہودہ گوشت کا رے پروا بھیجا ہوتا ہے
 پہر کتب میں بٹھائے قرآن و حدیث و حکایات صلحا سکھائے تاکہ اوسکے دل میں محبت صالحین کی جھے
 اور ایسے اشعار جنہیں عشق و عاشقی کا ذکر ہو پڑے نہ اس قسم کے بہتے آداب میں جنگ و غزالی رح سے بیان
 کیا ہے پہر کما ہے کہ قریب بلوغ ان باتوں کے اسرار بتائے اور کہے کہ کما تا بمنزلہ دوا کے ہے غرض کھانے سے
 طاقت حاصل کرنا ہے واسطے عبادت خدا کے دنیا ایک ناپائدار چیز ہے اسکی کچھ اصل نہیں موت پر اسکی لذتیں
 جاتی رہتی ہیں یہ صرف گزر گاہ ہے رہنے کی جگہ فقط آخرت ہے موت ہر گڑھی گڑھی تک رہی ہے ہوشیار وہی ہے
 جو دنیا سے لذت آخرت لے اور چلے اللہ کے پاس بڑا تہ حاصل کرے وسعت بہشت سے ملاوٹھائے اگر اول
 سے تربیت اچھی نہوگی اور لڑکے کو عادت کہیں بود تماشے بے حیائی و فحش و طعام و لباس کی پہگی تو ان باتوں کا
 اثر دلچسپ نہوگا جیسے خشک مٹی دیوار پر نہیں ٹہرتی ابتدائیں جو ہر قلبی ہر طرعی لیاقت رکھتا ہے خیر و شر
 دونوں سیکھ سکتا ہے اب مان باپ جد ہر چاہیں لیجا میں کل مولود یولد علی الفطرۃ احریث و بندے
 اور حق کے درمیان چار حجاب ہوتے ہیں مال و ماہ و تقلید و عصیان مال کا حجاب یوں دور ہوتا ہے کہ اوسکو
 بانٹ دے اور ضرورت سے زیادہ اپنی ملک میں خرچے کیونکہ جب تک ایک درم بھی پاس رہیگا تو جہر دل کی
 اوسی طرف رہیگی اور وہی محبوب ہوگا جاہ کے دور کرنے کی یہ تدبیر ہے کہ ایسی جگہ نہ رہے جہاں جاہ حاصل ہو
 اور سکوت و خفا کساری اختیار کرے اور ایسے اعمال بجالائے کہ خلق کو اس سے نفرت ہو تقلید کا دفعیہ یوں
 ہوتا ہے کہ تعصب مذہب جو پورے کلمہ طیبہ کے معنی کی تصدیق کر کے حقیقت اذعان حاصل کرے یعنی سوا
 کے جو چیز اسکی معبود ہو اوسکو منیت و نابود کرے سبب سے بڑا معبود بندہ کا ہوائی نفس ہے اوسکو دور کرے
 اس سے جس چیز کا اعتقاد سبب تقلید کے حاصل ہوا ہے اوسکی حقیقت کُل جائیگی یہ بات مجاہدہ سے حاصل
 ہوتی ہے نہ مجاہدہ سے اگر نفس پر غلبہ تعصب کا رہا اور سوا اوس اعتقاد تقلیدی کے اویات کی کج نمائش نہوئی

اوپر سے کسی نے راکھ سپکد ہی اتر پڑے اور سجدہ شکر کیا اور کپڑوں پر سے راکھ جھاڑی اور کچھ نکال کر کسی نے
 کہا تمہنے اوسکو چھڑکا نہیں کہا جو شخص مستحق آگ کا تھا او سپر راکھ پڑی تو اوسکو غصہ کرنا مناسب نہیں ہر حکایت
 اراحم علی بن موسیٰ رضا سانولے تھے کیونکہ انکی جان جہنم میں ایک دن حرام ہیں تھے ایک دہاتی آیا اوسنے انکو خادم
 حامی سمجھ کر کہا اوٹھ میرے لئے پانی لا جو او سے کہا وہ سب بجالائے یوسف بن اسباط نے کہا ہے حسن خلق
 کی دس نشانیاں ہیں قلت خلاف حسن انصاف انتقام نہ لینا گناہوں کا برا جاننا عذر کرنا ایذا سہنا نفس کو ملاست کر کے
 رہنا دوسروں کے عیب سے قطع نظر کر کے اپنے عیب پہچاننا چوٹے بڑے سے بکشاوہ روی ملنا ادنیٰ اعلیٰ
 ساتھ نرم بات کرنا حکایت سہل تسری سے پوچھا حسن خلق کیا ہے کہا انتقام نہ لے ایذا سے ظالم پر رحم
 کرے اوسکے لئے دعای مغفرت مانگے حکایت اولیس قرنی کو اطر کے دیکھتے تو تھمر مارتے کہا بھائیو اگر مارا
 ضروری ہے تو چوٹے پتھر مار دے خون نہ نکلے اور نہ مانیں حرج نہو حکایت احف بن قیس کو ایک آدمی نے
 گالیاں دینی شروع کیں یہ چپ چاپ چلے گئے جب محلہ کے قریب پہنچے تو ٹیڑا کر اوس سے یہ کہا کہ اگر چہ اور جی
 میں رہا ہو تو وہ بھی اب کہہ لے ایسا نہو کہ حملہ کا کوئی بیوقوف تیری آواز سنے تو تجھے ایلا دے حکایت
 علی مرتضیٰ نے ایک بار اپنے غلام کو پکارا وہ نہ بولا پھر دوبارہ سہ بارہ پکارا نہ بولا آپ خود اوسکے پاس گئے دیکھا کہ لیٹا
 ہوا ہے کہا تو نے سنا نہیں عرض کیا کہ سنا تو تھا کہ اس پر جواب کیوں نہیں دیا کہا مجھ کو یہ ڈرتا تھا ہی نہیں کہ اپنے
 مار نیلے اسلئے جواب میری سستی کی کہا میں نے تجھے نہ آنا دیا کہ حکایت مالک بن دینار کو ایک عورت نے پکارا
 کہا غور یا کار آنہوں نے کہا کہ تو نے میرا یہ خوب نام نکالا جسکو اہل بصرہ بول گئے تھے حکایت یحییٰ جانی
 کے پاس ایک غلام بدخلق تھا کسی نے کہا تم اسے کیوں رکھتے ہو کہا اسلئے کہ میں اس سے علم سیکھوں
 یہ دلیل ہے اس بات پر کہ ان لوگوں کے اخلاق اعتدال پر آگئے تھے دغا و خیانت و حق سے انکے دل صاف
 پاک تھے اسکا شرمہ یہ ہوا کہ راضی بقضا ہوئے جو کہ قصی غایت حسن خلق ہے کیونکہ جو شخص اللہ کے کام کو اچھا
 سمجھائے اور او سپر راضی نہو تو وہ بڑا بدخلق ہے جو کوئی شخص اپنے نفس میں یہ علامات نہ پائے تو آپکو متعجب
 بحسن خلق خیال نہ کرے اور وہو کا نہ کھائے بلکہ مجاہدہ و ریاضت میں مشغول ہو یہاں تک کہ درجہ حسن خلق تا
 آئے یہ درجہ نہایت عظیم الشان ہے سفر میں و صدیقین ہی اوسکو پہنچتے ہیں ف اطفال کو مذہب کرنا
 ایک امر نہایت ضروری ہے قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا حقوا انفسکم و اہلبکم زنا راعی بچاؤ تم
 اپنی جان کو اور اپنے گمراہیوں کو آگ سے توجیب باپ دنیا کی آگ سے اپنی اولاد کو بچاتا ہے تو آخرت کی آگ سے
 بچانا بالاول ضروری ہے یہ حفاظت نہا کہ آخرت سے یوں ہوتی ہے کہ ادب و تہذیب و اخلاق حسنہ سکھائے سمجھت
 بے بچائے زینت و بناؤ و سنگار و لذت و آرام طلبی کو اوسکی نظروں میں حقیر کرے تاکہ جوانی میں ہلاک نہ ہو

پیٹ بھر نے پریشوت جملہ موتی ہے جی چاہتا ہے کہ بہت سی منکوحہ ہوں اور خوب صحبت کیجئے پہر دل مال وجاہ کو چاہتا ہے کیونکہ یہ مطلب اونکے ذلیعہ سے بخوبی نکلتا ہے کثرت مال سے طرح طرح کی رحمت و حسد پیدا ہوتی ہے پہر جاہ کے سبب سے ریا و تعارف و غر و ظاہر ہوتا ہے پہر آدمی سرکش و نافرمانی و مکروہات و ممنوعات کرنے لگتا ہے یہ سب اس بات کا ثمرہ ہے کہ معدے کو خالی نہ رکھا اگر نفس کو بہوک سے ذلیل کرتا اور شیطان کے رستے بند کرتا تو مایہ اطاعت سے قدم باہر نہ اڑتا نہ سرکش کرتا نہ اترتا اور بالکل ترک آخرت کر کے تری دنیا کا منہ بھاتا اور نہ اتنے جگہ کو قہر دنیا کے مول لیتا **ف** ابن عباس کہتے ہیں آسمان کے فرشتے اوس شخص کے پاس نہیں آتے ہیں جو اپنا پیٹ بھرتا ہے اچھا آدمی وہ ہے جو کم کھائے کم پئے ترسحررت پر بس کرے بہتر اعمال گرسنگی ہے ذلت نفس صوف پویشی ہے ابو سعید خدری نے کہا اُون کا کپڑا پہناؤ وہ ہے پیٹ کھاؤ یہ ایک جزو ہے نبوت کا حسن لئے کھاؤ فکر نصف عبادت ہے قلت غذا پوری عبادت ہے دل زیادہ کمانے پینے سے مرجاتا ہے جس طرح کہ کبیتی زیادہ پانی سے برباد ہو جاتی ہے حضرت نے فرمایا ہے نہ بہر آدمی نے کوئی برتن زیادہ خراب اپنے پیٹ سے اسکو تر مذمی نے مقدم سے رنغا روایت کیا ہے حضرت عیسیٰ نے حواریین سے کہا تھا کہ تم اپنے معدوں کو بہوکا کرنا اور بدنوں کو تنگ کرنا کہ تمہارے دل لالین دیدار آئی ہو جائیں اور توریت میں آیا ہے کہ اللہ عالم فریہ اندام کو پسند نہیں کرتا اسلئے کہ فرہمی بدن کی دلیل ہے کثرت غذا و غفلت پر اس مسعود نے کہا ہے اللہ اوس قاری کو دشمن رکھتا ہے جو پیٹ بھر بھر کر موٹا ہو اسے ایک حدیث میں آیا ہے کہ شیطان آدمی میں خون کی طرح بہتا ہے تو اوسکی راہوں کو سھک دے بیاس سے تنگ کر یہ بھی فرمایا ہے کہ مومن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافر سات آنت میں رواہ الشیخان عن عمر دابی ہریرۃ یعنی کافر بنسبت مومن کے سات گنا کھاتا ہے یا اوسکی خوش بدنسبت ایماندار کے سات گنی ہوتی ہے بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے کہ ابو جحیفہ نے حضرت کی مجلس میں ڈکار لی فرمایا اپنی ڈکار کم قیامت کے دن وہی زیادہ بہوکا ہوگا جسے دنیا میں پیٹ زیادہ بہر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے تم پیٹ بھر لئے سے بچو کہ زندگی میں بوجھ اور مرنے کے بعد بوجھ ہے لقمان نے کہا اسے بیٹے معذہ جب پڑھتا ہے تو شکر سوہتی ہے اور عضا عبادت سے بیٹھ رہتے ہیں اور حکمت بیکار ہو جاتی ہے **د**

استی از حکمت بولت آن	کہ ہر ہی از طعام تا مینشی
----------------------	---------------------------

حضرت اور حضرت کے اصحاب سب بہوکے رستے تھے مالک بن دینار فی محمد بن واسع سے کہا دشمن اچھا جسکے پاس تھوڑا غلہ بقدر سد رزق کے ہو اور لوگوں کا محتاج نہ ہو کہ اسے مالک خوش حال وہ ہے جو صبح و شام بہوکا رہے پہر خدا سے راضی ہو سچائی بن معاذ کہتے ہیں راضیین کی بہوک واسطے منہیہ کے ہوتی ہے اور تابعین واسطے امتحان کے اور مجتہدین کی واسطے بزرگی کے اور صابرین کی واسطے سلامت کے اور زاہدین کی واسطے

تو اسی جمل میں پھنسا بیگا اور یہی امر موجب حجاب کا ہو گا کیونکہ مریدین یہ شرط نہیں ہے کہ وہ کسی مذہب خاص کا
مقلد ہو حجاب عصیان کا دور کرنا یوں ہوتا ہے کہ توبہ کرے اور گناہوں سے صاف ہوا اور مضبوط عہد باندھے کہ کبھی
دوبارہ ایسا نہ کرے اور اگلے گناہوں سے شرم کرے جو پیر کسی کی ہمیں لی ہو وہ واپس کرے حق والوں کا حق ادا
کرے غرض کہ تربیت مریدین میں ان چاروں شرطوں کو مقدم کرے اسکے سوا جو اور مقدمات مجاہدہ و طرق ریا
کے ہیں ان کو بتدریج عمل میں لاکر مرید کو ترقی دے تفصیل ان مقدمات و طرق کی غزالی رح لئے لکھی ہے پہرہ لکھا ہے
کہ وصول الی اللہ بے سلوک کے نہیں ہوتا اور سلوک بے ارادہ کے ممکن نہیں اور مانع ارادہ کا ہونا ایمان کا ہے
اور سبب ایمان نہ ہونے کا یہ ہے کہ کوئی راہ نامزد کر نہیں ہے علماء جو راہ حق بتائیں اور دنیا کی حقارت اور اوسکا
فانی ہونا و آخرت کا امر مہم ہونا اور اوسکی بقا سمجھائیں مفقود ہیں خلق اللہ غافل ہے اولیٰ پنی شہوات میں ڈوبی
ہوئی ہے معرفت الہی سے خواب خرگوش میں پڑی ہے کوئی عالم دین ایسا نہیں کہ اونکو آگاہ و بیدار کرے اگر
کوئی متنبہ ہوتا ہے تو خود ناواقفیت کی وجہ سے چل نہیں سکتا اور اگر علماء سے پوچھتا ہے تو وہ خود ہوا سے
نفسانی میں مبتلا ہو کر راہ راست سے الگ تنگ ہیں یہ ضعف ارادہ و ناواقفیت طریق و سکھ اہل علم ہوا ہی نفسانی
باعث ہے اس پر چلنے والے راہ خدا کے باقی نہیں رہے موجب مقصود حجاب میں رہا اور راہ نامہ مفقود اور ہوا
نفس غالب اور طالب فاقل توبے شب راہ خالی رہی اور پہنچنا دشوار ہو گا انتہی یہ شکوہ غزالی نے اپنے
خند کا لکھا ہے کہ اوسوقت حال غربت اسلام و قدرت ایمان و فقدان احسان کا اس حد تک پہنچ گیا تھا اب اس زمانہ کا
کیس ذکر ہے کیونکہ وہ تہہ ہجری میں تھے اور ہم سب تہہ ہجری میں اس دم موجود ہیں علماء و گفتگو و مشائخ و حریج و جماع
کو بکوفانا للہ وانا الیہ راجعون محبت رنگ دنیا کی انسان پر غالب ہے اسی لئے اللہ نے دنیا پر ہی بل تو ثرون
الحیاء الدنیا پر فرمایا الاخرۃ خیر و البقی بہر کما ان هذا فی الصفح الاولیٰ صفحہ اولیٰ اہلیر و موسیٰ
معلوم ہو کہ طبیعتوں میں شرمشہ سے چپے آئے ہیں اکثر لوگ اسی دنیا ہی کی حیات کو زندگی جانتے پہچانتے ہیں
آخرت کا کچھ وہ بیان نہیں کرتے حالانکہ دنیا فانی و ناپائدار ہے اور آخرت باقی و دار القرار ہے

باب تیسرے بیان میں شہوت شکم و شرک گاہ

بڑی مہاک چیز بنی آدم کے لئے شہوت شکم ہے جبکہ سب سے آدم و حوا عالم باقی سے جہان فانی میں نکالے گئے انکو ایک
درخت خاص سے منع کیا تھا شہوت غالب آئی کہا بیٹے ساری برائیاں اوستہ اور کھل گئیں یہ پیٹ پیٹہ شہوات
کان آفات ہے

صبر نثار دے بے زہر پیچ

این شکم بے ہمت پیچ پیچ

تے شملی عرصات قیامت کی اور بھوک سے بھوک و زخیون کی اوسکو یاد آتی ہے اور جو آدمی کسی ذلت و علت و قوت و مصیبت میں گرفتار نہیں ہوتا ہے تو وہ عذاب آخرت کو بھول جاتا ہے بلکہ خود عذاب ہی کو نہیں جانتا اور نہ خوف عذاب کا اوسکے دل پر غالب ہوتا ہے پانچویں جو سب فوائد سے زیادہ ہے توڑنا ہے شہوت معاصی کا اور غالب آنا نفس بارہ پر کیونکہ منشا تمام گناہوں کا شہوات و قوی ہیں جبکہ مادہ غذا و طعام میں ہے اسلئے کہ گم کرنے میں شہوت و قوت گناہ کی کمزور ہو جاتی ہے سو ساری سعادت یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس کو قابو میں رکھے اور تمام شہوات سے کہ نفس کے قابو میں رہ جائے ذوالنون مصری نے کہا ہے کہ میں نے جب کبھی سپٹ بھر کھا یا تو گناہ کیا یا گناہ کا قصہ کیا اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ اول بدعت جو بعد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیدا ہوئی یہ تھی کہ لوگ سپٹ بھر کھانے لگے سپٹ بھر کھانے سے نفس طرف دنیا کے زور کرتا ہے چھٹے دور ہونا نیند کا اور ہمیشہ بیدار رہنا ہے کیونکہ جب سپٹ بھر کھا نیگا تو بانی بہت پٹنے کا زیادہ بانی پٹنے سے نیند بہت آتی ہے اس پر ستر صدیقین کا اتفاق ہے خواب برادر مرگ ہے اسکی کثرت سے عمر گھٹتی ہے غرض کہ خواب چشمہ آفات ہے اور سیری اوسکا سبب ہے اور بھوک و سکی علاج و دافع ہے ساتویں آسانی و سہولت کی عبادت پر کیونکہ اکل کثرت عبادت سے باز رہنا جو وقت آدال خریدنے اور روٹی پکانے میں بھر کھانا کھا کر خلال کرنے ہاتھ دھوئے عین اوسکی بار بانی پٹنے میں صرف ہوتا ہے اگر یہ اوقات ذکر و مناجات میں صرف ہوتے تو زیادہ نفع ہوتا اسلئے سو اکثر غذا سے مدام طہر نہیں رکھتا نہ مسجد میں ٹھہر سکتا ہے بار بار بانی پٹنے اور پیشاب کرنے اور پاخانہ جانے کو ٹکلنا پڑتا ہے اور ایسے شخص کو روزہ کرنا بھی دشوار ہوتا ہے اسلئے کہ جبکہ بھوک کی عادت ہوتی ہے وہی روزہ کر کہہ سکتا ہے آٹھویں بدن کا تہہ رست رہنا بیابان کا دور ہونا کیونکہ امراض کا سبب یہی ہوتا ہے کہ زیادتی غذا سے نکلے اخلاط معده اور رگوں میں جمع ہو جائیں پہر بار سے عبادت نہیں ہو سکتی **حکایت** بعض حدیث کے سامنے اس حدیث کا ذکر ہوا کہ ثلاث للطعام وثلاث للنشاط وثلاث للنفہ سو متعجب ہو کر کہا کہ کی غذا کے باب میں اس سے زیادہ محکمہ زیادت نہیں سنی بیشک یہ کلام کسی حکیم کا ہے ابن سالم نے کہا ہے اگر کوئی گھبون کی روٹی روکے ادب کے ساتھ کھائے تو سوا مرض الموت کے کبھی بیمار نہ پڑے کسی نے کہا ادب کیا ہے کہا بھوک پر کھانا سیری سے پہلے ہاتھ کیپنا غرض کہ قلت اکل میں حفظ ہے امراض جسمانی سے اور دل کو روگ سرکشی و تکبر کا نہیں لگتا نون کم ہونا خیر کا کیونکہ جو کوئی کم کھائیگا اوسکو تھوڑا سامان کافی ہوگا اور اگر سپٹ بھر نے کی عادت ہوگی تو ہمیشہ سپٹ کا تقاضا رہیگا اگر وہ حرام سے کچھ پیدا کیا تو معاصی ہوگا اور اگر وجہ حلال سے لائیگا تو یہی رنج و ذلت سے خالی نہیں بعض نے کہا ہے کہ میں اکثر حاجت میں اپنی اس طرح پوری کرتا ہوں کہ اونکو ترک کر دیتا ہوں اس سے دل کو بڑی آسائش ملتی ہے

گوشتہم از ستر طلب تمام شد مطلب	حجاب چہرہ مقصود بود و مطلب ہا
--------------------------------	-------------------------------

حکمت کے ابو سلیمان نے کہا اللہ کے خزانہ سے بہوک اوسی کو عطا ہوتی ہے جو کو وہ دوست رکھتا ہے سہل تسری
 پچیس پچیس دن تک نہ کھاتے ایک درہم کے غلہ میں ایک سال گزار دیتے تھے حکمت و علم بہوک میں ہے اور
 معصیت و جہل سیر شکمی میں جڑ ہرنیکی کی آسمان وزمین میں بہوک ہے اور جڑ ہر بدی کی پیٹ بہر ناجو کوئی اپنے
 نفس کو بہوکا کر لینگا اوس سے وسادوس دور چونکے اللہ کی توجہ بندہ پر بہوک و مرض و مصیبت میں ہوتی ہے
 مگر جو خدا چاہے یہ وہ زمانہ ہے کہ اس میں نجات اوسی کو ملیگی جو بہوک و صبر و مجاہدہ سے نفس کشی کر لینگا عبد الواحد
 بن زید کہتے ہیں اللہ کی قسم ہے کہ اللہ کی محبت نہیں ملتی مگر بہوک سے اولیا پانی پر نہیں چلتے اور نہ ہوا پر اڑتے
 اور نہ اونکے لئے زمین طری ہوتی ہے مگر بہوک سے اللہ او کی کفالت نہیں کرتا مگر اسی بہوک کی وجہ سے ابو طالب
 کی لئے کما ہے پیٹ ستار کی طرح ہے کہ خالی لکڑی میں تار لگے رہتے ہیں مگر اوسکی آواز خوش نہایت سبک
 و رفیق ہوتی ہے کیونکہ وہ صوف ہے نہ بہر اہو اسی طرح پیٹ کا حال ہے کہ جب خالی رہتا ہے تو تلاوت
 شیریں معلوم ہوتی ہے اور شب بیداری و قلت خواب پر ہمیشگی کرتا ہے ابو بکر بن عبد اللہ کہتے ہیں اللہ تین آدمیوں
 کو دوست کہتا ہے کہ خوار کم خواب کم آرام **ف** بھوک میں دس فائدے ہیں ایک صفائی دل کی اور تیزی
 طبیعت کی اور نافذ و کامل ہونا بصیرت کا کیونکہ سیری سے غباروت ہوتی ہے اور ذہن اندھا ہو جاتا ہے اور دماغ
 میں نچا چڑھ کر جامی فکر کو گھیر لیتا ہے بلکہ لڑکا جب زیادہ کھا جاتا ہے تو اوسکے حفظ میں فرق آ جاتا ہے ذہن بکھر
 جاتی ہو جاتا ہے دوسرے نرمی دل کی جس سے ادراک لذت و ذکر کی استعداد حاصل ہوتی ہے بارہا ذکر زبان پر جاری
 رہتا ہے مگر دل کو اوس سے کچھ مزہ نہیں ملتا اور نہ اثر ہوتا ہے وجہ اسکی یہی امتلا و معدہ ہے ابو سلیمان نے کہا
 مجھے عبادت میں جب ہی زیادہ حلاوت آتی ہے کہ میری پٹہ پیٹ سے لگی رہے جس میں روح کہتے ہیں بعض آدمی
 اپنے سینہ میں آنخور کہہ لیتے ہیں پر حلاوت مناجات چاہتے ہیں تیسرے انکسار و فروتنی اور دور ہونا ترانے
 و خوشی کا دل سے جو صبر و طغیان و غفلت کا کیونکہ نفس کسی شے سے اتنا شکستہ و خوار نہیں ہوتا ہے جتنا
 کہ بہوک سے ہوتا ہے اور سعادت انسانی یہی ہے کہ بندہ آپکو ہمیشہ ذلیل و عاجز جانے اور اللہ کو عزیز و غالب سمجھے
 حضرت کے سامنے جب خزان زمین پیش کئے گئے تو اعراس کیا اور فرمایا کابل اجمع یوما و اشبع یوما فاذا جبت
 صبرت و اذا اشبعبت شکرت غرض کہ پیٹ اور شہر گاہ ایک دوسرے درہامی و نرخ سے اصل اوسکی شکم سیری
 ہے اور عجز و شکستگی دروازہ ہے جنت کا اور اصل اوسکی گرسنگی ہے جو کوئی دروازہ و نرخ کا بند کر لگا دے پھر
 دروازہ جنت کا کھل جائیگا ایسے کہ ایک دوسرے کی ضد ہے جیسا مشرق مغرب کہ جتنا ایک طرف کو چلے گا
 دوسری طرف سے دور ہو جائیگا چوتھے نہ ہونا غلاب و غلاب اہل مصیبت کا کیونکہ پیٹ بھرے کو بہوک اور بھوکا
 دونوں یاد نہیں رہتے اور سبھہ دار آدمی جب کوئی مصیبت دیکھتا ہے تو آخرت کی مصیبت یاد کرتا ہے یا دیکھتا ہے

پکوانے لگے دود و سانس اور رنگ بڑانگے کھانے کھانے لگے یہ باتیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں کہان تھیں
 اور صفہ والوں کی غذا یہ تھی کہ دوا و میون میں تین پاؤں خرما و گٹھلی کے ہوتا تھا دوسرا ہر وقت خدا سے کہ کتنی دیر کے بعد کھا
 اسمین تین درجے ہیں اعلیٰ یہ ہے کہ تین دن یا اس سے زیادہ کچھ نہ کھائے اور بعض عارفین نے تیس دن اور چالیس
 دن تک کچھ نہ کھایا اور علماء امین بھی ایسے لوگ بہت تھے اور ابو بکر صدیق چھ روز تک نہ کھاتے اور ابن زبیر اور
 ابو بکر اسات دن تک اور سفیان ثوری اور ابوسعید اسماعیل تین دن تک دوسرا درجہ یہ ہے کہ دو روز سے تین روز تک
 کاطی کرے اور یہ امر توڑے سے مجاہدہ سے ممکن ہے تیسرا درجہ جو ادنیٰ ہے یہ ہے کہ رات دن میں ایک بار کھائے
 اگر اس سے زیادہ ہوگا تو اسراف میں داخل ہے اور ہمیشہ شکم سیر نہ ہوا کہ بہوک کی حالت محسوس نہ ہو عیاشوں کا کام ہے
 اور خلاف سنت ابو سعید خدری کہتے ہیں حضرت اگر صبح کو کھائے تو شام کو نہ کھاتے اور اگر شام کو کھاتے تو صبح کو
 نہ کھاتے اکثر اکابر کا یہی یہی دستور تھا کہ ایک بار کھاتے سو جو کوئی رات دن میں ایک بار کھائے تو مستحب یوں ہے کہ صبح
 کے وقت پہلے صبح صادق سے تہجد کے بعد کھائے کہ دن کو بہوکا رہنے سے روزہ ہو جائیگا اور رات کو بہوکا رہنے
 سے تہجد کے لئے اوٹنا سہل پڑے گا اور جو ایک روز افطار کرے اور ایک دن روزہ رکھے تو وہ روزے کے دن سحر کے
 وقت کھالے اور افطار کے دن ظہر کے وقت تیسرا درجہ غذا ہے سو سوپ سے عمدہ گیہون کا آٹا ہے اگر چہ ان کے لئے
 تو تسلیش میں داخل ہے اور اوسط غذا چھنا ہوا آٹا ہوگا اور ادنیٰ بن چھنا آٹا اور عمدہ سالن گوشت اور مٹھائی ہے اور
 اوسط شوربا اور چکنائی بے گوشت اور ادنیٰ نمک و سرکہ ہے اور سالن کی عادت یہ ہے کہ سالن کہی نہیں کھاتے
 بلکہ لذیذ چیز سے بھی باز رہتے کیونکہ اس سے نفس میں سختی اور شیخی آتی ہے اکابر بلف لذیذ کھانوں سے بہت ڈرتے
 اور اسکو علامت بدبختی کی سمجھتے حاصل یہ کہ مصاحبات کی شہوت و اتباع میں بھی نفس کو ڈالنا نہ چاہئے ایسا نہ ہو کہ اگر
 یہاں خود ہشتمین اور ہجرت میں تو قیامت کو کھا جائے اذہبتہ طیباً تک و حیاً تک الحمد للہ دنیا و استمتعتم بها
 یہاں قیامت نفس پر مجاہدہ کر کے شہوات کو چھوڑا جائیگا اور تاہی آخرت میں چاہتی چیزیں ملینگی کھو اور اشربوا
 ہڈیا کھا اسلفتم فی الايام الخالیه ابو سلیمان کہتے ہیں ایک شہوت کا چھوڑ دینا برس دن کی روزی اور
 شب بیداری سے زیادہ تر نافع ہے اللہ تعالیٰ بہکویں اپنی رضا کی توفیق بخشے **ف** جو کہ مقصود فقط درجہ اعتدال
 ہے اسلئے کھانے کے باب میں افضل یہ ہے کہ اتنا کھائے کہ نہ عمدہ فقیل ہو نہ بہوک کی تکلیف معلوم ہو **ع**

نہ چند ان کہ بخور کرد بر آید

نہ چند ان کہ بضعفت جانت بر آید

بلکہ کھانا اس طرح کھائے کہ اسکا اثر معلوم نہ ہو کیونکہ غرض غذا سے بقا میں حیات و قوت عبادت ہے عمدہ کی
 گرانی سے عبادت نہیں ہو سکتی اور بہوک کی تکلیف بھی شغل قلب کو مانع ہے تو حاصل یہ تیسرا درجہ کھائے
 کہ اثر غذا کا معلوم نہ ہو تاکہ فرشتوں کے مشابہ ہو جائے کیونکہ او کو بھی غذا کی گرانی اور بہوک کی تکلیف معلوم

ابراہیم بن ادہم یاروں سے نرخ کولات کا پوچھتے اگر وہ گران بتاتے تو کہتے ترک کر کے ارزان کر دو شخص ایک
چپاتی پر ہر روز قناعت کر لیا و سب شہوات سے قانع ہو گا اور آزاد و بے پروا ہو کر رنج سے راحت پائے گا
اور عبادت خدا و تجارت آخرت کا ہو رہیگا لاکھ ہم بخاریہ ولا بیع عن ذکر اللہ دسویں جو غذا کھانے سے بچگی
وہ صدقہ و خیرات میں جاسکتی ہے یتیموں اور مسکینوں کی خبر گیری سے قیامت کے دن صدقات و خیرات کے
سامیہ میں بہرہ لگا آدمی جتنا کھالیتا ہے وہ مٹی اور پاخانہ ہو جاتا ہے اور جو صدقہ دیتا ہے وہ اللہ کے پاس ذخیرہ ہوتا ہے
لکن اب اس ظالم و جمل کا یہ شاہدہ ہوتا ہے کہ ایمان کو مال کے عوض میں دینا لیتے ہیں اور ہزاروں کے مالک ہو کر گرو
کو وسیع اور قبروں کو تنگ اور موسیقی کو موٹا اور دین کو دہلا کرتے ہیں صبح و شام حاکم کے در پر جا کر اپنی جانوں کو مصیبت
میں ڈال کر حاکم حقیقی سے بچوٹ ہو گئے ہیں جب نوبت ہیفنہ و بدھمی کی پہنچتی ہے تو نوکروں سے کہتے ہیں کہ
ایسی چیز لاؤ جس سے کھانا ہضم ہو کوئی تلاش اکسیر میں رہتا ہے جس سے بہوک بڑھے اس بیوقوف سے کہنا چاہئے کہ
تو کھانا ہضم کیا جاتا ہے یا دین کو ہضم کر بیٹھا ہے فقراء و مساکین و ایام کہہ گئے جنکی خبر گیری کا حکم تھا حضرت نے
ایک شخص کی نوذیکہ نگاشت مبارک سے اشارہ فرما کر کہا کہ اگر تانغیر کے پیٹ میں جاتا تو تیرے لئے اچھا ہوتا یعنی
تو اپنی خوراک کم کر کے اور دن کو کھلاتا تو آخرت کے لئے ذخیرہ ہوتا بعض اکابر نے کہا ہے کہ بہوک آخرت کی بھلی
نزدیک کا بھلاک ہے اور سیری دنیا کی کھنچی اور خبیث کا دروازہ ہے تفصیل ان فوائد کی اصل کتاب میں ہے اگر وہ
معلوم نہ تو صرف بہوک کا سفید جانتا ہی رہتا ایمان تقلیدی کا ہے **وقت** غذا میں چار امر کا لحاظ کرنا چاہئے
ایک مقدار غذا دوسرے وقت غذا تیسرے جہش غذا چوتھے درجات و رعب سب سے مقدم غذائی حلال ہوا سوائے
کہ عبادت سامتہ غذائی حرام کے ایسی ہے جیسے پانی پر عمارت بنانا پھر خدا کے چار درجے ہیں ایک بقدر سدقہ
یہ مرتبہ صدیقین کا ہے سہل تسری اسی کو پسند کرتے تھے بعض عابدین نے اپنی غذا ساڑھے تین ماشہ تک پہنچائی
دوسرے یہ کہ رات دن میں سوا پاؤ کھائے یہ مقدار غالباً ساوی سوم حصہ شکم کے ہو گا تیسرے یہ کہ اڑھائی پاؤ کا
یہ ثلث شکم سے بڑھ کر ہے غالباً برابر دو ثلث شکم کے ہو گا مگر اس صورت میں ثلث شکم پانی کا حق رہا لکن فکر کے
لے کچھ زیادہ چاہئے یہ کہ ایک سیر تک کھائے اور سیر کے بعد زیادہ کھانا امر ان میں داخل ہے اور مخالف حکم
لاشتر فوائد یہ حکم اکثر یہ ہے ورنہ مقدار غذا باعتبار شخص و عمر و کار متعلق ہر شخص کے جدا گانہ ہوتی ہے اندازہ
خاص مقرر نہیں ہو سکتا ہاں ایک جماعت صحابہ کا یہ معمول تھا کہ ہفتہ میں ایک صاع گندم کھاتے اور اگر کھانا
تو ڈیڑھ صاع ایک روز کی غذا کو حساب کر دو کچھ اور نصف مد ہوتا ہے اور خرماکے بڑے ہنے کی یہ وجہ ہے کہ اوسمیں
گہلی تلجاتی ہے یہ مقدار سوم حصہ شکم ہوتا ہے ابو ذر غفاری بعد نبوی ہر ہفتہ میں تین سیر خور کھاتے اور بعد
آپکے بھی اسی قدر اور بعض صحابہ کا حال دیکھ کر کہتے تھے سب ڈھنگ بدل ڈالا جو کو چبانے لگے پتی چپا تیا

حباک الشیطان سبب شہوت سے بڑھ کر عورتوں کی شہوت ہے اور اسکے تین درجہ ہیں افراط فطرط اعتدال
 افراط یہ ہے کہ عقل کو دبا لے اور مرد کو بہتین عورتوں کی صحبت میں مصروف کر دے اور سلوک طریق آخرت سے محروم کرے
 یاقین پر غالب ہو کر امور بد میں مبتلا کر دے پھر اس سے کئی امر بد پیدا ہوتے ہیں جیسے ایک یہ کہ ادویہ قوی باہ کی فکر
 پڑتی ہے دوسرے یہ کہ امراض خبیثہ پیدا ہوتے ہیں پھر ان کا اثر اولاد تک بھی رہتا ہے تیسرے یہ کہ بعض گمراہوں کو
 عیش سوچتا ہے اور اس سے کمال درجہ کی جہالت مقصود اصلی جماع سے بائی جاتی ہے اور قوت بھی میں چو پاؤں
 سے بھی بڑھ جاتا ہے اور معشوق کے لئے ذلت پر ذلت اور ظلامی پر ظلامی اوٹھاتا ہے عیش ایسے آدمی کا کام ہے جس کے
 دل پر کوئی فکر نہ ہو اور اس کا مشاوری افراط شہوت ہے اول میں اسی سے بچنے کا یہی ڈھنگ ہے کہ دوبارہ اس کی
 طرف نہ دیکھے اور اپنی فکر میں مشغول رہے ورنہ مستحکم ہونے پر اس کا دفع کرنا مشکل ہوتا ہے اسی طرح عیش مال و جاہ و
 اولاد و ستار بجانے و شطرنج و چوکر کیلئے وغیرہ کا ہے کہ لوگوں پر عیش یوں حاوی ہو جاتا ہے کہ اولاد و دین دنیا کے
 کام سے روک دیتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ اس درجہ کی افراط شہوت مذموم اور کسی کا درجہ نافرمانی جانے کا ہے وہ بھی
 مذموم و برے ہے اور اعتدال کا درجہ محمود ہے وہ یہ ہے کہ شہوت مطیع عقل و شرع رہے اور انہیں کے بموجب کام
 کرے اور جب اوہمیں زیادتی ہو تو گرسنگی و نکاح سے اس کو توڑے حضرت نے فرمایا ہے یا معشر الشباب علیکم
 بالباءۃ فمن لم یستطع فعلیہ الصیام فانیلہ وجاع فابتدأ امر من شغل نکاح میں پڑنا نہیں چاہئے
 کہ بی بی کی صحبت میں پھنس کر سلوک آخرت سے باز نہ چلا گیا اور جو غیر اللہ سے مانوس ہو جاتا ہے اس کو اللہ سے انس
 نہیں ہوتا اس بات سے دھوکا نہ کھائے کہ حضرت نے بہت سے نکاح کئے تھے کیونکہ حضرت کے دل کو ساری
 دنیا کی چیزیں اللہ سے پیر نہیں سکتی تھیں تو حضرت پر قیاس کرنا بیجا ہے لایقاس الملوك بالحدادین ابوسلیمان
 کہتے تھے جو چیز اللہ سے باز کرے بی بی ہو یا مال یا اولاد اس کو منحوس جانا چاہئے معنہ تاجر و ادسی دم تک نہ رہا ہے
 کہ شہوت کا زور نہ ہو اور اگر اس کا غلبہ ہو تو اول بہوک سے پھر روزہ رکھنے سے اس کو توڑ دے اس سے بھی دفع ہو
 اس طرح کہ اپنے سر کو روک سکے مگر انکھ کے روکنے پر قادر نہ ہو پھر واسطے تسکین شہوت کے نکاح کرنا
 مناسب ہے ورنہ آنکھ کو روک نہ سکے گا آنکھ کا زنا صغیر گناہوں میں بہت بڑا ہے اسی سے کبیرہ بھی
 ہو جا کر تا ہے جو شخص اپنی آنکھ پر قادر نہیں وہ اپنے دین کی حفاظت بھی نہیں کر سکتا ہے عیسیٰ علیہ السلام
 نے فرمایا ہے تاکنے سے بچتے رہو اس سے دل میں شہوت کا بیج پڑتا ہے اتنا ہی فتنہ کافی ہے کیسے بھلی علیہ السلام
 سے پوچھا تھا زنا کی ابتدا کیا ہوتی ہے کہا دیکھنا اور لپچانا تفصیل روح نے کہا ہے ابلیس کتنا ہے نظر کرنا میری
 پڑائی کمان و تیر ہے جو کبھی خطا نہیں کرتی احادیث ذمہ فتنہ کتنا و فتنہ نامی اعضا میں بہت آئی ہیں بہر گز
 عورتوں سے آنکھ بچا سکتا ہے مگر لوگوں کے دیکھنے سے نہیں رہ سکتا تبھی نکاح اولی ہے کیونکہ اطفال کی

نہیں ہوتی ہے اور انسان کا درجہ کمال بھی یہی ہے کہ فرشتوں کا مقتدی ہو اور چونکہ سیری و گرسنگی سے جھوٹ
 نہیں سکتا ہے تو دونوں حالتوں سے دور تر درجہ وسطی ہے جس کو اعتدال کہتے ہیں اور یہ بات جب ہی نصیحتی
 ہے کہ نفس طاعت ہو اور نفسانی سے نکل جائے اور عادت سے بالکل الگ ہو جائے یہاں تک کہ اگر کچھ کما لے تو نہیں
 بھی کچھ نیت ہو اور نہ کما لے تو وہ بھی خالی نیت سے نہ اس صورت میں غذا و عدم غذا دونوں اللہ کے لئے چھوٹے
 گوشت اور شہوت کی چیزوں پر موقوف کرنا افراط و اسراف ہے اور بالکل گوشت کو ترک کر دینا فقر و تنگدستی ہے اور
 کبھی کبھی کھالینا درجہ اوسط و اعتدال ہے **ف** تارک شہوت پر دو اقلین آتی ہیں ایک یہ کہ نفس بعض شہوات
 کو نہیں چھوڑتا ہے اور کسی خواہش پر رہتی ہے لیکن یہ نہیں چاہتا کہ کوئی جائے اس لئے لوگوں سے الگ ہو کر اور جن
 کو کھانا ہے جمع میں نہیں کھاتا اس کا نام شرک خفی ہے بندہ کو چاہئے کہ اگر محبت شہوات میں مبتلا ہو تو اس کو نکال کر
 کر دے اس کو صدق حال کہتے ہیں اس سے فقط انا معلوم ہو گا کہ شامت اعمال سے مجاہدہ جاتا رہا اور اگر نقصان
 کو چھپا کر اس کے مقابل میں کوئی کمال ظاہر کر لیا تو اس میں دونوں نقصان ہونگے ایک جھوٹ بولنا دوسرے اس کو چھپانا
 اسی بنیاد پر اللہ نے فرمایا ہے ان المنافقین فی الدنیا والآخرۃ لا یفلحون کیونکہ کافر نے کفر علانیہ کیا اور منافق
 نے کفر کر کے چھپا دیا یہ دوسرا کفر ہوا اس لئے کہ اس نے اس بات کو ہلکا جانا کہ اللہ کو دیکھتا ہے اور بندوں کی نظر کو زیادہ
 سمجھ کر اپنے کفر ظاہر کو دور کر دیا اس وجہ سے ستمی بنیادہ عذاب کا ہوا کمال عرفان یہ ہے کہ اللہ کے لئے شہوات اپنے
 نفس سے دور کرے اور ظاہر میں لوگوں کے اعتقاد دور کر کے کو اظہار شہوت کرے تاہم کمال اعمال اسمیں ہے کہ زمین
 زہر کرے یعنی خلاف اس کے ظاہر کرے یہ کام صدیقین کا ہے ایسے لوگوں کا یہ حال ہے اولئک یوفون اجر
 مرتین بھلا صبر و ادوسری آفت یہ ہے کہ ترک شہوت پر قادر تو ہے مگر بار بار سامنے ہو نیا مشتاق ہے اور
 اس سے خوش بھی ہوتا ہے اس صورت میں شہوت غذا جو ضعیف تھی اور سکا تارک تو ہوا مگر جو بات بڑی میں
 اس سے زیادہ تھی یعنی خواہش جاہ اور اس کا مطیع بنا اس کو شہوت خفیہ کہتے ہیں سو جب آدمی اس طرح کی خواہش
 اپنے جی میں پائے تو اس کا توڑنا شہوت غذا سے ہو کہ نہ سمجھ کر کھالے تو اس کے حق میں اچھا ہے غرض کہ شخص
 شہوت غذا کو چھوڑ کر یا میں مبتلا ہوا اس کی مثال ایسی ہے کہ بچہ سے ڈر کر پاس سانپ کے جائے فر من المطر دقا
 تحت المیزاب کیونکہ ریا کا ضرر خواہش غذا کے ضرر سے بہت زیادہ ہے **ف** آدمی پر شہوت حلال و حرام دونوں
 کے لئے مسلط ہوئی ہے ایک یہ کہ اس لذت فانی سے لذت باقی یوم القیامہ کو یاد کرے کہ جنت کے لذائذ بھی
 اسی طرح کے یا اس سے اعلیٰ و دیر پا ہونگے دوسرے یہ کہ نسل باقی رہے مگر اسمیں ایسے آفات غلیظہ ہیں کہ اگر اس
 شہوت کو ضبط کر کے اعتدال پر نہ لگے گا تو دین دنیا دونوں کو کو بیٹھے گا اسمیں شک نہیں ہے کہ وقت جوش شہوت
 کے وقت نفل محض جاتی رہتی ہے دعا و ماثور میں آیا ہے و اعوذ بک من شر منیٰ اور فرمایا ہے النساء

اونیں ایک شخص وہ تھا جو اپنے چپاکی لٹکی پر عاشق ہوا تھا اور ایک سو بس اشرفیان دیکر اوسکو قابو میں لایا تھا جب اسکو
صحبت کا کیا تو عورت نے کہا اے اللہ سے ڈرنا حق میرا تک نکر وہ ڈر گیا اور اوسکو چوڑیا اور جو کچہ دیا تھا وہ بھی نہ لیا یہ
فضیلت تو اوسکی نہ جس نے اپنے نفس کو شہوت رانی سے بچایا اور پارسا رہا اسی کے گل بہگ وہ شخص ہے جو آنکھ
کی شہوت رانی سے محفوظ رہے وباللہ التوفیق +

باب چوتھا بیان میں آفات زبان کے

زبان اگرچہ ایک پارہ گوشت ہے مگر اللہ کی ایک بڑی نعمت و سنت ہے اسکا گناہ ہی سب سے زیادہ ہے چرمہ
صغیر و مجرب کہ کبیر کہ کفر و ایمان جو پتے درجہ کی طغیانی و طاعت ہے وہ اسکی گواہی سے ظاہر ہوتی ہے تمام شیا
کا ظہور اسی زبان سے ہوتا ہے یہ ایک ایسی خاصیت ہے جو اراعضا میں نہیں پائی جاتی آنکھ ہر رنگ دیکھتی ہے
کان فقط وایسنہا ہے ہاتھ فقط جسم تک پہنچتا ہے یہی حال سائر اعضا کا ہے مگر زبان کا میدان نہایت کشادہ
ہے جو کوئی اپنے زبان اختیار میں نہ کرے کہ معلوم کہ شیطان کیا کیا اوس سے کہلائے اور کس گڑھے میں ڈھکیلیے حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لا یحب الناس فی النار علی مناخرہم الا حصائد السمات یعنی جو کچہ آدمی
نہاں سے بکتا ہے وہ اوسکو نکال کے بل لگ میں اور نہ پاؤں اٹاتا ہے ہاں اسکی شہرت سے وہی بھجکا جو اوسکو شرع
کی لگام دینا اور نہ سے وہی بات لگا لے کا جو زبانی آخرت میں بکار آئے ہوگی انسان کے سب اعضا میں سے زیادہ
نافعان ہی ہے سب سے کبیر کہ اس کے ہاں سے میں ذرا بھی شفقت نہیں ہوتی ہے خلق اسکی آفات سے بچنے میں بل اڑکاری
کرتے ہیں اس پر کیا بڑا بھاریک ہے اغوا شیطان کا اس سے بچنے کی شکل بھجرب رہنے کے اور کچہ نہیں ہے واند
فقہاء شریعت شریعت شریعت آئے ہیں زما یہ سے من صمت بجا اور کہ ہے کہ الصمت حکم و قیال فاعلہ روا
الدلی بسند ضعیف ہے تب میں عادی ہے حضرت سے کہ تھا کہ نجات کی کیا صورت ہے نہ فرمایا اے سرک علیہ السلام
ولیسعاک بیتک و ابارک علی خطیبتک یعنی روک اپنے جیب کو اور بیٹہ رہ گم میں اور رو اپنے تصور پر رواہ البخاری
اور فرمایا ہے من ابس لی صابین لمحیہ و جنبیہ اخمن لہ الجنة یعنی جو کوئی زبان و شہرت گاہ کامیرے لئے
ضامن ہو یا میں اوسکے لئے بہشت کا ذمہ دار ہوا ہوں حضرت اسے پوچھا تھا کہ لوگ دوزخ میں کس چیز کے سبب
زیادہ جا بیٹھے فرمایا الا جوفان اللحم و الفرج سدا نے عرض کیا کہ کون عمل افضل ہے زبان نکال کر اوندگی کر ہی
یعنی خاموشی افضل اعمال ہے

بناطریچ مضمون نیز بے متن نمی آید	خوشی معنی دار دکر در گفتن نمی آید
----------------------------------	-----------------------------------

سفید بن جبر نے فرمایا کہ ہے جب صبح ہوتی ہے سارے اعضا زبان کی خوشامد کرتے ہیں کہ دیکھ ہمارے حق میں فرما

حسن پستی میں اور زیادہ ظاہری ہے عورت کی طرف دل راغب ہوگا تو اس سے نکاح کر کے تنہا کو پہنچ بھی سکتا ہے اور
 امر دین یہ بات مفقود ہے اسلئے اوکو دیکھنا سخت حرام ہے لوگ اسمین بہت مستی کرتے ہیں اور آمیزہ کو ہاتھ
 میں پڑتے ہیں بعض تابعین نے کہا ہے جھکوجوان سالک پر مصاحبت امر دکا آنا خوف ہے جتنا کہ درندہ کانہیں ہے
 بعض سلف نے کہا ہے اس امت میں تین طرح کے لوطی ہونگے بعض فقط دیکھیں گے اور بعض مصافحہ کریں گے اور بعض
 مرکب فعل شنیع ہونگے میں کتنا ہوں لوطا ایسی چیز ہے جس سے حیوانات بھی نفرت کرتے ہیں یہ مومن فقط خوک
 میں ہوتا ہے جاتوروں میں ایک یہی جانور نجاست خوار لوطی ہے سو جو انسان ایسا کام کرے وہ خوک طبعیت خمس
 سیرت ہوتا ہے پھر صدق نیت کی یہ علامت ہے کہ کسی غفلت دیندار عورت سے نکاح کرے والدرا کی تلاش میں ہونے
 بعض اکابر نے کہا ہے مال دار عورت سے نکاح کرنے میں پانچ خرابیاں ہوتی ہیں ایک مہر کا زیادہ ہونا دوسرے
 رخصت میں جیل جول کرنا تیسرے خدمت شوبہ کرنا چوتھے خرچ نہ لکھا بار اوٹھانا پانچویں اگر دل چھوڑنے کو تو مال
 کی حرص سے چھوڑنا نہ جانا غفلت عورت میں یہ کوئی بات نہیں ہوتی ہے بعض اکابر کہتے ہیں عورت مرد سے چار باتوں
 میں کم ہو ورنہ مرد کو حقیر سمجھے گی عمر میں قد میں مال میں حسب میں اور چار چیزوں میں بڑھ کر جو حسن میں ادب میں
 پرہیز میں خلق میں حکایت ایک صوفی نے ایک بد خلق عورت سے نکاح کیا تھا ہمیشہ اسکی باتیں سنتے کسی نے
 کہا تم طلاق کیوں نہیں دیتے ہو کہنا مجھے دوسرے کہ شاید کوئی اور شخص اس سے ایذا نہ پائے **ف** شہوت فرج صریحا
 شہوات انسان سے غالب تر ہوتی ہے لوگ جو اسمین مبادرت نہیں کرتے ہیں تو بسبب عجز یا خوف یا حیاء یا حفظ
 حشمت کے نہیں کرتے انہیں کچھ ثواب نہیں اسلئے کہ اسمین ایک خط کو دوسرے خط پر ترجیح دیتا ہے ہاں ان
 موانع میں یہ فائدہ ہے کہ گناہ سے بچ جاتا ہے کسی سبب سے کچھ ثواب اسمین ہونے کہ باوجود قدرت و عدم موانع
 کے فقط دوسرے اللہ کے نانا کرے خصوصاً جبکہ شہوت صادق موجب بہوہ درجہ یقین کا ہے وہ سات گنا
 جن کو پیچھے عرش کے اوس دن سایہ مایہ کا، و نہیں ایک وہ مرد بھی ہے جسکو کسی عورت صاحب منصب جمال نے ملا
 اور اسے کہا انا انشاء اللہ رب العالمین روالا الشیخان یوسف علیہ السلام اس باب میں سب کے امام ہیں
 کہ باوجود قدرت کے دنیا سے بچے رہے اللہ نے قرآن میں انکی ثناء بیان کی ہے **حکایت** سیہان بن ابیہرست
 خوبصورت جوان تھے ایک عورت انکے گہرائی انسے طالب وصل ہوئی انہوں نے انکار کیا اور اسکو گھر میں چھوڑ کر
 بہاگ گئے رات کو خواب میں یوسف علیہ السلام کو دیکھا کہ آپ یوسف میں فرمایا ہاں میں وہ یوسف ہوں کہ
 ارادہ کیا تھا تو وہ سلیمان ہے کہ تو نے ارادہ بھی نہیں کیا یہ اشارہ ہے طرف اس آیت کے ولقد همت
 به و هم بهما لولا ان نزلنی برهان قدس بخاری شریف میں قصہ تین شخصوں کا آیا ہے کہ وہ ایک غار میں بند
 ہو گئے تھے ہر ایک نے اپنے عمل صالحہ فالحص سے توسل کیا وہ پہلے ہر خدا سے سرگ گیا یہ سب باہر نکل آئے

فتنہ نکاح بائین مالدار

لکھ لیتے شام کو اپنے نفس سے اور سکا حساب سمجھتے یہ اسلئے کہ بولنے میں صد ہا آفات ہیں جیسے خطا و کذب و غیبت و جھٹی
 و بیا و نفاق و فحش و زکرا اور آپکو پاک بتانا اور باطل میں خاص کرنا جھگڑانا زیادہ گوئی کرنا بڑا گناہ مطلق کو سنانا کسیکے
 پروردہ درسی کرنا یہ سب گناہ اسی زبان کے سبب سے ہوتے ہیں زبان ہلاتے وقت تو کچھ نہیں معلوم ہوتا مگر دل میں مڑا
 آتا ہے فرشتے ہر لفظ کو لکھ لیتے ہیں مایہ لفظ من قول الکالدیہ مرقب عتید سکوت میں بہت مجمع رہتی ہے
 بہت ہوتی ہے فکر و ذکر عبادت کے لئے فرصت ملتی ہے آفات کلام سے دنیا میں نجات ملتی ہے آخرت میں حساب
 برات ہوتی ہے پر بات چار طرعی ہوتی ہے ایک وہ جو بالکل ضرر ہے دوسری وہ جو بالکل نفع ہے تیسری وہ جسمین
 نفع و ضرر دونوں میں چوتھی وہ جسمین نہ نفع ہے نہ ضرر سو پہلی قسم سے تو سکوت ضروری ہے اسی طرح تیسری قسم سے اگر
 ضرر نفع سے زیادہ ہے اور چوتھی قسم میں وقت کا ضائع کرنا ہے یہ بھی کچھ کم نقصان نہیں ہے اب لائق بولنے
 کے دوسری قسم ہی یعنی جو تھائی کلام کی اور تین ربع میں سکوت ہی اولیٰ تھیرا اب یہ جو تھائی سبھی خطر سے خالی نہیں
 ہے اس میں بھی آفات غمی آتے ہیں جیسے ریات کلف خود پرستی زیادہ گوئی غیبت جھٹی وغیرہ اور متکلم کو خبر تک نہیں
 ہوتی غزالی رح نے کہا ہے کہ بولنے میں بیس آفتیں ہیں ایک آفت کلام بیفائدہ ہے یعنی ایسی بات منہ سے نکالنا
 کہ اگر اوسکو نہ کہے تو کچھ گناہ نہ ہوا ورنہ جان و مال میں کچھ ضرر ہو فقط وہی بات منہ سے نکلی جسکا بولنا مباح ہے لیکن کہی
 ایسی بات بھی منہ سے نکلی جاتی ہے جسکی کچھ حاجت نہیں ایسی صورت میں وقت کا ضائع کرنا اولیٰ گنہگار جس کا
 لینا کیا ضرور ہے اگر بولنے کے وقت کو فکر و ذکر میں مصروف کرنا تو یقیناً بہتر ہوتا اسی لئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمایا ہے من حسن اسلام الموترکہ ما کا یھنیہ دوسری آفت زیادہ گوئی ہے اس میں کلام بیفائدہ بھی شامل ہے کلام
 ضروری پر اگر مقدار ضرورت سے بڑھ جائے تو وہ بھی آمین داخل ہے مثلاً اگر ایک کلمہ کی جگہ دوسرا کلمہ لاندہ کہیگا
 تو یہ بھی بڑا ہے گناہ و سمین گناہ و ضرر منوع طے کہما سلف کلام لاندہ کو بڑا جانتے تھے کیا اس بات کا انکار ہے کہ
 کلام کا تین ہر بات دہنہ بکین سے لکھتے ہیں مایہ لفظ من قول الکالدیہ مرقب عتید اللہ نے فرمایا ہے لا خیر فی
 کثرت من نجواھم الا من امر بصدقہ او معرفت او اصلاح بلین الناس تیسری آفت ذکر کرنا ہے امور باطلہ
 کا اس میں اور اگلی آفتوں میں یہ فرق ہے کہ وہ دونوں مباح تھے اور یہ حرام ہے جیسے گناہوں کا ذکر کرنا اور مجلس
 شراب و بدکاروں کا بیان کرنا یا ملک کی عیاشی کا پرچا لکنا یا مسخران اور مضحکہ کرنا حدیث میں آیا ہے آدمی ایک
 بات لکھ کر اپنے منہ میں نہوتا ہے بسبب اسکے شریا سے بھی دور تر جا پڑتا ہے وکنا نحوض مع الخاضعین
 وقال تعالیٰ فلا تقعد و امع حق یخوضوا فی حدیث غیلہ پڑتی آفت مرا ہے یعنی دوسرے
 کی بات کاٹ دینا اور جھگڑا کرنا حضرت نے فرمایا ہے لا تمنا را خاک ولا تمنا رجد اور فرمایا ہے من ترک المراءو
 هو حق نبیہ بیت فی اعلیٰ الجنۃ اور فرمایا نہیں پورا کرنا کوئی جندہ حقیقت ایمان کی یہاں تک کہ بات کاٹنا پھوڑنا

بڑا گناہ ہے جو تھائی سبھی خطر سے خالی نہیں ہے

خدا کا ڈر کرنا اگر تو سید ہی رہے تو ہم بھی سید رہیں گے اور جو تو طیر ہی ہوئی تو ہماری بھی یہی گت ہوگی حدیث ابو ہریرہ
 میں فرمایا ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ وہ بچلے دن پر اس کو چاہے گئے کہ اچھی بات کہے یا چپکا رہے داؤد علیہ السلام
 نے کہا ہے کہ کلام فضا اگر جانبدی ہو تو چپ رہنا سونا ہے عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا تھا ایسا عمل بتاؤ جس سے جنت
 ملے کہا کہ یہ نہ بولو کہ یہ تو نہیں ہو سکتا ہے فرمایا سو اخیر کے زبان سے کچھ نہ نکالو اللہ ہر کئے والے کی زبان کے پاس
 ہوتا ہے سو جو شخص کچھ کہے اس کو چاہئے کہ اللہ سے ڈرے کہ کیا کہتا ہے براؤ بن عازب کہتے ہیں ایک گنوار نے
 حضرت سے کہا مجھے تم ایسا عمل بتاؤ جس سے بہشت ملے فرمایا ہو کہ کو کھلا پیاسے کو پلا اچھی بات کا حکم کر بڑی بات
 سے منع کر اور اگر یہ نہ ہو سکے تو پہلے اپنی زبان سے سوا بھلائی کے کچھ نہ نکال ابن مسعود کہتے ہیں مومن تین قسم کے ہیں
 ایک غنیمت لوٹنے والے جو اللہ کا ذکر کرتے ہیں دوسرے آفتون سے محفوظ رہنے والے جو خاموش رہتے ہیں تیسرے
 ہلاک ہونے والے جو باطل میں غور کیا کرتے ہیں مومن کی حبیب ل کے پیچھے رہتی ہے پہلے دل میں سوچ لیتا ہے پھر
 زبان سے کچھ نکالتا ہے منافق کی زبان دل کے آگے ہوتی ہے بے سوچے سمجھے جو چاہتا ہے بک دیتا ہے عیسیٰ علیہ السلام
 نے کہا عبادت کے دس حصے ہیں نو حصے تو سکوت میں ہیں اور ایک حصہ لوگوں سے الگ رہنے میں ابو بکر صدیق
 منہ میں کنگر رکھتے تاکہ بولنے سے رکے رہیں طاؤس نے کہا میری زبان درندہ ہے اگر چوڑ دون تو مجھے چٹ کر جائے
 حسن نے کہا جس نے اپنی زبان نہ روکی اس نے اپنے دین کو بھی نہ سمجھا عمر بن عبدالعزیز نے کہا جو اپنی بات کو بھی
 عمل خیال کر لگا وہ بیفائدہ کم بولے گا سکوت سے دو باتیں ہاتھ آتی ہیں ایک تو دین سلامت رہتا ہے دوسرے
 دوسرے کی بات کو خوب سمجھتا ہے محمد بن واسع نے کہا آدمی کو زبان کا روکنا پڑے کی حفاظت سے بھی زیادہ مشکل ہے
 یونس بن سعید نے کہا جس کی زبان نہ رکالے پھر رہتی ہے اس کے سب کام ٹھیک رہتے ہیں **حکایت** مجلس
 معاویہ رضی اللہ عنہ لوگوں کو بل رہے تھے احف بن قیس جب تھے اللہ کا نام پچھتے نہیں بولتے کہا اگر جوٹ کون تو خدا
 کا ڈر آتا ہے اور اگر سچ کون تو تھسے ڈر لگتا ہے **حکایت** ایک حکیم کو بولتے اور زیادہ سنتے تھے کسی نے کہا
 اس کا کیا سبب ہے فرمایا زبان ایک ہے اور کان دو ہیں **حکایت** ہندو چین و فارس و روم کے چار بادشاہ
 جمع ہوئے ایک نے کہا جو میں کہتا ہوں اس سے بچتا ہوں اور جو نہیں کہتا اس پر کچھ ندامت نہیں ہوتی
 دوسرے نے کہا میں جب کوئی بات کہتا ہوں تو اس کے اختیار میں ہو جاتا ہوں وہ میرے قابو میں نہیں رہتی اور
 جب تک نہیں بولتا تو وہ میرے اختیار میں ہے میں اس کے قابو سے باہر رہتا ہوں تیسرے نے کہا مجھے ایسے
 بولنے والے سے تعجب ہے کہ اگر وہ بات اس پر واپس آئے تو ضرر دے اور اگر نہ آئے تو کچھ فائدہ نہ دے چوتھے
 نے کہا میں بن کسی بات کو ہٹا سکتا ہوں اور کسی کو نہیں ہٹا سکتا منصور بن معتمر چالیس سال تک بعد شام
 کے نہ بولے اور بصرہ بن خثیم نے بیس سال تک دنیا کی بات نہ کی صبح کو کاغذ قلم و ات رکھ لیتے جو بولتے وہ

تو بند کر دیا جائیگا اور دوسرے دروازے سے بلائے جائینگے تو یہی حال پائینگے اسی طرح ہوتا رہیگا یہاں تک کہ آخر کو تشک کر بیٹھ
 رہیں گے بلائے سے نہ جائینگے یہ یہی فرمایا ہے من علی الخا کا بد مذنب قد تاب منه لم یصت حتی یصلہ بارہویں
 افشار راز ہے یہ بھی منع ہے کیونکہ اسمین بھی ایذا ہوتی ہے حق معرفت و دوستی کا برباد جاتا ہے حدیث جابرین فرمایا ہے
 جب کوئی آدمی بات کہے اور چلا جائے تو وہ امانت ہے رواۃ ابوداؤد و الترمذی یہ بھی کہا ہے المجالس بالامانہ
 حسن کہتے ہیں افشا کرنا کسی بھائی کے راز کا خیانت ہے اور اگر اسمین کسی کا ضرر ہو تو حرام ہے اور اگر نہ ہو تو بھی کہیں نہیں
 ہے تیرہویں آفت جھوٹا وعدہ کرنا ہے زبان وعدہ کے لئے پیشقد می کیا کرتی ہے مگر نفس پر پورا کرنا ناگوار ہوتا ہے
 سو یہ امر علامت ہے نفاق کی اللہ نے حق میں اسمعیل علیہ السلام کے فرمایا ہے انہ کان صادق الوعد ابن
 مسعود ہر ایک وعدہ کے ساتھ انشاء اللہ کیا کرتے تھے اور یہی بہتر ہے پھر اگر اسکے ساتھ سختہ ارادہ بھی ہو تو پورا
 کرنا چاہیے اور اگر وقت وعدہ کے یہ قصد سختہ کر لیا ہے کہ پورا کر دے گا تو اسکا نام نفاق ہے چودہویں آفت جھوٹ
 بولنا قسم کھانا ہے یہ بھی ایک کھلا عیب اور بڑا گناہ ہے حسن نے کہا اختلاف باطن قول فعل و دخل و مخرج کا نفاق
 کہلاتا ہے اگر امانہ کہتے ہیں کذب ایک بھانگ ہے نفاق کا حدیث تو اس بن سہمان میں فرمایا ہے بڑی خیانت
 ہے یہ کہ تو اپنے بھائی سے ایسی بات کہے کہ وہ تو اسمین شجگو سچا جائے اور تو اس سے جھوٹ بول جائے شیخین
 کا لفظ یہ ہے بندہ ہمیشہ جھوٹ بولتا ہے اور ہمیشہ ارادہ کرتا ہے اور سکا یہاں تک کہ نزدیک اللہ کے بڑا جھوٹا لگے لیا
 جاتا ہے مگر حدیث ام کلثوم میں فرمایا ہے کہ تین جگہ میں جھوٹ کی اجازت ہے ایک دو شخصوں کے درمیان صلح
 کرنے میں دوسرے گڑائی میں تیسرے میان بی بی کے آپس میں رواۃ الشیخان معلوم ہوا اگر ان مواضع کے سوا
 کسی جگہ جھوٹ بولنا یا جھوٹی قسم کھانا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ کنا یہ بھی جھوٹ نہ بولے اور بعض سلف نے تعزین
 کو داخل کذب نہیں رکھا ہے بہت بڑا جھوٹ یہ ہے کہ باپ کو چوڑ کر کسی اور کا بیٹا بنے یا سید کو چوڑ کر کسی اور کا
 غلام ٹہیرے یا جھوٹا خواب بنائے غرض الی نے اس جگہ بہت تفصیل کی ہے پندرہویں آفت غیبت ہے یہ سب سے
 زیادہ بدتر ہے اسمین غزالی نے سات بیان لکھے ہیں ایک بیان میں مذمت غیبت کی دلائل شرعیہ سے ذکر
 کی ہے یعنی کتاب و سنت و آثار سے دوسرے بیان میں معنی غیبت کے اور اسکی تعریف بیان کی ہے پھر اسباب
 غیبت کے پھر علاج غیبت کے پھر یہ کہ دل سے بھی غیبت کرنا حرام ہے پھر وہ عذر جنکے سبب غیبت کرنا جائز ہو سکتا
 لیکن اسمین بحث ہے پھر کفارہ غیبت کا ذکر کیا ہے وہ کفارہ یہ ہے کہ غیبت سے توبہ کرے اور نام ہو کر اپنے فعل
 پر تاسف ہوتا کہ اللہ کے حق سے بری الذمہ ہو جائے لے ہا وہ شخص جسکی غیبت کی ہے سو اس سے معاف کر لئے تاکہ
 اس کے حق سے بھی بری ہو مگر حزمین و شیخان و افسوسناک ہو کر معافی چاہے کیونکہ ریاکار آدمی اسلئے بھی عفو چاہتا
 کہ لوگ اسکو بڑا پرہیزگار جانیں حالانکہ دل میں ذرا مذمت نہیں ہوتی ہے تو اس سے ایک دوسرا گناہ اس کے ذمہ

اگرچہ حق پر ہوا اور فرمایا ماضی قوم بعد ان ہلاھم اللہ الا او تو الجدل پانچویں آفت خصوصیت ہے مرادو
 جدل میں اول سہین یہ فرق ہے کہ ہر ایک سے تین دوسرے کی بات میں عجیب ظاہر کرنے کو اسکی تحقیق اپنی تفضیل کے لئے
 اور جدل کا علاقہ امور مذہبی سے ہوتا ہے اور خصوصیت یہ ہے کہ جھگڑا کر کے کسی کا مال یا حق لے بیٹھے حدیث میں
 آیا ہے ان الغض الرجال الى اللہ الا کذا لخصاص بعض سلف لئے کہا ہے کہ خصوصیت سے بڑھ کر کوئی بڑی
 چیز نہیں ہے اس سے دین برباد جاتا ہے چھٹی آفت بات کو بنا بنا کر کہنا اور مجمع وقافیہ و فصاحت کے لئے لکھت
 کرنا اور تنہید مقدمات کرنا حدیث میں مذمت ثرثار بن متیقین متشدقین متطعین کی آئی ہے مراد بکی برگوناٹ
 کرنیوالے شتمی لوگ ہیں عمر رضی اللہ عنہ لئے کہا کلام میں بلبلانا شیطان کی طرف سے ہے ساتویں آفت فحش بکنا
 گالی پھکر کرنا ہے اسکا منشا زخمت باطنی اور کینہ پن ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ اللہ فحش و فحش کو دوست نہیں
 رکھتا ہے اور فرمایا ہے کہ مومن طعان لعان فاحش بد زبان نہیں ہوتا دخول جنت حرام ہے ہر فاحش پھندا اور
 بیان دو شعبے ہیں نفاق کے گالی دینا مومن کو فسق ہے اور قتال کرنا اوس سے کفر ہے آٹھویں آفت لعنت کرنا ہے
 اسمین انسان حیوان جماد سب برابر ہیں حدیث میں آیا ہے لعنت کرنے والے دن قیامت کو نہ شفیع ہونگے نہ
 شہید ایک شخص نے ایک شرابی پر لعنت کی تھی حضرت نے فرمایا لا تکن عوناً للشیطان علی اخیک معلوم
 ہو کہ فاسق معین پر لعنت کرنا منع ہے اسی طرح بدگوئی اسوات سے سنی فرمائی ہے نویں آفت راگ اور شعر ہے
 حسن و حسن و قبیحہ قبیحہ ہاں تشبیہ کرنا شعر حکمت کے ساتھ جائز ہے لکن اکثر اوسکا نہیں آیا ایک شاعر
 پر لیسان موسیٰ کو شعر پڑھتے دیکھ کر فرمایا تم اخذوا ہذا للشیطان دسویں آفت ہنسی ٹھٹھا دل لگی کرنا ہے زیادہ
 ہنسنے سے دل مرجاتا ہے ابن عباس لئے کہا ہے جو گناہ کر کے ہنستا ہے وہ دوزخ میں روتا ہوا جائیگا تبسم جائز
 اور ضحک منع اور ہنسی میں جھوٹ بولنا گناہ ہے دل لگی کرنے کا انجام کینہ ہوتا ہے گیارہویں آفت مسخران او
 دوسرے کو بنا نا ہے اگر اوس سے ایذا ہو تو حرام ہے خاص قرآن میں مسخرگی سے منع کیا ہے خواہ مرد مرد سے مسخران کرے
 یا عورت عورت سے مسخر یہ ہے کہ دوسرے کی اہانت و حقارت کرے اوسکے عجیب اس طرح ظاہر کرے جس سے ہنسی
 آئے خواہ قولاً ہو یا فعلاً یا سماً و تسخر واستہزا و ستم ہوتا ہے اور غیبت پس پشت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے واللہ ما احب انی حاکی لیت انسانا ولی کن او کذا ابن عباس لئے اس آیت کی تفسیر
 میں یا ویلتا ما لہذا الکتاب لاینا حرم صغیرہ ولا کبیرہ الا احصاھا گناہ ہے کہ مراد صغیرہ سے تبسم
 کرنا ہے تسخر مومن پر اور مراد کبیرہ سے لکھلکانا ہے تسخر پر معلوم ہو کہ لوگوں پر ہنسانا داخل گناہ ہے حدیث
 میں آیا ہے کہ جو لوگ دنیا میں لوگوں پر ہنستے ہیں قیامت میں اولئے بھی ہنسی ہوگی کہ ایک دروازہ جنت کا
 کھول دیا جائیگا اور وہ لوگوں کو کما جائیگا کہ یہاں آؤ یہاں آؤ وے مصیبت کے بارے جب قریب دروازہ کے پہنچیں گے

کتابہ اسی کا نام نفاق ہے حضرتؐ نے فرمایا ہے جو کوئی دنیا میں دُروہ ہوگا قیامت میں اُسکے لئے دوزخ میں آگ کی ہوگی مرداکہ اود اود اُتار ہو میں آفتِ تعریف و مدح کرنا ہے اور جو تو عین غیبت ہے ایک شخص نے سامنے حضرتؐ کے ایک آدمی کی تعریف کی فرمایا تو نے اپنے بھائی کی گردن ماری اگر تم میں کسی کو مدح کرنا ضرور ہی ہونیوں کئے کہ میرے گمان میں وہ ایسا ہے آگے خدا جانے یہ بھی فرمایا ہے کہ منہ میں مدح کرنے والوں کے حاکم و الوراء مسلّم اور ناستق کی مدح سے اللہ کو غصہ آتا ہے اور عرش ہل جاتا ہے اونیسیوں آفت یہ ہے کہ بات کرنے میں باریک غلطیوں سے غافل ہو جانا ہوتا ہے مثلاً جیسے یہ کہنا مآشاء اللہ و شئت ایک شخص نے حضرتؐ کے سامنے کہا تھا کہ جو خدا اور اُسکے رسولؐ نے چاہا فرمایا تو نے کیا مجھے اللہ کے برابر ٹیڑھ لیا یوں کہہ مآشاء اللہ و حلال یا باب کی قسم کھانا یا سنافق کو سید کہنا بیسیوں آفت سوال کرنا ہے عوام لوگوں کا دقائق علوم سے جو انکے فہم و حوصلہ سے باہر ہیں مثلاً صفاتِ الہی میں گفتگو کرنا حدیث میں کثرت سوال و قیل و قال سے منع فرمایا ہے اسی لئے کہنا کہ عوام کے لئے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرنا بے نسبت کلامِ علمی کے بہتر ہے ۴

باب پانچواں بیان میں غضب و خفقان کے

ایک شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا تھا مجھے کوئی ذرا سا عمل بتا دو فرمایا لا غضب ایمنی تو غصہ نکلیا
اوسنے پھر دوبارہ یہی کہا تو یہی جواب دیا غضب جس کو غصہ کہتے ہیں ایک شعلہ ہے آگ کا آدمی کے اندر مثل آگ
کے راکھ میں چھپا ہوا ہے جو کوئی آتش غضب سے بھڑکتا ہے وہ اپنا نسب شیطان سے ملاتا ہے کیونکہ اوسے کہا تھا
خالقنی من ناکر ابن عمر نے حضرت سے پوچھا جبکہ اللہ کے غصے سے کیا چیز بچا سکی فرمایا تو خود غصہ نکلیا کہ اور حدیث
ابو ہریرہ میں فرمایا ہے وہ پہلوان سنیں ہے جو کسی کو پچھاڑنے پہلوان تو وہ ہے جو دقت غصے کے اپنی جان
کو قابو میں رکھے۔ **ابو جعفر** کا لفظ یہ ہے **میں نے غصہ سے اللہ عورتہ حسن** نے کہا ہے اے آدمی تو
غصہ میں اتنا اوجھلا ہے کہ مجھے ڈر لگتا ہے کہ اب کی اوچال میں تو دوزخ میں جا پڑیگا **جعفر صادق** نے فرمایا ہے
کہ غضب کبھی ہے ہر بُرائی کی اور بعض نے کہا ہے تیری بیوقوفی کی جڑ ہے کیسے کہما کہ غضب ہے ایمان بگڑ جاتا
جیسے ایلود سے شہزاد بن مسعود نے کہا ہے امتحان آدمی کے حکم کا دقت غصے کے ہوتا ہے جب غصہ نہوا تو اوقات
کے حکم کا کیا اعتبار جو غصہ واسطے دنیا کے ہوتا ہے اس کا نام مکرو فریب ہے اور جو واسطے آخرت کے ہوتا ہے
اس کا نام علم و حکم ہے وہب بن منبہ کہتے ہیں کفر کے چار رکن ہیں غضب ثنوت حق طمع و غصہ کے
وقت آدمی کا چہرہ اوپر آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں چہرہ کی کھال نرم ہوتی ہے اسلئے جبکہ خون کی اوسمین
ظاہر ہونے لگتی ہے یہ جب ہوتا ہے کہ آپسے کم رتبہ والے پر غصہ آتا ہے اور جانتا ہے کہ اس پر میرا قابو ہے

پر لگتا ہے حسن نے کہا ہے جس شخص کی غیبت کی ہے اوسکے لئے دعا مغفرت کرنا کافی ہے معاف کرانے کی ضرورت نہیں ہے بدلیل حدیث مرفوعہ انس کھا کرتے من اعتبته ان تستغفر له رواہ ابن ابی الدنیا و حاکم بن ابی اسامة بسند ضعیف بجا ہرے کہا کفار کسی کے گوشت کھانیکا یہی ہے کہ اوسکی شنا کرے اور اوسکے لئے دعا خیر مانگے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا تو یہ غیبت سے کس طرح ہوتی ہے کہا جسکی غیبت کی ہے اوس کے پاس جاسے اور کہے کہ جو کچھ میں نے کہا تھا جھک مارا تھا تیرے حق میں ظلم زیادتی ہوئی اب میں حاضر ہوں چاہو سے بدلا لو چاہو معاف کرو یہی قول اصح ہے اور اگر وہ شخص مفقود النجیر ہو گیا ہے یا مگر گیا ہے تب اللہ تعالیٰ اوسکے لئے زیادہ دعا خیر کرے اور اوسکو نیکیوں کا ثواب دیا کرے رہا یہ کہ معاف کرنا دوسرے کی ذمہ پر واجب ہے یا نہیں سو واجب تو نہیں اسلئے کہ ایک طور کا احسان کرنا ہے مگر مستحب ہے اگر معاف کر دیا تو ثواب پانچ گونہ مستحق عقاب نہیں ہے اور صرف میں بعض لوگ معاف نہیں کیا کرتے تھے سعید بن مسیب نے کہا جو شخص مجھ پر زیادتی کرتا ہے میں اوسکو معاف نہیں کرتا بن سیرین نے کہا غیبت کو کچھ مینے تو حرام کیا ہی نہیں ہے اللہ نے حرام کیا ہے میں معاف کر کے کیوں اوس کو حلال کروں معاف کرانے کی ایک سبیل یہ ہے کہ اول اوس شخص کی تعریف کرے اور اوس سے دوستی پیدا کرے یہاں تک کہ اوسکا دل اسکی طرف سے صاف ہو جائے اور وہ قصور معاف کر دے اگر فرضاً اوسکا جی صاف نہ ہوگا تب بھی اسکا غم اڑا اور دوست بنجانا خالی ثواب سے نہیں ہے کیا عجب ہے کہ غیبت کے مقابلہ میں یہی نیکی ہو جائے سولہویں آیت چغلی ہے اللہ نے فرمایا ہما مشاۃ بنیمہ پر کہا احتل بعد خلک ذنیم ابن المبارک نے کہا زینم کہتے ہیں ولاننا کو جو بات نہ چھپائے اس آیت سے یہ استنباط کیا ہے کہ جو شخص بات نہ چھپائے اور چغلی کھائے وہ ولاننا ہے

وقال تعالیٰ ویل لكل هزلة ملة مراد ہزہ سے نزدیک بعض کے چغنی خور ہے ابو لیب کی جو یہ چغنی خور تھی اسلئے

اوسکو حلال نہ اخطب فرمایا اور حدیث میں آیا ہے کہ چغنی خور بہشت میں نہ جایگا اہل علم نے کہا ہے تیرے حصہ غلاب قبر کا چغلی سے ہوتا ہے چغلی کچھ یہی نہیں ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے جا کر یوں کہے کہ فلاں شخص شکوہ کرتا تھا کہ جس چیز کا ظاہر کیا برا ہوا اور جسکی طرف سے وہ بات کہی ہے یا جس سے کسی اوسکو یا کسی تیسرے شخص کو بری لگے وہ چغلی میں داخل ہے پہر خواہ قول سے ظاہر کرے یا لکھ کر یا مفرود کنایہ سے اور جو چیز ظاہر کی ہے وہ بھی خواہ عمل ہو یا کلام یا کوئی عیب و نقصان سب داخل نیمہ ہے غرض کہ چغلی افتاء بازو امر کر دہ کے اظہار کرنے کا نام ہے آدمی کی نظر جب لوگوں کے حال پر پڑے تو سکوت کرے مگر ایسی بات جمہین کسی مسلمان کا فائدہ ہو یا کسی گناہ کا دور کرنا حسن نے کہا ہے منہ علیک نحر علیک

ہر کہ عیب دگران پیش تو آورو و شرمو	بیگمان عیب تو پیش دگران خواہد برد
------------------------------------	-----------------------------------

تشریح: جوین آفت دور ہو یہ بات کہنا ہے مثلاً جو شخص دو دشمنوں سے ملتا ہے وہ ہر ایک کے سامنے اوسکی سی بات

میں تو دل کا غصہ بالکل نہیں جاتا یا ان ایک ملکہ ہو جاتا ہے جس سے مطیع غضب کا نہیں رہتا ہے بلکہ کف حرم ہوتا
 کرتے کرتے عادت تحمل کی پڑ جاتی ہے یہی حال قسم سوم کا بھی ہے کہ مجاہدہ سے وہ شدت غصہ کی باطن میں
 نہیں رہتی اور نہ زیادہ احساس سختی صبر کا ہوتا ہے ان قسم دوم کا استیصال ریاضت سے قطعاً ممکن ہے
 جب محبت اشیاء وغیرہ ضروری کی دل سے جاتی رہے تو اس کے ساتھ ہی غصہ بھی جدا ہو جائیگا کیونکہ غصہ تابع محبت کا
 ہو کر رہتا ہے جو بن سے تو دور ہو جانا غضب کا مشکل ہے اگر کمزور پڑ جائے اور اس کے بموجب عمل درآمد نہ ہو تو یہ
 بھی بہت اچھا ہے عورت دراز باد کہ میں غمغیمت است **حکایت** سلمان رضی اللہ عنہ کو ایک شخص نے
 گالی دی تھی کہا اگر میرا ان اعمال میں میرے عمل کم ہوئے تو جو تو کہتا ہے میں اس سے بھی بدتر ہوں اور اگر
 پہ بھاری رہا تو اس کئے سے میرا کچھ ضرر نہیں آ نکا دل مصروف آخرت تھا گالی سننے سے کچھ متاثر نہ ہوا

دشنام خلق را نہ ہم جز دعا جواب	ابرہم کہ تلخ گیرم و شیرین عوص دہم
--------------------------------	-----------------------------------

حکایت ربیع بن خثیم کو ایک آدمی نے گالی دی اسنوں نے کہا اللہ تیری بات سننا ہے جنت کی اور ہر ایک
 گھائی ہے اگر میں اس کو طے کر لیا تو تیری بات سے کچھ ضرر نہ ہوگا اور اگر بے پار نہ ہوا تو جو کچھ تو کہتا ہے میں اس سے
 بھی بدتر ہوں **حکایت** ایک عورت نے ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی تھی اسنوں نے اپنے نفس کی طرف مخاطب
 ہو کر کہا اللہ نے جو تیرے عیوب چھپا رکھے ہیں وہ بہت ہیں یعنی اس حال میں اگر دوسرے نے تجھے ناقص کہا تو
 کیا ہوا **حکایت** ایک عورت نے مالک بن دینار کو کہا کہ اور یا کار فرمایا مجھے تیرے سوا کسی اور نے اب تک
 نہیں پہچانا **حکایت** شعبی کو کہیں نے کہا تھا فرمایا اگر تو سچا ہے تو اللہ میرے حال پر رحم کرے اور اگر تو
 جھوٹا ہے تو تیرے حال پر رحم کرے غرض کہ غصہ کا نہ ہونا دوطرفہ ممکن ہوتا ہے ایک تو یہ کہ دل کسی اور میں
 مصروف ہو دوسرے یہ کہ غلبہ وحدانیت ہو اور ایک تیسرا سبب یہ ہے کہ یوں جانے کہ اللہ کو میرا غصہ پہنچانا
 ہے اللہ کی محبت سے آگ غضب کی دب جائے یا اس کی دُور سے فرو ہو جائے جس شخص کے دل میں محبت رہا
 کی نہیں ہوتی ہے وہ بہت اسباب غضب سے محفوظ رہتا ہے وہ چیزیں جن سے غصہ سخت ہوتا ہے یہ ہیں
 عجب کبر و فراع و لغو و ہنسی ٹھٹھا دوسرے کو بنانا عیب لگانا بات کا ٹانڈ کرنا فریب دینا مال و جاہ میں حرص کرنا
 یہ سب بائین شرعاً مذموم ہیں اور عادات بد میں داخل ہیں ان کے ہوتے ہوئے غضب کا جانا غصہ کا دور ہونا
 ممکن نہیں ہے اس لئے ان عیوب کو ان کے مقابل کی چیزوں سے کہو دے یعنی تکبر کو خاکساری سے عجب کو
 اپنے نفس کی شناخت سے فخر کو یوں کہ شیخی مارنا کمینوں کی عادت ہے مزاح کو یوں کہ ایسے مہمات میں مشغول
 رہے کہ عمر بہ فرصت مزاح کی نہ ملے لغویات سے یوں کہ تحصیل فضائل و اخلاق حسنہ و علوم دینیہ میں
 سعی ہو دوسرے کا بنانا یوں کہ یہ خیال کرے کہ کمین ایسا نہ ہو کہ یہی حال میرے ساتھ پیش آئے

اور جب آپسے بالارتبہ والے پر غصہ آئے اور انتقام نہ لے سکے تو خون پوست بستر ہو کر دل کی طرف جھکتا ہے اور سبب رنج و غم کا ہوتا ہے چہرہ زرد پڑ جاتا ہے اور برابر والے پر غصہ آنے میں دو نون حالتیں نمود ہوتی ہیں رنگ لال پڑا ہوتا ہے اور اضطراب لاحق ہوتا ہے غم و غصہ کی جگہ دل ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ دل کا خون بدلا لینے کو جوش مارتا ہے اس قوت کی غذا انتقام ہے بد و ن انتقام کے چین نہیں آتا اس کے تین درجے ہیں ایک تقریط یعنی کمی یہ مذموم ہے ایسے ہی آدمی کو بے غیرت کہتے ہیں امام شافعی نے کہا ہے جس شخص کو غصہ دلا نیسے ہی غصہ نہ آئے وہ گدہ ہے اس سے معلوم ہو کہ حمیت و غصہ کا بالکل ہونا ہی بر ہے اور لے کہا ہے اشد اعلی الکفا یہ صفت اصحاب کی ہے اور حضرت کو فرمایا جاحل الکفا و المکافان و اغلظ علیہم شدت و غلظت بعد غصہ کے ہو کرتی ہے دوسرا وجہ افراط کا ہے یعنی زیادتی کہ غصہ اتنا غالب ہو کہ سیاست عقل و دین سے باہر نکلا جائے یہ غلبہ غصہ کا کہی پیدا ایشی ہوتا ہے اور کہی صحبت سے مردم مغلوب الغضب و میرع الانتقام کے تیسرا وجہ محمود ہے وہ یہ ہے کہ غصہ منتظر ہے اشارت عقل کا اور دین کا مطیع ہو جس جگہ حمیت کرنا شرعاً واجب ہے وہاں غصہ آئے اور جس جگہ غصہ کا پینا چاہئے وہاں حد اعتدال سے نہ بڑھے خیر کا مولد و سا لہا اسی طرف مشیر ہے ایسے شخص کو جسے غصہ محل سے نہ آئے یا بے محل آئے علاج کرنا چاہئے تاکہ غصہ ایک حالت درمیانی پر آجائے اسی کا نام صراط مستقیم ہے پھر جو کوئی اس صراط کو نہ پاسکے اس کو لازم ہے کہ جتنا اوس سے پاس ہو اتنی ہی کوشش کرے کیونکہ فیروز زمین ہے کہ جس سے ہر چیز ہو سکے وہ زمین شہری کیا کرے بلکہ بعض بدی بعض کے نسبت ہلکی ہوتی ہے اور بعض نیکی بعض کی نسبت بھاری ہوتی ہے سو اگر بڑی نیکی ہو سکے تو چھوٹی ہی کے درپے رہے اور اگر شر سے محفوظ نہ رہ سکے تو حسین ضرر کم ہو اوس پر الکفا کر بعض کے نزدیک محو کرنا غصہ کا ریاضت سے ہو سکتا ہے اور بعض کے نزدیک غصہ کا کچھ علاج نہیں ہے یہ دونوں قول ضعیف ہیں اصل بات یہ ہے کہ آدمی کسی چیز کو محبوب رکھتا ہے اور کسی شے کو کمرہ جانتا ہے تو مخالف مزاج پر ضروری غصہ آئے گا اس کی تین شکلیں ہیں ایک ایسی چیز ہے جو سب کے لئے ضروری ہے جیسے طعام لباس مکان صحت بدن سو جو کوئی ایسی چیزوں کا مزارحم ہوتا ہے اوپر غصہ آتا ہے دوسری چیز وہ ہے جو کسی کے لئے بھی ضروری نہیں ہے جیسے مال جاہ چشم خدمت مرکب شہ کہ یہ اشیاء عادیہ محبوب ہوتی ہیں داخل ضرورت نہیں ہیں انکو اگر کوئی بھی صرف کرتا ہے تو اوپر غصہ آتا ہے اس طرح کا غصہ قابل آئے ہے کہ بالکل دور ہو سکے تیسرے وہ چیز ہے جو بعض کے حق میں ضروری اور بعض کے حق میں غیر ضروری ہے جیسے کتاب کہ عالم کو محبوب ہوتی ہے اور اوس کی ضرورت رہتی ہے یا اور از حق میں اہل حرفہ کے لگر کوئی ان اشیاء کو ضائع کر دیتا ہے تو اوپر غصہ آتا ہے اب اثر ریاضت کا ہر ایک قسم میں یوں ہوتا ہے کہ پہلی قسم

صورت بنے یا نیکون کے مشابہ ہو پانچویں یہ کہ اپنے جی کو سمجھائے کہ میان تو تجھے تحمل بر لگتا ہے وہاں جب دوسرا آدمی بدلہ لینے کو ہاتھ پکڑ لیا تو سپر کیا رہا لوگوں کی نظروں میں تو حقارت کا ڈر ہے اور اللہ و ملائکہ و انبیاء کی نظروں میں حقیر ہو نیک کچھ ڈر نہیں ہے آدمیوں سے کیا مطلب ہے کہ ان کا خیال زیادہ ہو کچھ غیظ میں تو مرتبہ پڑتا ہے اسکے سوا اگر ظالم سے میان بدلہ بھی لیا تو اس سے زیادہ ذلت ہاں قیامت کو ہوگی جھپٹے کہ یوں جائے کہ میرا غصہ اسی سبب ہے کہ میری مرضی کے موافق کام نہوا خدا کی مرضی کے موافق کیوں ہوا سو یہ ایک نہایت بڑی بات ہے کہ اپنی مرضی کو اللہ کی مرضی پر غالب رکھنا چاہتا ہے بلکہ یہ بات ایسی ہے کہ اگر اللہ کو سپر اور زیادہ غصہ تو کچھ دوسری چیزیں ہیں عمل دفع غصہ کا یہ ہے کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہ اگر اس سے بھی غصہ دور نہوا اور کڑا ہو تو بیٹھ جائے اور جو بیٹھا ہو تو لوٹ جائے یعنی آپکو زمین کی مٹی سے قریب کر دے اور جان لے کہ میں اسی خاک سے پیدا ہوا ہوں اور اسی میں جاؤں گا اس سے بھی اگر دور نہوا تو اب سر دے وضو کرے کیونکہ غصہ آگ ہے اور آگ بغیر پانی کے نہیں بجھتی ہے پھر اگر اس سے بھی کام نہ چلے تو سر کو زمین پر بطور سجدہ رکھ دے تاکہ نفس ذلت و خاکساری سمجھ کر عزت و تکریم سے باز آئے **حکایت** اگلے لوگوں میں ایک شخص مغلوب الغضب تھا اس نے تین پرچہ لکھ کر تین آدمیوں کو دے دیے اور کہا جب مجھے غصہ آئے تو پہلے یہ پرچہ دینا جب ذرا غصہ کم ہو تو دوسرا پرچہ دینا جب بالکل غصہ جاتا رہے تو تیسرا پرچہ پیش کرنا ایک روز اس کو غصہ آیا تو اس کو پہلا پرچہ دیا اور سمین لکھا تھا تو کیوں اس شخص کے پیچھے پڑا ہے تو کچھ اس کا خدا نہیں ہے بلکہ بشر ہے کوئی دن ایسا ہو گا کہ خود تجھ کو تیرے بعض اعضاء کھا لینے اسکے پڑنے سے کچھ غصہ ہو گا کہ مہربان دوسرا پرچہ دیدیگا اور سمین یہ لکھا تھا ارحمہ من فی الارض ویرحمک من فی السماء پھر تیسرا پرچہ دیا اور سمین یہ تھا کہ لوگوں کا مواخذہ حق پر اگر اسی میں ان کی بہتری ہے یعنی حد و شرعی خود واسطے جو ہم کے قریب ہیں اتنی ہی سزا کافی ہے زیادہ غصہ کرنے کی کیا حاجت ضرورت ہے **ف** غصہ پینے کی فضیلت آئی ہے اللہ نے کہا ہے الکاظین الغیظ الہم اور حضرت نے فرمایا اللہ کے نزدیک کسی گنہگار کا بیانا سنا محبوب نہیں ہے جتنا کہ اہل ہانا غصہ کا ہے جو کوئی غصہ پی جاتا ہے اللہ اس کے دل کو نور ایمان سے بہر دیتا ہے توحیدی و ابو خزیمہ و فضیل نے اتفاق کیا ہے اس پر کہ افضل اعمال حکم کرنا ہے وقت غصہ کے اور صبر کرنا ہے وقت طبع کے **حکایت** ایک شخص نے حضرت سلیمان سے وصیت چاہی کہ غصہ کیا کرے اس نے کہا یہ تو مجھ سے نہیں ہو سکتا کہ اتنا ہی کر کہ وقت غصہ کے اپنی زبان و ہاتھ روک لیا کہ **ف** علم اس کو کہتے ہیں کہ غصہ جوش پر نہ آئے اور اگر آئے تو اس کے فرور کرنے میں کچھ توبہ و شقت نہ ہو غصہ کے پینے سے بہتر ہے بعض نے کہا ہے مرد و لفظ زبانین سے جو قرآن پاک میں آئی ہے صاحب علم و جام مراد ہے حسن نے اس آیت میں واذا خاطبکم الجاحلون قالوا سلا ما کہا ہے کہ مراد اس سے حلیم لوگ ہیں کہ اگر اولے کوئی بجمالت

اور عیب جوئی میں یہ سمجھے کہ بری بات کا منہ سے نکالنا بڑا ہے بات کاٹنے ضد کرنے فریب دینے میں یہ تصور کرے کہ
 انہیں میرے بنی نوع کا ضرر ہے مجھ کو ضرر رسان بننا بچا ہے مجھے حرص کثرت مال و جاہ کو یوں دور کرے کہ قدر ضرورت پر قناعت
 کرے تاکہ ذلت احتیاج سے محفوظ و حصول استغناء پر محفوظ رہے جو کوئی ان اخلاق کی برائیوں پر واقف ہو گا تو دل اور کا
 نفرت کر کے اخلاق مقابل پر ہمیشگی رکھیے گا ایک بڑا سبب غصے کا ہمتال میں یہ ہے کہ اوہنوں نے غصہ کا نام شجاعت بہادر
 جرات ہمت رکھا ہے حالانکہ یہ ایک مرض قلب نقصان عقل ہے یہ بیماری جاہلون میں بہت جلد اثر کر جاتی ہے
 دیکھو بیمار کو بہ نسبت تندرست کے جلد غصہ آتا ہے اور عورت کو بہ نسبت مرد کے اور لڑکے کو بہ نسبت بالغ کے اور بوڑھا
 کو بہ نسبت جوان کے معلوم ہو کہ نقصان وضع عقل سبب غصے کا ہوتا ہے غصہ کاپی جانا سیرت انبیاء و اولیاء حکماء و
 علماء و افاضل ملوک کی ہے اور عکس اس کا خصلت ہے اترک و ہمال و اغنیاء و بے عقولوں کی اللہم احفظ ظن
 و ایک علاج غصے کا یہ ہے کہ جو احادیث فضائل عفو و صلح میں آئی ہیں ان کو سوجھ کر ثواب آخرت میں رغب ہو گیا
 عجب ہے کہ حرص ثواب و طمع اجر سے جوش غضب جاتا رہے انتقام سے باز رہے حکایت عمر رضی اللہ عنہ کو ایک بار
 ایک شخص پر غصہ آیا و سیکے بیٹھے گا حکو دیا مالک بن اوس نے یہ آیت پڑھی خذ العفو و امر بالعرف و نہی عن
 البغی اہلین عمر سوچنے لگے اور بار بار اس آیت کو پڑھا پھر اوس آدمی کو پھوڑ دیا حکایت عمر بن عبد العزیز نے ایک
 شخص کے مارنے کا حکم دیا تھا پھر خود ہی یہ آیت یاد کر کے والک اطمین العیظ و العافین عن الناس خادم سے کہا
 کہ اسکو جانے دے دوسرے یہ کہ اپنے نفس کو اللہ کے عذاب سے ڈرائے یوں جانے کہ جتنی قدرت جمکو اس شخص
 پر ہے اوس سے زیادہ قدرت اللہ کو مجھ پر ہے تاکہ یہ آج اس پر غصہ چلا لیا کل اللہ کے غصے سے مجھے کون بچا بیگا حکایت
 حضرت علیؑ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک خادم کو کسی کام کے لئے بھیجا تھا اوس نے سمیت دیر کی جب سامنے آیا فرمایا
 لوکا القصاص لا وجعتک یعنی اگر وہاں کا بلا نہ ہوتا تو میں تجکو خوب ستا تا رواہ ابو یعلیٰ بسند ضعیف عن ا
 سلمۃ حکایت بنی اسرائیل میں جتنے بادشاہ ہوتے تھے سب کے ساتھ ایک حکیم رہتا تھا جب بادشاہ کسی
 خفا ہوتا غصہ کرتا تو حکیم ایک پرچہ حوالہ کرتا اوس میں لکھا ہوتا کہ مسکین پر رحم کر موت و قیامت کو یاد کر اس پرچہ
 کے دیکھنے سے اور کا غصہ جاتا رہتا تیسرے یہ کہ اگر خوف آخرت نہ تو مصائب و آفات دنیا ہی کو جو سبب غصے کے ہوتے
 ہیں تامل کرے اور سمجھے کہ جس شخص پر غصہ کروں گا وہ میرا مخالف ہو جائیگا اور طرف مقابل بن کر دے میری ایذا رسانی
 و خرابی و شہادت و تہنک وغیرہ کے ہو گا سو یہ دنیا کی ایک خرابی کو دوسری خرابی سے روکنا ہے اسلئے یہ عمل آخرت
 منوال اور ناسپر کچھ ثواب ملے گا چوتھے یہ کہ وقت غصہ کے جس طرح دوسروں کی صورت بُری ہو جاتی ہے ویسے ہی
 اپنی صورت کو خیال کرے کیونکہ جب غصہ آتا ہے تو پاگل بلکہ درندے کی سی شکل ہو جاتی ہے بر خلاف حلیم و صاحبِ ثبات
 و تبارک غصے کے کہ اوسکی شکل انبیاء و اولیاء علماء حکماء صحا کی سی ہوتی ہے اب چاہے کتنوں اور رندوں کی

کتاب التوحید

ایک نہ جو گناہ کی طرح جلد بخیر آس اور جلد بخیر دوسرے وہ جو تہ کے کوسے کی طرح دیر میں سلگن اور دیر میں بجھن نہ ہو وہ
 جو کسی گنہ کی طرح دیر میں جلن مگر جلد بجھ جائیں یہ حالت بہت اچھی ہے اگر نری بے غیری نہ ہو تہ کے وہ جو جلد بک جائیں
 اور دیر میں ٹہرے ہوں یہ سب میں خراب ہیں حدیث میں آیا ہے کہ ایسا مذکور جلدی غصہ آتا ہے اور جلدی راضی ہو جاتا ہے
 اس عادت کا تذکرہ اس سے ہو جاتا ہے دوسری روایت میں فرمایا ہے لوگ کئی طرح کے ہوتے ہیں بعض کو دیر میں
 غصہ آتا ہے اور جلد رجوع کرتا ہے اور کسی کو جلد غصہ آتا ہے اور جلد فنا ہو جاتا ہے اور بعض کو جلد غصہ آتا ہے اور دیر میں
 جاتا ہے سب بہتر وہ ہے جو دیر میں خفا ہو اور جلد نہ جاوے اور سب بدتر وہ ہے جو جلد غصہ کرے اور دیر میں راضی ہو
 و حدیث کہتے ہیں کہ یہ کو فرمایا ہے کہ مومن خود دشمن ہوتا حدیث تیسویں غضب کا اس سے کئی باتیں پیدا ہوتی ہیں
 ایک حسد یہ فعل منافقین کا ہے دوسرے زیادتی حسد کی باطن میں کہ ہر ایک بلا جو غیر پر لگے اس سے خوش ہو دیکھو کیا رہے
 تیسرے قطعیت یعنی دوسرا لے لے کوائل ہے مگر یہ اس سے ایٹھا رہتا ہے جو تہ ذلیل و حقیر سمجھا گیا یا پتھون الفاظ
 ناجائز اس کے حق میں انکالان جیسے غیبت منشاء افشا راز پر وہ درسی جیسے بالقون میں اس سے تسخر کرنا سنا توین اس کو
 لاپیٹ وغیرہ سے ایذا پہنچانا آٹھون اور سکا حق جو اسکے ذمہ ہے نہ دنیا جیسے قرض نہ دنیا صلہ نہ کرنا یا کوئی چیز اس کا
 ہالی ہو وہ واپس نہ لینا آٹھون چیزیں حرام ہیں ادنی درجہ یہ ہے کہ آدمی ان آٹھوں میں سے کچھ اور سکا کی نافرمانی
 تک نوبت نہ پہنچے اور اگر نفس پر مجاہد کر کے بارادہ مخالفت شیطان زیادہ احسان کرے تو یہ رتبہ صدیقین کا ہے
 و عفو یہ ہے کہ اپنا حق جو دوسرے کے ذمہ ہے اس کو چھوڑ دے جیسے قصاص یا قرض قال تعالیٰ
 وان تعفوا فرب للتعفو حدیث عائشہ میں آیا ہے میں نے حضرت کو نہیں دیکھا کہ کسی اپنے حقوق کا بدلہ لیا ہو یا نہ کہ کسی
 صورت آئی ہو جب ایسا ہو تا تو سب سے زیادہ غصہ آ پکوتا عقبہ کا ہاتھ بکڑ کے فرمایا میں مجھ کو افضل اخلاق مردم بتاؤں
 ال تو اس سے جو تجھے نہ ملے ہے تو اس کو جو تجھ کو نہ ملے تھا اس کو جو تجھ پر ظلم کرے یوسف علیہ السلام نے اپنے اخوان
 سے کہا تم لا تدریب علیکم اللہ لکم میری بات ہمارے حضرت نے دن فتح کر کے کسی ہستی اللہ نے فرمایا
 ہے ولی عفو اولیٰ صفیٰ ابراہیم تہی سے کہا ہے جب کوئی مجھ پر ظلم کرتا ہے تو مجھے اوپر رحم آتا ہے کہ یہ میرا حق اس ظلم
 کے دن قیامت کو کپڑا جائیگا اس کو کچھ جواب نہ بن پڑیگا سو یہ درجہ عفو سے بڑا ہے اس کو احسان کہتے ہیں حکایت
 ایک شخص نے سنا ہے عمر بن عبدالعزیز کے ایک ظالم کو برائے انہوں نے جواب دیا کہ اگر تو سامنے اللہ کے اس ظلم کو جو ان کا توں
 لیجائے تو اس سے بہتر ہے کہ اس کا عفو ہیجان لیا جائے حکایت خلیفہ نغان بن منذر کے پاس دشمن حاضر کے
 کے ایک نے بڑی خطا کی تھی اس کو معاف کر دیا دوسرے نے بھٹی تقصیر کی تھی اس کو نہ اڑی معاویہ رضی اللہ عنہ نے
 کہا ہے جب تک تم کو انعام کا قابو نہ ملے تب تک تم کو برداشت کر جب موقع ملے تو عفو و احسان کرو

شہید کہ مردان راہ خدا	دل دشمنان ہم نکو نہ تنگ
-----------------------	-------------------------

پیش آئے تو وہ بہالت نہیں کرتے عطا کئے گئے ایمنون علی الاذن کھوت گئے سے مراد حلیم ہیں مجاہد نے کہا وادھا
مر ویا للغوم واکل اما سے مراد اصحاب حلیم ہیں کہ جب اونکو انڈیا دیا جائے تو وہ معاف کر دیں غرض کہ

اگر میں ناجوان مردم بہر دار

تو برین چون ہوا فردان گزرن

حدیث میں آیا ہے قیامت کے دن ایک منادی ندا کرے گا اہل مفلس کہاں ہیں کچھ لوگ اوس میں گئے
اور طرف بہشت کے دوڑینگے فرشتے کہ میں گئے تم دوڑ کر چلتے ہو وہ کہیں گے ہم اہل فضل ہیں وہ کہیں گے
تمہارا کیا فضل تھا یہ جوابینگے کہ ہم پر اگر ظلم ہوتا تو ہم صبر کرتے اور اگر کوئی ہم سے بدسلوکی کرتا تو ہم
بخش دیتے اور اگر بہالت کرتا تو ہم حکم کرتے فرشتے کہیں گے تو اب تم جنت میں جاؤ فتح اجر العا ملین کیا اچھی مزدوری ہے
کام کرنے والوں کی اللہ بن مالک نے اس آیت کی تفسیر میں فاذا الذی بینک و بینہ عدل و تواکانہ ولی
حمید و ما یلقاھا الا الذین صلو و اما یلقاھا الا ذو حظ عظیم کہا ہے کہ مراد اس سے وہ شخص ہے
کہ جب اسکو کوئی بہائی اوسکا گالی دیتا ہے تو وہ یوں کہتا ہے کہ اگر تو جھوٹا ہے تو افسوس تجھے بخشے اور اگر تو سچا ہے
تو افسوس مجھے بخشے حکایت ایک شخص نے ابن عباس کو گالی دی جب وہ دیکھا تو خادم سے فرمایا دیکھو تو اگر اسکی
کچھ حاجت ہو تو دو دو سو گویا گڑے پانی کے پڑ گئے سر نہ پا کر لیا حکایت ایک شخص نے مالک بن دینار سے
کہا بیٹے سنا ہے کہ تھنے کچھ مجھے برا کہا ہے فرمایا تب تو میرے نزدیک میری جان سے بہتر ٹھیرے یعنی نیکیاں تو
میرے نفس نے لیکن اور میں نے اونکو تمہارے لئے ہدیہ کیا بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حکم کا تہ عقل سے زیادہ ہے
اسی لئے اللہ کا نام حلیم ہے نہ عقلمند حکایت ایک شخص نے ایک حکیم سے کہا میں مجھکو ایسی گالی دوں گا جو قبر تک
ساتھ جائیگی کہا سچ ہے میری قبر تک ساتھ جائیگی حکایت عیسیٰ علیہ السلام کا ایک جماعت یہود پر ہوا تھا
اونہوں نے آپکو برا کہا آپنے اونکو کھیر کھا کیسے کہا یہ تو آپکو برا کہتے ہیں فرمایا ہم میں سے ہر ایک وہی دیتا ہے جو اسکے
پاس ہے کل انا علیہ شمع بجا فیہ ع می ترا و چکنم انچہ در آوند من ست حکایت ایک شخص نے ایک حکیم
کے پاؤں میں ایسی ضرب ماری کہ اسکو دکھ نہ معلوم ہوا مگر وہ شخص نہوا کیسے سبب پوچھا کہا میں نے یہ سمجھ لیا کہ میرا
پاؤں کسی پتھر سے پس گیا ہے غیبت کے عوض غیبت کرنا اور گالی کے عوض گالی دینا اور جاسوسی کے
عوض جاسوسی کرنا جائز نہیں ہے ہاں جو قصاص شرع میں جتنا آیا ہے او تاکر ناجائز ہے ایک شخص نے حضرت
کے سامنے ابوبکر صدیق کو برا کہا اتنا وہ سنا کہ جب بولنا چاہا حضرت اوسکے گڑے ہوئے پوچھا تو فرمایا کہ جب تک تم چپ تھے
فرشتہ تمہاری طرف سے جواب دیتا تھا جب تم بولے تو فرشتہ جل دیا شیطان اگیا تجھے ایسی جگہ بیٹھنا منظور نہیں ہے
حدیث میں آیا ہے آپس میں دو گالیاں دینے والے جو کچھ کہیں گناہ اونہیں پہلے گالی دینے والے پر ہے یہاں تک کہ مظلوم
صبر سے بڑھ جائے سوا کہ مسلم اتنا عوض لینا اگرچہ جائز نہیں لیکن اس مقدار کا بھی ترک کرنا افضل ہے لوگ چار قسم کے ہیں

ان منسکھ حسنۃ تسوہو وان تصبکھ سیرہ فی حوالہ یا خوشی او کئی بوجہ شحات تہی سونمات و حسنات
 لازم ہیں اور فرمایا کفار جزو ال ایمان چاہتے ہیں یہ تمنا حسد کے سبب ہے یوسف علیہ السلام کے احوان نے حسد
 کیا تھا جس نے نعمت پر آدمی ضبط کرتا ہے اگر وہ نعمت دینی ہے اور واجب جیسے نماز روزہ کو تو وہ غیرہ تو اس پر ضبط کرنا
 ضرور ہے اور اگر نبل مال پر صدقہ نفل میں ہے تو مستحب ہے اور اگر نعمت مباح پر ہے تو منافست بھی مباح ہے
 و حسد کے اسباب اگر بہت ہیں مگر اکثر اسباب میں ایک عداوت دوسرے برابر والے کی عزت کا ناگوار ہونا
 دوسرے کی حقارت جو شے تعجب پانچویں نوت ہو جانا مقصود مطلوب کا چھٹے محبت ریاست ساتویں خبیثت و
 نفل نفس غرائی روح نے ہر سبب کی تفصیل لکھی ہے و ہمسرہ اور برابر و اور بھائیوں اور یگانوں میں حسد
 ابھی زیادہ ہوتا ہے اور غیر وین میں کم اور خصیصہ بہرہ بان ایک سبب حسد کا ہوا سبب اسباب ایک دوسرے کے پیچھے
 ہو جاتے ہیں اکثر وجہ حسد کی اتحاد حال ہوتا ہے عالم کو جو حسد عالم پر ہوتا ہے وہ عاب پر نہیں ہوتا تا جرح حسد تا جرح کرتا
 ہے نہ کوئی چاکر پر عہد ہمیشہ باہم پیشہ دشمن ہمارے اسباب حسد کا منشا نظر غو میں محبت دنیا کی ہے اہل نعمت
 اگر ہار و ہون تو ان میں ایک دوسرے کا حاسد نہیں ہوتا ہے کیونکہ معرفت میں تلخی نہیں ہے قل تعالیٰ
 و فرمنا ما فی صد و ہر موعیل اخوانا علی سرہ متقابلین معلوم ہوا کہ حبت میں حسد نہ ہو گا بلکہ است
 واسے اس میں نہیں بھی حسد نہیں کرتے ہیں عقلمند کو چاہئے کہ ایسی نعمت کا طالب جو میں رحمت نہوار ایسی
 لذت کا جو یازن سے بہرہ کبھی نہ منویہ بات دنیا میں سزا معرفت خدا و اسرار و صفات و انحال نالی کے اور کسی چیز میں
 نہیں پائی جاتی ہے اور معرفت میں بھی یہی لکارا مذہبی سوا ذہبی کو شوق معرفت کا نہاؤ اور نہاؤ اس کو معرفت میں
 کچھ لذت ملی اور عقل سہی قاصر ہو اور غیبت کم ہو تو ایسا شخص معذوب ہے و من یحش عن ذکر الرحمن نقیض
 لہ شیطا نافہ و لہ قرین و حسد کی علامت و علم و عمل سے ہوتی ہے علم سے یوں کہ قطعاً یہ بات جان لے کہ
 حسد دنیا و آخرت میں حاسد کو مضر ہے اور محسود کا کچھ نقصان دارین میں نہیں ہوتا ہے بلکہ نفع ہی نفع ہے

ہر یحسدون و شر الناس کلہم	من عاش فی الناس یوماً غیر محسود
<p>حسد میں ناراضی ہوتی ہے اللہ کے حکم سے اس سے بڑھ کر دین میں اور کیا گناہ ہو گا یہ شخص زمرہ اولیا و صالحا سے نکل کر زمرہ الملبس و کفار میں داخل ہو جاتا ہے اور دنیا میں حاسد کا یہ ضرر ہے کہ ہمیشہ وہ رنج و عذاب و غم و الم میں مبتلا رہتا ہے جو بات یہ اپنے دشمن کے لئے چاہتا تھا وہ میں خود مبتلا ہو جاتا ہے اور جس پر اسے حسد کیا تھا او کئی نعمت بھی ملے گی عقلمند سے بہت دوسرے کہ بفائدہ اچکے نشانہ اللہ کے غضب کا بنا لے محسود کی نعمت اس کے حسد سے دور نہیں ہوتی ہے بلکہ جو اقبال و نعمت اللہ نے کسی کے لئے مقدر کیا ہے وہ وقت قدر تک ضرور ہی ہوتا کوئی حیلہ اس کے دفع کا نہیں ہوتا کل شے عند لا یقدر لہ وکل اجل کذاب حکایت الیٰن غیر نے</p>	

تراکی میسر شود این مصنام

کہ باد و ستان خلاف ست جنگ

ایک حکیم نے کہا جلد وہ نہیں ہے کہ نلک کے وقت چپ ہو رہے جب قدرت پائے تو بدلہ لے بلکہ حلیم وہ ہے کہ ظلم کے وقت غم کرے اور قدرت کے وقت معاف فرمائے زیادہ لے کہ قدرت وقابو پاناکینہ و غصہ کو کہودیتا ہے حکایت ایک عجمی عجمی کے خیمہ میں گھسا اور پکڑا گیا لوگوں نے کہا اسکا ہاتھ کاٹ ڈالو کہما نہیں میں اسکی پردہ پوشی کرونگا شاید اللہ میری پردہ پوشی کرے **ف** فضائل رفق یعنی نرمی کر نیکے بہت آئے ہیں حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ رفیق ہے یعنی نرم دوست رکھتا ہے رفق کو اور فرمایا جو رفق سے محروم ہو وہ ہر خیر سے محروم ہو اور فرمایا جو بھین ہے اور رفق شوم ہے اور فرمایا تم جانتے ہو دفع کرن پر حرام ہے ہر نیک نیک نیک قریب پر غصہ کہ اور اخلاق کی طرح یہاں بھی وہی وجہ اوسط کا درشتی و نرمی میں محمود ہے **ف** جس طرح کہینہ شافع ہے غصہ کی اسی طرح حسد ایک شافع ہے کیونکہ ہر حسد کی اتنی شافین میں جو کچھ حسد نہیں ہو سکتا ہے حضرت نے فرمایا ہے حسد کا لیتا ہے نیکیوں کو جس طرح کمالیتی ہے اگل لکڑی کو پیر فرمایا آپس میں حسد و قطع و بغض و تدابر نکرو ہو جاؤ اللہ کے بندے بھائی اور فرمایا ہے ظاہر نکرو خوشی واسطے اپنے بھائی کے ورنہ بچا لیک اللہ اوسکو اور پہا لیک گناہ جو بعض سلف نے کہا ہے پہلی خطا جو واقع ہوئی وہ یہی حسد تھا ابلیس نے ربہ آدم پر حسد کر کے سجدہ نکلیا ملعون ہو گیا سعادویہ نے کہا میں سب آدمیوں کے راضی کرنے پر قدرت رکھتا ہوں مگر حسد لغمت کہ وہ بدون زوال لغمت کے راضی نہیں ہوتا ہے سعدی نے گلستان میں کہا ہے کہ در سایہ دولت خداوندی ہنگنان را راضی کردم الا حسود را کہ راضی نمی شود الا

بنوال دولت میں

توانم آنکہ نیاز ارم اندون کے

حسود را چہ کنم کہ ز خود برنج درست

ایک حکیم نے کہا ہے حسد ایسا زخم ہے کہ کبھی نہیں بہتا اور جو کچھ حسد پر گزرتا ہے یہی اوسکو کافی ہے ایک اعرابی نے کہا میں نے کسی ظالم کو شاہ ظلم کے سوا حسد کے نہیں دیکھا جب دوسرے کی نعمت کو دیکھتا ہے گویا اسکے چہرے پر ایک بڑی گتتی میں ایک بزرگ نے کہا ہے حسد کو مجالس میں ذلت و ذلت ملتی ہے اور ملائکہ سے بغض و لغت اور خلق سے غم و غصہ اور نزع میں ہول شدت اور قیامت میں عذاب و فضاحت اللہ حسد کو محسوس ماحول بد و بجا حبہ فضلة **ف** جب اللہ کسی شخص کو نعمت دے اور دوسرا یہ چاہے کہ وہ اسکے پاس نہ رہے تو اس حالت کا نام حسد ہے اور اگر وہ نعمت نہ رہی لگے اور نہ اوسکا زوال چاہے بلکہ دل میں یہ ہو کہ وہی ہی نعمت مجھ کو بھی ملے تو اسکا نام غبطہ و منافست ہے تفصیل نے کہا ہے سون رشک کرنا ہے اور منافق حسد ہوتا ہے حسد ہر حال میں حرام ہے مگر ایسی نعمت پر جو کسی کا فرما جو کہ ہاتھ لگے اور وہ اس سے فتنہ و فساد و انباز سانی کرتا ہو کہ یہ کچھ گناہ نہیں ہے کیونکہ یہ نعمت پر حسد نہیں ہے بلکہ اوس فتنہ و فساد پر ہے اللہ پاک نے حسد کی مذمت کی ہے

دوسرے یہ کہ دل میں محبت زوال نعمت کی ہو اور اسکی برائی پر خوشی ظاہر کرے زبان سے یا اعضا سے تو یہ حسدِ نفیست
منوع ہے تیسرے یہ کہ زبے دل سے حسد کرے اور اسکو برائے سمجھے اور نہ نفس پر اسوجہ سے غصہ کرے مگر اعضا ظاہر
الحسد کا نہ ہو اور بقصد حسد کوئی فعل اختیار نہ کرے بجا نہ لائے تو اس قسم میں اختلاف ہے ظاہر یہ ہے کہ اس قسم میں بقدر
قوت و ضعف محبت زوال نعمت کے گناہ ہو گا حکایت کیسے حسن روح سے حسد کو پوچھا کہ ادا اسکو پوچھ دے
رکے تو کچھ ضرور لگا جب تک کہ ظاہر نہ ہو معلوم ہوا کہ انکے نزدیک جب تک ظہور حسد کا اعضا ظاہر ہی نہیں
ہوتا ہے تب تک گناہ نہیں ہوتا مگر احوط و اولیٰ یہ ہے کہ دل کو بھی شہادت باطنی اور حسد معنوی سے جہنم تک
ہوسکے پاک صاف کرے اسلئے کہ عزم پر موقوفہ ہوتا ہے واللہ اعلم *

باب چھٹا یا نہیں مذہب کے

دنیا دشمن ہے اللہ کی اور اللہ کے دوستوں اور دشمنوں کی اللہ کی دشمن یوں ہے کہ اللہ کے بندوں کو اللہ کے
راستہ پر نہیں چلنے دیتی رہنری کرتی ہے اسی لئے جب سے اللہ نے اوس کو بنایا طرف اوس کے آنکھ
پھیر کر نہیں دیکھا اولیاء اللہ کی یوں دشمن ہے کہ اوسکے سامنے بڑی ترک و انکس سے بن ٹھن آتی ہے اوس نے
جولوے دکھاتی ہے کہ کسی طرح یہ اوسپر لگو ہو جائیں اسلئے اوسکو فراق دنیا پر بہت سادھ کرنا پڑتا ہے دشمنوں کی
یوں دشمن ہے کہ اسنے اوسکو اپنے دم تر ویر و مکر و فریب و دغا میں مبتلا کر پھانسل لیا ہے یہاں تک کہ وہ اوس
اعتماد کر بیٹھے ہیں لکن یہ وہ اوسکو ایسا محتاج و غوار کرتی ہے کہ بجز حیرت و ذلت کے کچھ ساتھ نہیں لیجاتے ہیں
اور سعادت ابد الایاد سے محروم بگردنیا کی جہاننی کا الگ داغ دل پر لیکر مصائب عقبیٰ میں پھنک کر فریاد و زاری و آہ
والہ کرتے ہیں اوسوقت وہاں یہ جواب سنیں گے اخسأ وافیھا واکل کلمون کیونکہ مصداق اس آیت کے
ہو جاتے ہیں اولئک الذین اشتروا الحیاة الدنیا بآخرة فلا یخفف عنهم العذاب ولا هم
ینصرون قرآن پاک میں مذمت دنیا کی بہت آئی ہے اور بہت جگہ دنیا سے منہ پھرنے اور آخرت کی طرف
منہ کرنے کا حکم دیا ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کو خود اسی غرض کے لئے بھیجا ہے حضرت صلعم کاگز ایک مردار بکرتی
ہوا پوچھا یہ بکری نزدیک مالک کے خوار ہے یا نہیں کہا اگر ذلیل ہوتی تو یہاں کیوں ڈال جاتا فرمایا قسم ہے اللہ
کی کہ دنیا اس بکری سے بھی زیادہ ذلیل ہے نزدیک خدا کے اگر اب اس اللہ کے برابر ایک پر لپٹے یعنی چمڑے کے
ہوتی تو کہیں کسی کا قر کو ایک گھوٹ پانی کا بھی اوسمیں سے نہ پیا اسکو ابن ماجہ و حاکم نے مسلم بن سعد سے
رفعا روایت کیا ہے و رواہ مسلم بخوہ دوسری حدیث میں فرمایا ہے دنیا قید خانہ ہے مومن کا اور ہے
بے کار کی رواہ الترمذی وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے دنیا ملعون

اللہ سے غرض کیا کہ فلان عورت جو خلق پر حاکم ہے وہ ظلم کرتی ہے تو یا ایسا جو کچھ سمجھنے انزل میں مقدر کر دیا ہے وہ سب بدل
 نہیں ہو سکتا جتنا اقبال و عہد اور سکا لگا گیا ہے وہ ضرور ہوگا تنگ اگر برا معلوم ہوتا ہو تو تم اور اسکے سامنے سے چلاؤ
 غرض کہ ایسا عام الہی ہے کہ حسد سبب زوال نعمت کا نہیں ہوتا ہے لائق ادا ہی شکر کے ہے محسود کا فائدہ دین میں تو یہ ہے
 کہ حاسد نے اس پر ظلم کیا ہے ظالم کے حسنات مظلوم کو ملینگے اور دنیا میں یہ نفع ہے کہ ہر کوئی یہ چاہتا ہے کہ میرے دشمن
 کو بربادی پہنچے اور رنج و تکلیف میں رہا کرے سو حاسد ہمیشہ رنج و غم میں رہتا ہے کوئی رنج حسد سے بڑھ کر نہیں ہے
 اور سب سے زیادہ خوشی شیطان کو ہوتی ہے کیونکہ شیطان جب کسی شخص کو ظلم و عداوت کی نصحت میں دیکھتا ہے یا
 دوسرے کو اس سے محروم پاتا ہے تو ڈرتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ دوسرا اس سے محبت کرنے لگے اور اس کو بھی
 اوتنا ہی ثواب ملے اس لئے اسکے دل میں اس کا بغض و حسد ڈال دیتا ہے تاکہ ثواب محبت سے محروم رہے جس طرح کہ
 ثواب عمل سے محروم رہا ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے المرح مع من احب وانت مع من احببت ابو موسیٰ کہتے
 ہیں میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا فلان آدمی خود تو کچھ زیادہ فائدہ روزہ ادا نہیں کرتا اگر نماز روزہ والوں سے
 محبت کرتا ہو تو یا ایسا مع من احب حکایت ایک شخص نے عمر بن عبد العزیز سے کہا یہ بات پہلے سے مشہور ہے کہ
 اگر آدمی سے بے تو عالم ہو اور جو عالم ہو سکے تو مستحق ہو معلوم ہی ہو سکے تو ادا نہ کرے محبت رکھے محبت بھی نہ کر سکے تو بغض
 کرے کہ اس کا سچا ان اللہ اللہ پاک نے اسی عہد راہ نکال دی حاسد پر گناہوں کی بوجھار ہوتی ہے مرنے کے بعد بھی اس کا
 رنج ساتھ ہی جاتا ہے اور کیا عجیب ہے خدا کا غمہ اس کو دوزخ میں بھی پہنچا دے ولا یحییٰ المکمل السعی الا باہلہ
 رہا علاج حسد کا بطور عمل کے سوا اور کئی صورت یہ ہے کہ حسد جس بات کو کرنا چاہا ہے یہ بر خلاف اس کے چلے قول ہو یا فعل مثلاً
 اگر حسد یہ چاہا ہے کہ محسود کی بُرائی کی جائے تو یہ بروز زبان اور سنی مزاج و ثنا کرے اور اگر تکرار کر دے چاہا ہے تو محسود سے
 بتواضع پیش آئے جب یہ حال محسود کو معلوم ہوگا تو وہ خوش ہو کر محبت کرنے لگیں گے پھر حاسد کو بھی خواہی خواہی
 دوستی پہنچا دیگی اور اس کے اتفاق سے مادہ حسد کا منقطع ہو جائیگا شیطان حاسد کو یہ دہوکا دیتا ہے کہ اگر تو تواضع
 و ثنا کر لیا تو نظر میں محسود کے ذلیل یا خائف یا سنا فی ثمرہ لکھا سو اس فریب میں نہ آنا چاہئے بلکہ یوں جائے کہ خوش معاملی
 خواہ نکٹا ہو یا طبعاً عداوت طرفین کو بھادیتی ہے اور حسد کے دانت کٹتے ہو جاتے ہیں آدمی اگر قتل سے
 حاسد ہے اور ظاہر میں کچھ اور سکا اثر نہ تو اس طرح حسد کے گناہ ہونے میں اختلاف ہے مگر ظاہر کتاب و سنت مقتضی
 معصیت کی ہے کیونکہ یہ بات بہت بعد معلوم ہوتی ہے کہ ایک آدمی دوسرے مسلمان کی بُرائی کا دل سے طاب
 ہو اور اس خواہش کو برا ہی نہ جانے اور پھر معاف کر دیا جائے اہل علم نے کہا ہے آدمی کو دشمن کے ساتھ تین
 حال ہوتے ہیں ایک یہ کہ طبعاً اس کی بُرائی چاہا ہے اور عقلاً اس کو برا سمجھ کر اپنے جی پر غصہ کرے اور کوئی بہانہ ڈھونڈے
 جس سے یہ خواہش دل سے جاتی رہے اس قسم کا حسد قطعاً معاف ہے کیونکہ آدمی کے اختیار میں اس سے زیادہ کچھ نہیں

لہ ملک تیا دی کل یوم	لہ الموت و ابنو الخراب
<p>عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے مومن کے دل میں محبت دنیا و آخرت کی جمع نہیں ہوتی جس طرح ایک برتن میں آگ پانی نہیں رہ سکتا اسی طرح آپ کوئی گہ بنالو فرمایا جسے اگلے گنڈیرے کافی ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بچو دنیا سے اس کا جادو باروت ماروت سے بھی زیادہ ہے مسیح علیہ السلام نے کہا ہے اہل دنیا پر افسوس ہے کہ کیسے وہ اس کے فریب میں آکر مر جاتے ہیں دنیا دار دنیا کو چھوڑ جاتا ہے دنیا اس کو رسوا کرتی ہے اور وہ اس پر اعتماد کر کے بخوف رہتا ہے کل گناہوں کی رسوائی کا سامنا ہوگا</p>	
تخم و فامی و مہر درین کنہ کشت زار	آنکہ شود عیان کہ شود موسم درو
<p>فہمیل نے کہا میں اس آیت میں بہت تامل کرتا ہوں انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا لعلہم یذکرہا احسن مہلک و انما یجاء علون ما علیہا صعیلا جزا حکایت ایک راہب نے پوچھا دنیا کا کیا حال ہے کہا بدلتا رہتا کرتی ہے اور اسید کو نیا موت کو نزدیک کر دیتا ہے اور کھانا اہل دنیا کا کیا حال ہے کہا جھک جاتی ہے مشقت مند بن جاتا ہے بکوشش ملتی ہے وہ سچ اور دانا ہے</p>	
ہلا می زمین جہان آشوب و زنیست	کہ رنج خاطرست از بہت و گریست
<p>دنیا میں ایک عیب یہ ہے کہ کسی کو بقدر مستحق کے نہیں ملتی کہی بیشی خواہی خواہی ہوتی ہے دنیا کی نعمتوں کو دیکھ کر گویا وہ خفگی ہوئی ہے نااہلوں کے حوالہ کی گئی ہے حکایت ابو حاتم سے کہا ہجو دنیا میں رہنا نہیں ہے لیکن اس کی محبت نہیں جاتی کہا جو کچھ اللہ شکوہ سے دیکھ لیا کہ وہ جب حلال سے ہے پھر اس کو جہان مناسب ہے وہاں خرچ کر دو تو اس کی محبت کچھ ضرور کر لی جیجی بن معاذ کہتے ہیں دنیا شیطاں کی دکان ہے اس میں سے کچھ نہ چڑاؤ نہیں تو وہ تمام چھپے لگ کر کپڑے لگی فہمیل رح سے کہا ہے دنیا اگر سوئے کی ہوتی اور فنا ہو جاتی اور آخرت ایک ٹیکڑا ہوتا اور باقی رہتا تب بھی عقلمند باقی کو لیتا اور فانی کو چھوڑ دیتا معلوم نہیں کہ ہم نے اس واسطیٰ کچھ کو عرض اس عمدہ سے کہ کہیں پسند کیا ہے</p>	
تا کی غم دنیا می دنی ای ل دانا	حیف ست زنجی کہ بود شاق زشتی
ابن مسعود نے کہا ہے ہر آدمی جہان ہے اس کا مال امانت ہے جہان ایک وز چل بسیگا امانت مالک کو واپس ملے گی	
درین بستی کہ یا بد بستی زود چشنا ذاب و بر آتش نشاند وہ بستاند و عارے ندارد	نباید بد بہت و نیست خوشنود بخشد چیز و انگہ و استماند بجز ناد و ستکارے ندارد
<p>نعمان نے اپنے بیٹے سے کہا اگر دنیا کو عرض آخرت کے دے ڈالو گے تو دو وزن جگہ میں نفع رہیگا اور اگر آخرت کو دنیا کے بدلہ میں دو گے تو دو وزن جگہ نقصان رہیگا سطر بن شخیر نے کہا بادشاہوں کی جبین اور گدے کے فرش</p>	

اور جو کچھ اوسمیں ہے وہ بھی ملعون ہے مگر جو اوسمیں سے واسطے اللہ کے ہو رواۃ الذمذی و ابن ماجہ
 ابو موسیٰ اشعری کا لفظ یہ ہے جسے دوست رکھا اپنی دنیا کو اسنے اپنی آخرت کا نقصان کیا اور جسے دوست رکھا اپنی آخرت
 کو اسنے اپنی دنیا کا نقصان کیا سو اختیار کر تم باقی کو فانی پر سوا لا احمد والہزرا والطلہانی والکاکہ حسین سے
 مرسل آیا ہے کحسب الذننیا کراس کل خطیۃ رواۃ البیہقی فی الشعب ابن ابی الدنیاء بڑا تعجب تھا وہ شخص
 سے آتا ہے جو کہ دار الخلود کی تصدیق کرتا ہے اور مہنداساعی ہے واسطے دار الفروہ کے حضرت علیؑ علیہ السلام نے
 ایک گھوڑے پر کھڑے ہو کر فرمایا اؤ: بنیاد کیوں ایک سر سے کپڑے اور گلی ہوئی بڑیوں کی طرف اشارہ کر کے کہا ہذا اللہ
 دوسری حدیث ابوسعیہ میں فرمایا ہے دنیا شیریں و سرسبز ہے اللہ نکلو اوسمیں خلیفہ کر لیا پہچانے گا کہ تم کیسے کام کرتے ہو
 رواۃ الذمذی و ابن ماجہ علیہ السلام نے کہا ہے تم دنیا کو اپنا مالک نہ بناؤ وہ تم کو اپنا غلام بنا لے گی ایک
 خباثت اسکی یہ ہے کہ آدمی اسکے لئے اللہ کا عاصی ہو جاتا ہے جب تک یہ نہیں چھوڑتی تب تک آخرت نہیں ملتی سو
 اسکو گزر گاہ سمجھو مسافروں کی طرح گزر جاؤ میان عمارت وغیرہ کچھ نہ بناؤ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک گھڑی کی خواہش بہت
 دنوں کے رنج کا موجب ہوتی ہے **حکایت** سلیمان علیہ السلام کا گزر ایک عابد پر ہوا اسنے جمعیت لشکر
 و سایہ طیاروں کے سر پر دیکھ کر کہا اسے ابن داؤد اللہ نے تمکو بڑی سلطنت دی ہے فرمایا مومن کے نامہ اعمال میں
 ایک بار کا سبحان اللہ کہنا اس سارے کو فرمے کہ میں زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ ذکر ساتہ رہنے والا ہے اور جو مجاہد بنا
 یہ سب فانی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت نے مجھ کو کہا چل میں تمکو دنیا و مافیہا دکھلاؤں پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک صحرا
 مدینہ میں لے گئے وہاں ایک جگہ کو پٹیان اور پافانہ و ٹھیان و چیتہ پڑے پڑے تھے کہا ای ابو ہریرہ یہ کیوں پٹیان ایسی ہی ہوں
 کرتی تھیں جیسی خواہش تم کرتے ہو اور ایسی ہی اسیدر کمتی تھیں جیسی آج تم رکستے ہو اب وہ ایسی ہو گئیں کہ اونپر چڑھا
 بی نہ رہا پھر چند روز میں راکھ ہو جائیگی پافانہ دیکھتے ہو یہ اونکی غذا تھی معلوم نہیں کہاں کہاں سے کہاں کہاں آتا آج
 ایسا حال ہو گیا ہے کہ تمکو اس سے نفرت آتی ہے یہ چیتہ پڑے اونکی پوشاک کے ہیں کہ ہوا سے بارے مارے پھرتے
 ہیں یہ تللیان اونکے چوپایوں کی ہیں جنپر وہ چڑھ چڑھ کر شہر شہر پہر کرتے تھے سو جب انجام اس گہر کا یہ ٹھیرا تو
 جگہ نہایت عورت و گریہ کی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں ہم جب تک خوب نہ رولے تب تک وہاں سے نہ ٹھلے

کئے گہر غریبان شہر سیرے کن	ہمیں کہ نقش اطہار چاہل فسادہ ست
گنزا جب کہسی میرا ہوا شہر خود شان میں	عجب نقشہ نظر آیا وہاں شاہان عالم کا
کہیں آئینہ زانو سکندر کا شکستہ تھا	کہیں ٹوٹا پڑا تھا کاسہ سرخاک میں جم کا
اللہ نے آدم علیہ السلام کو جب زمین پر اتارا تو فرمایا ابن الخراب ولد للفناء	
الا یا صاحب القصر المعلى	ستد فی عن قریب فی التراب

نہیں کرتی کیونکہ آخرت شریف ہے اور دنیا کینہی شریف کہینے کا مقابہ نہیں کرتا سیار بن حکم نے کہا دنیا و آخرت دونوں
 دل میں جمع ہوتے ہیں جو غالب ہو جاتی ہے دوسری اوسکی تابع رہتی ہے مالک بن دینار نے کہا جتنا تردد و واسطے
 دنیا کے کردار وستی ہی فکر آخرت کی دل سے جاتی رہتی ہے اور جتنا تردد آخرت کا کردار وستی ہی فکر دنیا کی دل سے مل جاتی
 ہے علی مرتضیٰ نے کہا آخرت و دنیا دو سنو تین ہیں ایک راضی ہوگی تو دوسری خفا ہو جائیگی حسن نے کہا واللہ
 ہمارے ایسے لوگ پائے ہیں جنکے نزدیک دنیا خاک پا سے بھی زیادہ خوار رہتی وہ کچھ پروا نہ کرتے کہ دنیا کدھر سے آئی
 اور کدھر چلی گئی اور کسکے پاس ہی اور کسکے پاس سے چلی ہے

دنیا نیر ز دا نکہ پریشان کنی دے	ز نہار بدکن کہ نکر دست عاقلے
دنیا مثال بحر معیت ست پر ننگ	آسودہ عارفان کہ گر فتنہ سا حلے

تفصیل نے کہا اگر فرضاً تمام دنیا میرے پاس وجہ حلال سے ہو اور اوسکا حساب بھی مجھے آخرت میں نہ لیا جائے
 تو بھی میں اوسکو ناپاک سمجھوں جیسے تم لوگ مردار کو جس سمجھتے ہو کہ کہیں وہ کھڑے سے نلگ جائے

دنیا بیچ ست و کار دنیا بیچ ست	بیچ ست تمام این تماشا بیچ ست
یک عمر فریب اہل دنیا خوردیم	آخر دیدیم اینکہ دنیا بیچ ست

سفیان ثوری کہتے ہیں دنیا کو تاسلیش ضروری بدن کے لئے لینا چاہئے اور آخرت کو واسطے راحت دائمی دل کے حسن
 نے کہا ہے واللہ بنی اسرائیل نے جو بے خدا پرستی کے بت پرستی اختیار کی وہ فقط محبت دنیا کے سبب سے کی
 سعید بن مسعود کہتے ہیں جب دیکھو کہ کسی آدمی کے پاس دنیا بڑھتی اور دین کم ہوتا جاتا ہے اور وہ اوس سے
 خوش ہے تو جان لو کہ وہ شخص بڑے خسران میں ہے دنیا نے اوسکو اپنا مسخرہ بنا لیا ہے اور اوسکو خبر بھی
 نہیں جس رح نے ایک بار یہ آیت پڑھی فلا تغربکم الحیاة الدنیا پر کہ تم جانتے ہو یہ کس کا قول ہے یہ
 اوس کا قول ہے جس نے دنیا کو بنایا اور اوس کا حال بھی وہی خوب جانتا ہے تمکو چاہئے کہ اشتغال دنیا سے کنارہ کش
 ہو اور عین بہت سے کاروبار رہتے ہیں ایک کام جب آدمی کو درپیش ہوتا ہے تو دس کام اور مانے آتے ہیں

از فتنہ این زمانہ کشور انگیزد	بر خیز و بہر جا کہ توانی گمیزد
ورپائی گزشتن نداری بارے	دست زن و درد امر غلوت آمیزد

پھر کرا آدم ناو بڑا مسکین ہے ایسی جگہ پر خوش ہوتا ہے کہ جسکے مال حلال میں حساب اور مال حرام میں عطا
 اور شب پر حساب ہے مال کتنا ہی زیادہ ہو اوسکو کم جانتا ہے اعمال کو توڑا نہیں سمجھتا دین میں اگر مصیبت پڑے
 تو رنج نہیں کرتا بلکہ خوش ہوتا ہے مگر مصیبت دنیا پر او بلا مچاتا ہے تفصیل نے کہا دنیا میں آنا تو آسان ہے
 مگر نکلنا سخت مشکل ہے بعض سلف نے کہا جو یہ جانتا ہے کہ موت حق ہے بڑا تعجب ہے کہ وہ کیونکر خوش ہوتا

کو نہ کیو یہ دیکھو کہ کیسے جہٹ پٹ چلا رہے تھے اور انجام کیسا برا ہوتا ہے ۵

وہ از سرین دیر دیر سینہ زن ہمان مرحلہ ست این میا بان دور ہمان منزل است این جهان خراب کجا راسی پیران لشکر کشش نہ تنہا شد ایوان وقصرش بباد چہ خوش گفت جمشید با تاج و گنج	صلای بشا بان پیشینہ زن کہ گم شد در و لشکر سلم و طور کہ بود ست ایوان افزا سیاب کجا شید کہ ترک خنجر کشش کہ کس دختراش ہم نذر دبیاد کہ یک جو نیز زد سرا سے سپنج
---	--

ابن عباس نے کہا اللہ نے دنیا کے تین حصے کئے ہیں مومن اور سکوناد آخرت کرتا ہے منافق زینت ظاہر میں رہتا ہے
کا فرادوس سے کامیاب ہوتا ہے بعض نے کہا دنیا مردار ہے جو کوئی اوس میں سے کچھ لیا چاہے تو کتوں کے ساتھ
رہنے پر صبر و تحمل کرے ۵

وماھی الا حیفۃ مستحیلۃ فان تجتنبہا کنت سلا لاہلھا	علیہا کلاب ہمیں اجتلاہا وان تجتنبہا ناعنتک کلہا
یہی۔ این جهان بر مثال مردار است این مرآن را ہی زند مخلص	کر گسان اندر و نہرا ہزار و آن مرآن را ہی زند منت ر

حافظ شیرازی فرماتے ہیں ۵

نہیجۃ کنت یادگیر و در عمل آر فرب عشوہ حسن از جهان پر مخور مجوہرتی عمل از جهان سست نہاد نشان حمد و ثناء نیست در تبسم گل رضا بدادہ بدہ و زمین گرہ یکیشی	کہ این حدیث زیر طریقتیہم یادست کہ ہر کہ کرد باو اختلاط ناشادست کہ این عجوبہ عروس ہزار دامادست بنال بلبل بیدل کہ بجای فریادست کہ برین و تو در افتاد نکشادست
---	--

الوالدہ دارنے کہا یہ بھی ایک خوارسی ہے دنیا کی نزدیک خدا کے کراؤ کی نافرمانی اسی دنیا کے باب میں ہوتی ہے اور جو دلچ
پاس اللہ کے ہیں وہ بے ترک دنیا ہاتھ نہیں آتے مالک بن دینار نے کہا اس ساحرہ دنیا سے بچو یہ علماء کے دل
پر یاد کرو دینی ہے یعنی پہر چالوں کا کیا ذکر ہے ۵

دنیا مطلب تا ہمہ دینت باشد	دنیا طلبی نہ آن نہایت باشد
ابو سلیمان نے کہا جس دل میں آخرت ہوتی ہے دنیا اس کا مقابلہ کرتی ہے اور اگر دنیا ہوتی ہے تو پہر آخرت مقابلہ	

اسین مشور عشوہ دنیا کہ این مجوز	مکارہ می نشیند و محبت الہی بود
آج اگر کسی کے سر پر تاج وافر ہے توکل سر کے تلے خاک و پتھر ہے	
برین رواق زبرد بخامہ خورشید	لکشتہ سخن خوش باب زردیدم
کہ امی بدولت ده روزہ گشت زمر	مباش غره کہ از تو بزرگ تر دیدم
شہے کہ تاج مرصع صبا بر سر شد	ناز شام ورا خشت زیر سر دیدم
کوئی بجائے یا رہے او کے نزدیک برابر ہے جائیو الے کا اگر کوئی عرض رہے تو ہنسا اور اگر نہ رہے تو ہنسا	
دنیا زنی ست عشوہ دہ و دستان لیک	بالکس بنی برد او حمد شہری
آہستنی کہ این ہمہ فرزند اود کشت	دیگر کہ چشم دار داز و محمد مادی
حسن بصری نے ایک خط عمر بن عبدالعزیز کو لکھا تھا بعض فقرات اس کے یہ ہیں کہ دنیا جہاں سفر ہے نہ اقامت کا گھر	
اقامت کا نہ توان ساختن گلزار دنیا	نسیم صبح گوید این سخن آہستہ در گوشم
آدم جہنت سے اسین اوتارے گئے تو فطرت اور عقوبت کے لئے اوتارے گئے اسکا ترک کرنا زاد و بھرت ہے اور اسین محتاج رہنا غنا و ثروت ہر وقت یہ ایک نہ ایک فنا کرتی رہتی ہے جو اسکو عزیز جانتا ہے اسکو ذلیل کرتی ہے جو اسکو جمع کرتا ہے اسکو فقیر کر دیتی ہے اسکا حال نہر کا سا ہے کہ جو نہیں جانتا وہ اسکو کھاتا ہے اور ہلاک ہو جاتا ہے	
ہست درین باد یہ دیو لاخ	خانہ دلنگ و غم دل مسراخ
ہر کہ درین باد یہ با طبع سخت	چون جگر افسردہ چہرہ شکانت
ہر کہ درین خانہ کنت خوابگاه	یا سرش از دست رود یا کلاہ
اسین اس طرح رہنا چاہیے جیسے کوئی اپنے زخم کا علاج کرے کہ تھوڑے دن پر مہر کرے اس ڈر سے کہ کہیں ریت تک تکلیف نہ اڑھانا پڑے اسکی زینت ظاہر دہو کا ہے اسکی صورت دلن کی سی ہے کہ آنکھوں کی ناک لہو کا اشتیاق انفسوں کا عشق اسی ہے لکن اسنے اپنے سارے شوہر ان کو مار ڈالا ہے	
عروس دہر نگہ روی دھری ست دلی	وفا منی کنڈا بن ست مہر باداماد
افسوس یہ ہے کہ پس ماندوں کو گدشتوں سے عبرت نہیں ہوتی ہے بالفرض اگر لند پاک دنیا کی خبر سناتا اور نہ اسکی مثال میان فرماتا تب بھی دنیا سوتے کو گدگادتی اور غافل کو ہوشیار کر دیتی پھر جبکہ خدا نے اوس سے منع کر دیا ہے تو بطریق اولی اوس سے ہوشیار رہنا ضرور ہے	
دنیا ظاہر میں دیکھو تو ٹھیری معلوم ہوتی ہے حالانکہ بڑی تیز رفتار ہے جلد جلد مہا گتی ہے اوسکی چال و حرکت دیکھنے سے معلوم نہیں ہوتی مگر سال و ماہ گزرنے سے محسوس ہوتی ہے اس باب میں اسکی مثال سایہ کی سی ہے کہ وہ بھی ظاہر میں حرکت کرتا معلوم نہیں ہوتا ہے مگر حقیقت میں متحرک	

مکارہ می نشیند

یہی ہے

اور جب کو قہر ہے کہ دوزخ حق ہے وہ کس طرح ہنستا ہے اور جو دنیا کے حالات کو بدلتے دیکھتا ہے وہ کیسے اوسپر اعتماد کرتا ہے اور جو تقدیر کو برحق جانتا ہے وہ کیوں رنج کرتا ہے ابو حازم نے کہا ہے دنیا میں کوئی چیز خوشی کی ایسی نہیں ہے جسکے ساتھ رنج نہ ہو ۵

مشرقت المبین مجوسی زرد ہر	کہ برائیتختست مشد زرد ہر
توضو کرنی کہ آن غسل است	آن غسل نیست شربت اصل است

حکایت ایک عابد سے کہا تم تو انگریز ہو گئے کہا تو نگروہ ہے جو دنیا کی غلامی سے آزاد ہو جائے آہن مبارک نے کہا دنیا اور گناہوں کی محبت نے دل کو پر لگندہ کر دیا ہے اب اوسمیں خیر کس طرح آئے **حکایت** ایک حکیم سے پوچھا دنیا کیسکو ملتی ہے کہا جو اوسکو چوڑے کہا آخرت کیسکی ہے کہا جو اوسکو طلب کرے ابو حازم نے کہا یسیر اللہ کیا بیشغل عن کثیر الاخرۃ یعنی تنوڑی سی دنیا بہت سی آخرت سے باز رکھتی ہے بندہ کہتے ہیں جب دنیا دار نہ ہو کی باتیں کرے تو جان کو کہ شیطان نے اوسکو سحر بنا رکھا ہے علی مرتضیٰ نے کہا دنیا میں چھ چیزیں ہیں ہوتی ہیں کھانا پینا پہنا سوارسی نکاح خوشبو سوسب کھانوں میں عمدہ شہد ہے وہ مکی کا نواب ہے پینے کی چیزوں میں اچھا پانی ہے سواوسمیں سارے نیک و بد کیساں ہیں پوشاک کی چیزوں میں بہتر ریشم ہے وہ کیڑوں سے نکلتا ہے سوار یوں میں عمدہ گھوڑا ہے جیسے جنگ میں مارے جاتے ہیں مشکوہات میں عورت ہے وہ ایک پیشاب گاہ کا دوسرے پیشاب گاہ میں جانا ہے عورت اپنے بدن میں اچھے سے اچھے اعضا کو خوب بناتی سنوارتی ہے گلو اوسمیں سب بڑی چیز کی طلب ہوتی ہے اور سونگھنے کی چیزوں میں عمدہ مشک ہے وہ حیوان کے خون سے بنتا ہے غرض کہ سب چیزیں ایسی ہی واہیات خرافات ہیں ۵

جہان و کار جہان جملہ بیچ و پرچہ است	ہزار بار من این نکتہ کردہ ام تحقیق
بہا منی رو و فرصت شمر غنیمت وقت	کہ در کمین گہ عمر اند قاطعان طریق

ف بعض اکابر نے کہا ہے دنیا بڑی مرکار اور دغا شعار ہے پہلے اپنے مغالطوں کو چکنا چکی ہے پھر تمناؤں میں پھنساتی ہے طالبین کے لئے اوسکی آرائش ایسی ہے جیسے دقت جلوہ کے دلہن کی صورت کہ سب کی نگاہ اوسی پر پڑتی ہے تمام دل اوسکے شفیقہ ہوتے ہیں اور ساری جانیں اوسپر فریقہ بہت سے عشاق کو اسنے خاک میں ملایا ہے جسنے کہ اسپر اطمینان کیا اوسکو فرہ رسوائی کا چکایا بعض نے کہا دنیا کے حالات بدلتے رہتے ہیں ایسی تو ایک آدمی کو نہ ساتی ہے اسی اثنائیں دوسروں کو اوسپر ہنسی آتی ہے اگر کوئی کسی پر روتا ہے تو تنوڑی دہر میں کوئی اور رونے والے پر نالان ہوتا ہے اگر کسی کو دینے پر آتی ہے تو لوہہ چنڈے والیں لینے کو ہاتھ پھیلاتی ہے ۵

کمال سکری تہی اور زیور و لباس میں لدی تہی لوگ گرداوسکے جمع تھے تعجب سے اوسکو دیکھ رہے تھے
 جاکر دیکھا تو میں لوگوں کے دیکھنے سے طرف اوسکے نہایت تعجب ہوا کہ یہ کیوں اسکے پاس جمع اور اس
 آویڑے اوس سے کہا کہ لوگوں ہے اوسنے کہا تم مجھے نہیں پہچانتے میں نے کہا کہ میں تو نہیں جانتا کہ لوگوں
 دنیا ہوں میں نے کہا اللہ ترے شر سے بچائے اوسنے کہا اگر میرے شر سے بچا چاہتے ہو تو پیہ پیہ کو برا بھلا
 ابو بکر بن عباس کہتے ہیں میں نے قبل اسکے کہ بغداد میں جاؤں دیکھا خواب میں بصورت ایک بڑا سپاہی
 کہ وہ تالیان بجارہی ہے اور ایک خلعت پیچا اوسکے لگی ہے اور اوسکی خواستگار ہے وہ لوگ بھی تالیان بجا
 ناچتے ہیں جب وہ میرے سامنے آئی تو میری طرف متوجہ ہو کر کہنے لگی کہ اگر مجھ کو موقع ملا تو میں یہی حال تیرا ہی کر
 جو حال میں نے لڑا کیا ہے اس خواب کو لیکر ابو بکر رو پڑے ابن عباس نے کہا قیامت کو دنیا ایک بڑا سپاہی
 آنکھوں والی شکل میں لائی جاگی و انت آگے کو نکلے ہو گئے لوگوں کے سامنے کر کے پوچھا جائیگا کہ تم اسکو پہچانتے
 ہو وہ کہیں گے نحو خبا للہ کہ ہم اسکو جانیں ارشاد ہوگا کہ یہ وہی دنیا ہے جسکے لئے تم فقر و حسد و بغض و قطع رحم و کفر و شر
 کیا کرتی تھی اور اوسکے پھندے میں آگئے تھے پھر اوسکو جہنم میں ڈال دیں گے وہ کہے گی اے میرے تابعدار اور گروہ
 کماں میں حکم ہوگا کہ اونکو بھی اسکے ساتھ کرو **حکایت** افضل کہتے ہیں ایک آدمی اپنی روح سے آسمان پر
 چڑھا رہا میں اوسنے ایک عورت دیکھی ہر طرح سے آہستہ و پیرستہ تھی جو اوسکے پاس سے نکلتی اوسکو زخمی کر دیتی پشت
 کی طرف سے دیکھو تو بہت ہی اچھی معلوم ہوا آگے سے دیکھو تو بہت بڑی بڑا سپاہی شہلی چند ہی آنکھوں کی ہی اوسنے
 کہا کہ اللہ مجھے تجھ سے بچائے جواب دیا کہ والدہ محکو اللہ مجھے نہیں پہچانیگا جب تک کہ تو روپیہ پیسے کو برا بھلا نہ کرے
 کہا کہ لوگوں ہے کہا میں دنیا ہوں پانچویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ آدمی کا گزرو دیا پر ہوتا ہے اوسکی کچھ بہی حقیقت
 نہیں ہے کیونکہ آدمی کے تین حال ہیں اول تو وہ زمانہ چین میں پیدا نہیں ہوتا مگر اپنے ازل سے تا وقت ولادت دوسرے زمانہ
 اور سے ابد تک چین دنیا کو نہ کیے گا تیسرا زمانہ حیات کا زمانہ چارواں زمانہ نام دیا ہے سو گلاس زندگی دنیا کا زل وابد سے ملا کہ
 دیکھو تو ایسی ہی نہیں ہوتی ہے جیسے ایک سفر طویل طویل میں تو طویل مقام ہوتا ہے حدیث ابن مسعود میں آیا ہے مالی
 وللدنیا واما مثالی و مثالی الدنیا کمثل راكب سار فی يوم صائف فرغت له شجرة فقال تحت ظلها ساعۃ
 خمر لراح و تر کھار و الا الذمذی و ابن ماجة و الحاکم یعنی مجھ کو دنیا سے کیا کام ہے میری اور دنیا کی مثال تو
 ایسی ہے جیسے کوئی سواگرمی کے دن میں چلے اور اوسکو کوئی درخت ملے اوسکے سایہ کے نیچے ایک دم سو رہے
 پھر چلے اور اوسکو چوڑا لٹے سو جو کوئی دنیا کو اس نظر سے دیکھ لیا اوس کو کہی دنیا میں رغبت نہوگی اور نہ یہ پروا کرے گی کہ
 دن کس طرح گزرتے ہیں نگلی میں باواضحی میں رنج میں یا راحت میں اور اینٹ پر اینٹ بھی نہ کرے گی اسلئے حضرت نے
 بعض صحابہ کو لکھ کر کہا کہ اسکاں بنائے دیکھ کر فرمایا اسی کا ہر اجل میں ہذا اذ کا سکان بنانا امر معلوم ہوا

پانچویں مثال

جیسے شہوات غذا کی معدہ میں لگن مرتے وقت وہ شہوات دنیا کے آدمی کے دل کو ویسے ہی کھینچے ہوئے ہوتے ہیں جیسے کہ غذا معدہ میں جاکر اپنے کمال کو پہنچتی ہے کیونکہ غذا جتنی مزہ دار زیادہ لذت بخش ہوگی اور جتنی ہی اوس میں بدبو و کثافت زیادہ ہوگی اسی طرح شہوات دل میں سے جو ایسی شہوت قوی و لذت بخش ہوگی اور جتنی ہی بدبو و بفرکی وقت مرتے وقت کھینچے اوتنی ہی زیادہ ہوگی حدیث ابی بن کعب میں فرمایا ہے ان اللہ فیاض بہت مثلاً کہ ان فانظر ما یخرج من اب آدم و ان قرحہ و ملحہ الی یوم یصلیہ و الا الطیرانی و ابن حبان بالذکر یعنی دنیا واسطے آدمی کے ایک ضرب لاش ہے دیکھو جو آدمی میں سے نکلتا ہے اگرچہ اوس میں مصلحت ہوگی مگر

میں کیا ہوتا ہے حسن رحم نے کہا ہے میں دیکھتا ہوں کہ اول غذا میں خوب مصلحت ہے مگر
کہان بہینک آتے ہیں قال تعالیٰ فلینظر الانسان الی طعامہ اور اس سے وجہ ہوتی ہے جو انجام غذا ہوتی ہے بشر بن کعب کہتے ہیں لوگو چلو تمکو دنیا دکھاؤں پھر انکو کسی طرح سے پریجا کر کہتے ہیں کہ انکے مہرے و مرغ و شہوت دہی ہے دسویں مثال دنیا کی بہ نسبت آخرت کے یہ ہے جو حدیث سنو رہن شدار میں آئی ہے کہ حضرت علی النعلیہ و آلہ سلم نے فرمایا دنیا کی مقدار آخرت میں ایسی ہے جیسے کوئی سمندر میں انگلی ڈال کر دیکھے کہ انگلی کس قدر پانی آیا یعنی آخرت کے سامنے دنیا پیچ ہے لہذا وہاں مسکھ گیا رہیں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا داراوسکی لذتوں میں پھنس کر آخرت سے غافل رہتا ہے پھر بڑی بڑی حسرتیں اڑھاتا ہے یہ ہے کہ جیسے کچھ لوگ ایک ناک میں سوار ہوں اور ایک جزیرہ میں پہنچ کر طاح او نکو اجازت دے کہ جسکو تمنا و حاجت کرنا ہو وہ یہاں اور تر جائے مگر یہ مقام خوفناک ہے یہاں سے جلد فارغ ہو کر واپس آجائے ورنہ ناکھل جائیگی یہ لوگ کشتی سے اتر پڑے اور اطراف جزیرہ میں پھیل گئے کیسے ناخدا کا کھانا ناقصا و حاجت کرتے ہی طرف ناک کے آگے اور کشتی کو محال پا کر خوب فزع و غارت کی جگہ لڑا سالیں کا ساکان حسب دلخواہ لے لیا اور کیسے جزیرہ میں ٹہیر کر اسکے بیابانوں اور شگوفوں اور غنچوں اور چمنوں اور بلبلوں کے نعمات دل دینے و چڑھنے کے چھپے سرسبز انگیز اور جواہر پر تو قلموں اور معادن گوناگون اور نقشہا می غریب و شکلا می عجیب کی سیر کی مگر اس سے کہ کہیں کشتی نہ ملے سیر کرتے ہی جلد پہر آئے انکو گھپے لوگوں کا ساکان فلیخ ہاتھ نہ آیا لکن تب بھی اچھی طرح بیٹھ گئے اور بعض لوگ ان اشیاء کو دیکھ کر لٹو ہو گئے اور صرف و جواہر و میوہ و گل و بلبل کی خوبی انکے دل میں ایسی کہیں کر اویسے چوڑے کو دل نہ چاہا و انھیں سے کچھ یہاں نہ لے لیا کشتی میں آئے یہاں اتنی گنجائش ہی نہ دیکھی کہ خود اچھی طرح بیٹھ سکیں بوجہ کہ کہیں کا تو کیا ذکر ہے ناچار اوس بار کو اپنے سر پر لاد کر کشتی میں بیٹھ گئے مگر اپنی اس حرکت سے نشان چھپے کہ ناحق اس بوجہ کو اٹھایا اور ہفت میں ایکے رد سر و بال خرید کیا اور کچھ لوگ جنگلوں میں گھس کر کشتی کو بالکل بھول گئے اتنی سیر کی کہ ناخدا کی آواز بھی نہ سنتی تھے خوف و رعبوں کا دل میں تھا اور

دوسری مثال
 دوسری مثال

رہتا ہے اور کسی حرکت نہیں اسی طرف اشارہ کیا ہے فرمایا دنیا ایک پل ہے اور سپر سے گزرا جو عمارت نہ بناؤ یہ مثال بہت مثلاً
 لکھی آفرت میں پہنچنے کے لئے ایک پل ہے جکا ایک ستون ہند ہے اور دوسرا ستون کھڑے ہے اور دونوں
حکایت سافٹ محدود ہے بعض نے اس پل کو نصف قطع کیا ہے اور بعض نے تہائی اور بعض نے دو تہائی اور بعض
 اور لوگوں کو دم طے کرنا پتی ہے مگر اسکو معلوم نہیں ہے بہر حال اوپر سے گزرا تو ضرور ہی ہے اور پل پر عمارت بنانا اور
 دیکھو زینت اگر ہست کرنا اور پھر چھوڑ کر چلے جانا نہایت جمل فذلت ہے

بر کس کہ رہ در رسم جهان نیک چیست	از بہر اقامت اندر روانہ ساخت
این کس نہ رباط را عمارت چکنی	آخرو بد گیرش بباید پرخت

چہٹی مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا میں خوش کرنا بہت آسان و نرم معلوم ہوتا ہے اسلئے دنیا دار جانتا ہے کہ اس سے
 سلامت نکلنا نہ ہی ایسا ہی آسان و مزہ دار ہو گا حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ اسکے اندر بھپس جانا بہت ہی سہل ہے
 اور سلامت نکلنا نہایت مشکل ہے کہ علی مرقنی نے مسلمان فارسی کو لکھا تھا کہ دنیا سبز لکساں کے ہے ظاہر میں
 اسکو ہاتھ لگاؤ تو نرم و چمکا معلوم ہوتا ہے مگر اسکا زہر آدمی کو مار ڈالتا ہے سو مگو جو چیز آدمین سے اچھی معلوم ہو اس کی
 طرف سے مہنہ پہرہ کہ وہ تمارے ساتھ بہت کم ہوگی اور چرکہ نکو اسکے ذائقہ کا یقین ہے اسلئے اسکے ترددات کو بھی بہر طرف
 کر دو اور اسکی سبب بڑھ کر حالت خوشی کی سبب زیادہ خوف کا مقام ہے کیونکہ دنیا میں جب کسی کو خوشی پہنچتی ہے اسکو
 بعد ویسا ہی رنج بھی پہنچا کرتا ہے والسلام غفرلہ

از دہر چہ بجا پیشہ وفائی نتوان یافت	در گردش ایام صفائی نتوان یافت
زخم دل محروم جگر سرخگان را	سازندہ ترا زہر دوائی نتوان یافت

ساتویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا میں بھٹسکر اسکی آفات سے سلامت رہنا مشکل ہے یہ ہے کہ حدیث انس میں
 فرمایا ہے دنیا دار کی مثل ایسی ہے جیسے پانی میں چلنے والا تو کہیں ہو سکتا ہے کہ پانی میں چلے اور اسکے پاؤں بھٹسکر
 روا لا الیہ یقی فی الشعب غرق کیا جی طرح پانی میں چلنے سے تدم ضرور ہی تر ہوئے ہیں اسی طرح دنیا کے اختلاط سے
 ہی دل میں ایک علاقہ ظلمت پیدا ہوتی ہے بلکہ عبادت کا مزہ جاتا رہتا ہے عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے میں سچ
 کہتا ہوں جیسے بیمار آدمی شدت درد میں کہانیکا مزہ نہیں پاتا اسی طرح جسکو دنیا کا روگ لگتا ہے وہ عبادت کی
 حلاوت نہیں اور ٹھٹھا آٹھویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ دنیا کا ایک علاقہ دوسرے تعلق کا باعث ہو کرتا ہے اور مرتے
 دم تک یہی سلسلہ جاری رہتا ہے یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا ہے طالب دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص پیاس
 کے لئے کما ہی پانی پئے کہ جتنا زیادہ پئے گا اتنی ہی پیاس بڑھے گی یہاں تک کہ آخر کو مر جائیگا توین مثال دنیا کی اس اعتبار
 سے کہ غارت دنیا کا اچھا معلوم ہوتا ہے اور انجام پلید ہے یہ کہ شہوات دنیا کے دل میں ایسی اچھے معلوم ہوتے ہیں

یہ
 بی مثال

یہ مثال

یہ مثال

یہ مثال

چنانچہ بعد اس حمد کے اوستے انکو پانی اور ایک ہر ہر باغ حسبِ عدد خود تباہ یا آجندہ و زور و انہیں پہر اوڑنے کما کہ
 ہمایوڑ سے ہو کہ کما کما اب یہاں سے چل دو تو چو کہان جا میں کما ایسے چشمہ و باغ میں جو اس سے کہیں اور زیادہ اعلیٰ تر ہے
 اسکو نہکے بعض نے تو یہ کہ کما خدا خدا کر کے تو ہو کہ یہ جگہ ایک نعمت غیر مترقبہ ہے اب ہم اس سے بہتر کو کیا کر سکتے اور
 تھوڑے سے لوگوں نے یہ کما کہ تم اس کے ساتھ چل کر چکے ہو کہ کسی بات میں نافرمانی نہ کر سکتے پہلے جو کچھ اس شخص نے
 کما تباہ یا چو اب ہی اسکا قول بیشک درست ہے اور اسی خیال پر اس کے ساتھ ہوئے باقی لوگ وہیں پڑ چکے
 صبح کو دشمن نے تاخت کر کے بعض کو قتل کیا اور بعض کو اسیر کر لیا مراد اس شخص سے اس حدیث میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ہیں جو امت کو طرف آخرت کے بلاتے ہیں سو جسے آخرت کو دنیا سے بہتر جانا وہ تو ان کا معراج ہو کہ صبح سگست
 رہا ورنہ دامن شیطان میں پھنسنے خسر لایا و آخرہ ہو گیا تیرہویں مثال دنیا کی اس اعتبار سے کہ لوگ اول اول دنیا میں
 فرسے اور اسے بہن پہر آخر کو اوسکی جدائی سے رنج اور مٹاتے ہیں یہ ہے جیسے کوئی شخص مکان بنائے اور اوسکو خوب
 آ رہنے کرے پہر ایک ایک قوم کو الگ الگ اپنے یہاں بلا کر دعوت کرے پہر جب ایک قوم گم رہے تو اس کے سامنے
 ایک سوینیکے عطر دان میں عطر وغیرہ رکھ دے تاکہ وہ جماعت اوسکو سونگہ کر اور دن کے لئے چھوڑ جائے اوستے بسبب
 ناواقفیت کے رسم سے یہ خیال کیا کہ یہ عطر بہت نسمیت ہو گا اب اس وجہ سے دل کو اوس پر غور لگایا جب صاحب خانہ
 نے وہ برتن واپس لے لیا تو بسبب تعلق خاطر کے کمال رنج لاحق ہوا اور جب کو دستور معلوم ہوا تو اسے خوشبو بھی سونگنی
 اور مالک کا شکریہ ادا کیا اور خوشی سے وہ برتن پہیر دیا انتہی حافظ ابن القیم نے عدد الصبا میں لکھا ہے
 قد مثلت الدنيا بكنام والعيش فيجاء بالحلم والموت باليقظة ومثلت بغير رعة والعمل فيها البذر
 والحصاد يوم المعاد ومثلت بليلها بآبائنا بآب يدخل منه الناس وبآب يخرجون منه ومثلت
 بحجرة نائمة الممس حسنة اللون وضرتها الموت ومثلت بطعام مسموم لذيل الطعم طيب الرائحة
 من تناول منه قد حرج حجة كان فيه شفاعة ومن زاد على حجة كان فيه حقه ومثلت بالطعام
 في المعدة اذا اخذت الاخصاء منه حاجتها فحسب قائل او موز ولا حجة لصاحبها الا في
 خروجه كما اشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم في كفة الخضر ومثلت بامرأة من اقبح النساء قد تقبعت على
 عينيها ففتت بهما الناس وهي تدعو الناس الى منزلها فاذا اجابوها كشفت لهم عن منظرها وعظم
 لمساكنها وذنمهم بسكاكنها والفتهم في الحضر قد سلطت على عشاقها تفعل بهم ذالك قد بما
 وحد ثيا والعجب ان عشاقها يرون اخوانهم صرعى قد حلت بهم الاكاذب وهم ينافسون في مصارعهم
 كما قال تعالى وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم
 الامثال وليكن في تمثيلها ما مثلها الله به في كتابه وهو المثل المنطبق عليها واذا كان هذا

شائفاً فالتقل منها والرهف فيها خير من الاستكثار منها والرغبة فيها انتهى ابن سبأ شکر کی تفصیل گزشتہ
 اسکے بعد لکھا ہے کہ اس علم کے کما ہے کہ وہ انقسم الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اربعۃ اقسام قسم احریرید والدنیا ولہم ترجہم كالصدق رضی اللہ عنہ ومن سبک سبیلہ وقیم
 ارادۃہم الدنیا ولہم ید وھاگھم بن الخطاب رضی اللہ عنہ ومن سبک سبیلہ وقیم ارادۃہم الدنیا
 ولہم ید وقیم الدنیا کخلفاء بنی امیۃ ومن سبک سبیلہم حاشا عمر بن عبد العزیز فانھا ارادۃہم ولم
 یرجھوا وقیم ارادۃہم ولہم ید ترجہم مکن افر اللہ تعالیٰ منھا کیدہا واسکنہا فی قلبہ وامتنعہ
 بجمہرہا ولا یخفی ان خیر الاقسام القسم الاول والثانی انما فضل لانہ لم یرجھا فالتحق بالاول
 اتھی بالمقطف فقط دنیا کا برا جان لینا کافی نہیں ہوتا ہے جب تک کہ یہ بخائے کہ قابلِ مذمت کے کونسی
 دنیا ہے اور کس دنیا سے بچنا لازم ہے کیونکہ دشمن خدا و راہنہ معرفت ہی میں سود دنیا و آخرت دو حالتیں ہیں اول
 کی جو حال موت سے پہلے ہے اور سکودنیا کہتے ہیں اور جو حال بعد موت کے ہے اور سکود آخرت بولتے ہیں اس سے
 معلوم ہوا کہ جو چیزیں ایسی ہیں کہ ان کی خواہش ولذت اور لذت غرض و فتن موت سے پہلے رہتا ہے وہ داخل ہیں
 دنیا میں اور اس کی تین قسمیں ہیں ایک وہ اشیاء جو آخرت میں ساتھ رہیں اور اول کا شرہ بعد موت کے معلوم ہو وہ دوسری
 ہیں علم و عمل مراد علم سے وہ علم ہے جس سے اللہ کی ذات و صفات و افعال و ملائکہ و کتب و رسل و ملکوت آسمان و زمین
 کی معرفت اور شریعت اسلام حاصل ہو مراد عمل سے وہ عبادت خالص خاص واسطے خدا کے ہے کہ حسین برائے شکر
 خفی یا جانی کا نہ لگے عالم آدمی کہی علم سے ایسا مانوس ہوتا ہے کہ سب چیزوں سے زیادہ لذت اسی علم میں پاتا ہو یہاں تک
 کہ خواب و غور و ملاقات من و فرزند کو اس غلبہ شوق میں چھوڑ دیتا ہے اور یہ لذت اور سکومرنے سے پہلے ہی ہوتی
 ہے معذرا ہم سکودنیا ہی نزد مین نہیں گنتے بلکہ اسکوزی دنیا ہی میں شمار کرنا نہ چاہئے آخرت ہی میں تصور کرنا
 چاہئے اسی طرح کہی عابد ایسی عبادت عبادت اور لذت مناجات میں پاتا ہے کہ اگر فرضاً او سکوروک دیا جائے
 تو وہ سخت عذاب میں مبتلا ہو لہذا حدیث میں آیا ہے حبیب الی من دنیا کم اللسا و الطیب و قرۃ علی فی
 دوسری قسم وہ لذات و حظوظ ہیں جسے فقط زندگی میں فائدہ ہوا و آخرت میں کچھ بکار آمد نہوں جیسے گناہوں سے
 مزہ او ٹمانا مناجات سے زائد ضرورت فائدہ لینا جبکو فنا ہیبت و رعوت کہتے ہیں جیسے ڈھیر چاندی سونے
 کی گھوڑے اور چوپائے و زراعت و لوٹڈی غلام و اونچے گہ اور عمدہ لباس اور اچھی غذا سے متمتع ہونا ان سب کا حظ
 مرنے سے پہلے ہی تک ہے اسلئے کہ داخل میں دنیا مذموم میں پھر اس میں کلام دراز ہے کہ انہیں سے کہ سکود فضول تصور کریں اور
 سکود داخل حاجت مجہدیں تیسری قسم لذات کی وہ ہے کہ ان دونوں اقسام میں متوسط ہو جیسے خدا بقدر قوت اور بڑا ہو
 کبر اور ٹوٹا ہو یا اسی طرح کی اور ضروری چیزیں جیسے کہ آدمی علم و عمل کو پہنچ جائے تو اس طرح کی لذات دنیا

ہی بین انکا علاقہ بندہ کے ساتھ و طرح ہوتا ہے ایک علاقہ دل سے یعنی انکی محبت و حفاظت میں ایسا ملاحظہ رہتا
 گویا دنیا کا بندہ ہے اسی علاقہ میں سارے صفات دل کے جو متعلق دنیا میں داخل ہیں جیسے کبر و کیہ و حسد و ریاض
 سورن و مہنت و حب و شائبہ و کثرت و تفاخر و ہذا کا ہی الدنیا الباطنہ و اما الظاہرۃ تھی الا حیاکن الخ
 ذکرنا کھا دوسرا علاقہ بدن سے کہ بدن اور جن چیزوں کی درستی میں مشغول رہے اور وہ قابل اپنے اور غیر کے خطا
 کے ہوں اس علاقہ میں سارے پیشے اور حرفے داخل ہیں جنہیں لوگ غرقاب رہتے ہیں انہیں جن و نون علاقہ قلبی چاہیے
 کی وجہ سے خلق کو نہ اپنے نفس کی خبر ہے نہ آغاز و انجام پر آگاہی قلب کا علاقہ حب سے ہوا اور قلب کا علاقہ شغف
 اگر آدمی اپنے نفس کو اور اپنے رب کو اور دنیا کی حکمت و اسرار کو پہچانتا تو معلوم کر لیتا کہ یہ سب اشیا جو حکمت سے ظاہر دنیا
 کہا ہے اسلئے بنائی گئی ہیں کہ جس سواری پر پاس خدا کے جانا مقصود ہے اسکا گھاس دانہ اسلئے ہو جائے مراد و
 سے بدن انسان ہے کہ وہ بدن بے کھانے پینے پہنے گہرین رہنے کے باقی نہیں رہتا ہے اسلئے ہوشیار آدمی بن
 کی خدمت ضروری کرتا ہے جیسے کوئی باخانہ میں وقت حاجت کے جا بیٹتا ہے سو جیسے قضاء حاجت ضروری ہے
 ایسی ہی شکم سیری میں بھی قدر ضرورت پر کثرت فکر سے اکثر مشغول کر دیا اللہ سے یہی پیٹ ہے اسلئے کہ غذا سب
 میں زیادہ ضروری ہے مسکن و لباس تو سہل ہے

میں زیادہ ضروری ہے مسکن و لباس تو سہل ہے

ابن شکم سے ہنس بیچ بیچ | صبر نادر کہ بسا زو بہ بیچ

باب ساتواں مذمت میں نخل و حبال کے

دنیا کے فتنے شاخ و درشاخ اور نہایت وسیع و فراخ ہیں لیکن سب میں بڑا فتنہ دنیا کا مال ہے اسی میں رنج و محنت بہی زیادہ
 ہے اگر نہ تو محتاجی کفر کو پہنچاتی ہے اور اگر ہو تو باعث سرکشی ہوتا ہے

اگر دنیا نباشد در دہم دم | و اگر باشد بہر شہرش پای ہندم

فائدہ مال کے داخل منجیات ہیں اور مصائب مال کے داخل مہلکات اور مال میں یہ پہچان لینا کہ کونسا مال اچھا ہے اور
 اور کونسا برا ایسا مشکل امر ہے کہ سوار علمائے اسعین و اصحاب دین کے اکثر لوگوں کو معلوم نہیں ہوتا فقر و غنا دونوں
 ایسے وصف ہیں کہ انسانے آدمی کا امتحان ہو کر تا ہے پھر مفلس کے دو حال ہیں قناعت و حرص ایک انہیں اچھا
 حال ہے دوسرا برا پھر حریص کے دو حال ہیں ایک طمع کرنا دوسروں کے مال میں یا مال غیر سے دست بردار ہو کر
 حرفہ کرنا انہیں طمع مال غیر بری چیز ہے پھر تو اگر کے دو حال ہیں ایک نخل و اسکا دوسرے انفاق و بذل انہیں
 ایک حالت اچھی اور دوسری بُری ہے پھر انفاق کے دو حال ہیں ایک اسراف دوسرے میانہ روی پہلا حال بُرا ہے
 اور دوسرا حال اچھا **قال تعالیٰ** یا ایہا الذین آمنوا لا تہکمو اموالکم ذکرا و لا اولا ذکرا عن

ہے ہی زیادہ پوشیدہ ہے اور شرک جلی موجب خلوت نہ ہوتا ہے خدا پہکودونوں قسموں شرک سے بچائے مال
 میں سانپ کی طرح نہر رہی ہے اور نہر ہر ہر وہی ہے نہر اوسکی آفات میں ہے اور نہر ہر ہر فائدہ میں مال میں فائدہ دینی
 اور دنیاوی دونوں میں فائدہ دنیا کا ذکر فضول ہے کہ وہ سب کو معلوم ہیں رہے فائدہ دینی وہ تین طرح ہیں ایک یہ
 کمال کو اپنے نفس پر خرچ کرے عبادت میں یا استغاثت علی العبادۃ میں جیسے حج عمرہ جہاد وغیرہ کہ یہ بے مال کے نہیں
 ہو سکتے استغاثت میں یون رکھنا اولباس و سکین میں صرف کرے ہاں تغیر و انداز حاجت میں صرف کرنا داخل حظ دنیا
 ہے دوسرے یہ کہ لوگوں پر خرچ کرے یہ چار قسم ہے صدقہ دے محبت کے طور پر دے حفظاً بر وکے لئے دے
 ذکر جاکر کو عموماً خدمت کے دے تیسرے وہ طرح جو کسی شخص معین پر نہ ہو بلکہ رفاه عام کے لئے ہو جیسے پل مسجد
 سر آبی شفا خانہ مدرسہ کنواں وقف زمین و جاہ و املاک میں پر یہ ایسے خرچ ہیں جسے ہمیشہ کو مرئی کے بعد خیرات جاری
 رہتی ہے رہے آفات دینی سودہ بھی تین ہیں ایک یہ کہ مال کے ہونیسے نوبت معصیت کی پہنچتی ہے کیونکہ تقاضا
 شہوات کا آدمی پر ہمیشہ رہتا ہے بے مالگی سے کچھ کر نہیں سکتا مغلسی تک ہی بچتا ہے دوسرے یہ کہ مباحات سے
 تنعم کی نوبت آتی ہے مالدار سے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ جو کی روٹی کھائے موٹا پڑا پیسے بھڑپڑے میں رہے حلال
 کمائی اسے جب مطلب حاصل ہوگا مال مشتبہ و مشکوک میں رغبت کرے گناہ پر سارے اخلاق ذمیرہ پیدا ہو جائیں گے
 جیسے ہمت جھوٹ نفاق طمع کینہ دشمنی حسد یا کبر جھلی غیبت وغیرہ فلک یہ سب باتیں مال ہی کی خواہش سے ہوتی
 ہیں تیسری آفت جس سے کوئی خالی نہیں ہے یہ ہے کہ آدمی مال کی اصلاح و درستی میں خدا کی یاد سے غافل ہو جا
 ہے اور یہ مرض لاعلاج ہے اسلئے کہ سب عبادتوں کی اصل ذکر و فکر ہے سوا اسی سے الگ ہو جاتا ہے اور سیکڑوں
 طرح کی آفات میں صبح و شام رہتا ہے کہ میں کسانوں کا جھگڑا کہیں حساب کا بکیر کہیں بانی اور سرحدوں کی تکرار
 کہیں سرکاری خراج و ضبطی کا تنازع کہیں معارف و ضرورون سے الجھاؤ کہیں چوری و ضیات کا بکیر کہیں شرکت
 تجارت کا نزاع و علی ہذا القیاس ان ترددات کی کچھ آہنا نہیں ہے جسکے پاس ایک دن کا کھانا موجود ہے وہ ان سب
 ترددات سے بری ہے اسکے سوا احاسدون سے بچنے کی مشقت اور ٹھانی مال کی حفاظت کرنا اور طرح طرح کی آلام و
 رنج میں بسبب اوسکے مبتلا رہنا ہوتا ہے مال تریاق اوسی صورت میں ہے کہ بسر اوقات کے لئے رکھ کر باقی کو راہ
 خدا میں جس طرح شرع میں آیا ہے صرف کر دے اگر ایسا نہ ہوگا تو وہ مال نہر ہو جائیگا فقر عمرہ چیز ہے مگر فقیر کو
 قانع ہونا چاہئے لوگوں کا مال نہ تاکہ طمع نہ کرے حریفیں جمع مال پر نہ یہ بات جب ہی ہوگی رکھنا اولباس و سکین سے
 قدر ضرورت پر کتنی ہو بلکہ ان چیزوں کی مقدار قلیل پر جو سبب ادنیٰ قسم ہوا وہ کتنا کرے ادا اپنے اہل کو ایک دن
 خواہ ایک مہینے سے نہ بڑے اگر طویل اہل کرے گا تو عزت و تمانعت سے محروم ہو کر ناباکی طمع میں آلودہ ہو جائیگا کیونکہ
 انسان کی سرشت میں حرص و طمع داخل ہیں لوکان لا جن آدم واحدیان من خصب کا دعویٰ ثالوثا ولا یملأ

جز نبوت کا فرمایا ہے دوسرے یہ کہ اگر تقدیر کفایت فی الحال موجود ہے تو آئندہ کے لئے زیادہ مضطرب نہ ہو روزی
کچھ حرص کر نیسے زمین ملتی ہے بلکہ اللہ نے وعدہ رزق رسانی کا کیا ہے وما من دابة فی الارض الا علی
اللہ سرز تھا اگر کسی کو ایک وجہ سے روزی ملتی تھی اور وہ بند ہو گئی تو دل میں بیچتاب نہ کئے یوں جانے کہ

خدا کو حکمت یہ بندہ دے ۷ کشاید فضل و کرم دیگرے

سفیان ثوری نے کہا خدا سے ڈرو میرے کسی شخص کو جو خدا سے ڈرتا ہے محتاج نہیں دیکھا ومن یتق اللہ یجعل
لہ مخرجاً ویرزقہ من حیث لا یحسب تیسرے یہ کہ فائدہ قناعت سے آگاہ ہو کیونکہ اوس عزت بے پروائی
کی حاصل ہوتی ہے اور حرص مریح سے ذلت و رسوائی آتی ہے قناعت میں فقط شہوات و فضول پر صبر کرنا
کی ہی مشقت ہوتی ہے سو اللہ کے کوئی اوسکو نہیں جانتا اسی پر ثواب آخرت ہوتا ہے ۷

قناعت بہر حال اولی بود کہ در ضمن آن چند معنی بود

چوتھے یہ کہ اہل کتاب اراذل و حمق و ارجلان و بددینوں کے تنعم میں اور انکی معیشت و زلیست میں تامل کیجئے
پہر احوال انبیاء اولیاء و صحابہ و دیگر صحابہ و تابعین کا دیکھئے اور انکے حالات سے اب چاہو اجلات
و سالن دنیا کی مشابہت پیدا کیے اور خواہ اوں لوگوں کا مستعدی ہو جو مخلوق خدا میں سب سے زیادہ عزت
رکتے تھے سوار انکی اقتدار کیا تو تھوڑی جین پر قانع ہو گا اور اس بات میں کوئی اوس کا شریک نہو گا سوا سی انبیاء
و اولیاء کے اور اگر پہلی بات کو اختیار کر لیا تو کچھ حاصل نہو گا مثلاً اگر تنعم شکم سیری میں پڑ لیا تو اس امر میں گیدہ
اوس افضل ہو گا اور اگر لذت جماع میں مصروف رہے گا تو سوار اس صفت میں اوس سے بڑھ کر ہے اور اگر زینت
و ساری میں چین اور ایسا تو کفار بہ نسبت اوس کے اس امر میں زیادہ ہونگے پانچویں یہ کہ خطرہ جمع کرنے مال کا
سوچے کہ کس طرح چوری و غصب و تلف و لوٹ گسوٹ کا ڈر لگا رہتا ہے اور جب انسان تنیدت ہوتا ہے تو
ان سب باتوں سے محفوظ و مامون ہوتا ہے ۷

انگلے زیر و لب سنگلے بالا ۷ فی غمزدرد و غم کمالا

ان پانچوں باتوں سے آدمی میں قناعت کی صفت آسکتی ہے اور سو کی ایک بات یہ ہے کہ صبر کرے اہل کو تہ
کرے اہل آباد کے مرزا و اڑانیکے لئے چند ہی روز دنیا میں صبر کرنا ہے جس طرح جبار و انکی تلخی پر اسلئے صبر کرتا
ہے کہ ہمیشہ کو اچھا رہے ف سخاوت خلق انبیاء ہے اور نجات کے اصل اصول اسکے فضائل قرآن و حدیث
میں بہت آئے ہیں قال تعالیٰ و یوثرہن علی انفسہم و لو کان ہم خصاً خصہ اور حدیث میں آیا ہے
ان اللہ جواد یحب الیحد ابن عمر نے کہا ہے طعام الجواد و طعام البخیل داء جنت سخی لوگوں
کا گھر ہے اور ہر معروف صدقہ ہوتا ہے ابن سہال کہتے ہیں محبوہ العجب ہے کہ آدمی اپنے مال سے لوٹ نہی عن سلام

جوف ابن آدم الا للرب یعوب الله علی من تاب آدمی بوڑھا ہوتا ہے اور دوسرے جوان ہو جاتی ہیں اور
اہل محبت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قناعت پر تنہا کی ہے فرمایا طوبی لمن ہدی الی الاسلام وکان عیشہ
کھا فاقع بہ ۷

ای فضا است تو نام گردان	که و رای تو هیچ نعمت نیست
-------------------------	---------------------------

اور فرمایا جبریلؑ نے میرے دل میں یہونکدیا ہے کہ کوئی نفس مرے کا نہیں جب تک کہ اپنا رزق پورا کر کے سوال اللہ سے
 دے اور طلب میں میانہ روی کرے اور پھر یہ کہ فرمایا تھا جب متحکم ہو کر لے تو ایک روٹی اور ایک پیالہ پانی پر کفایت
 کر اور دنیا پر لات مارے

شکوه رزق من محتججک و صلاگان در گلو گیره چون شود داد شهر

عمر رضی اللہ عنہ نے کہا طمع فقیر ہے اور لوگوں سے نااسید ہونا تو نگری ہے حکایت ایک حکیم سے پوچھا غنا کیا آ
کماقت تمنا اور رضا کفایت محمد بن واسع سوکھی وٹی پانی میں گیلی کر کے کھاتے اور کہتے جو کوئی اسپر قناعت کرے
اوسکو کسی کی پروا نہیں ہے حضرت نے فرمایا ہے ماقول وکفی خیر ما کثر والھی سمیط بن عثمان نے کہا اسی ابن ارم
تیرا پیٹا ایک بالشت مکسر ہے پر تھکاوے درخ میں کیوں ڈالتا ہے حکایت ایک حکیم سے پوچھا تمہارا مال کیا ہے
کہا ظاہر میں بظلف رہنا اور باطن میں میانہ روی کرنا اور لوگوں کے مال سے قطع طمع کر لینا حکایت ایک خلیفہ
بنی امیہ نے ابو حازم کو خط لکھا اور قسم دلائی کہ جو کچھ تم کو حاجت ہو تھکوا لکھوا ورنہوں نے جواب لکھا کہ میں نے ساری حاجتیں
اپنی سامنے اپنے مولا کے پیش کیں چراو سے منظور فرمائی اوسکو میں قبول کیا اور جو نا منظور فرمائی اوسپر میں نے قناعت
کی ایک حکیم نے کہا میں نے سب زیادہ غمگین حاسد کو پایا اور سب زیادہ خوش عیش قانع کو اور زیادہ تر صابر اندا پر حریف کو اور
بہت سہل گذران تارک دنیا کو اور سخت پشیمان عالم ناپہن ہزار کو ۵

قناعت تو انگر کند مرد را | خبر کن حریفان جهان گرد را

حکایت ایک اعرابی نے اپنے خرائص بہائی کو عتاب کیا اور کہا تجھ کو کوئی چیز ڈھونڈ رہی ہے اور تو کسی چیز کو ڈھونڈ رہا ہے جو شے تیری جستجو میں ہے تو اس سے نہ بچے گا یعنی موت اور جس شے کی تلاش میں تو ہے وہ تجھ سے فوت نہ ہوگی یعنی رزق پہر اس حرص سے کیا حاصل ۵

سب گس پرگزائے ماند عنکبوت رزق را روزی رسان پر میله

ف حرم طبع کا علاج صبر و علم و عمل سے ہوتا ہے یہ سب ان پانچ باتوں میں آجاتے ہیں ایک عمل یہ لے
میانہ رویہ حیثیت میں اور کفایت شناسی شرح میں قائل کو چاہئے کہ دروازہ خرچ کا اپنے نفس پر بند کرے
اور ضروریات پر مکتفی ہو مآمال من اقصا یعنی میانہ روی محتاج نہیں ہوتا ہے حضرت نے اقتصاد کو ایک

الَّذِينَ يَخْلَوْنَ يَا مَرْوَانَ النَّاسَ بِالْخَلِّ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَوْ حَفِظَتْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ
 فَانَهُ إِهْلَاكَ مَجْكَ أَنْ قَبْلَكُمْ حَمَلًا عَلَى أَنْ يَسْفُكُوا دَمًا وَهُوَ يَسْتَحِلُّ أَحْصَاءَ مَحْضَرٍ أَوْ فَرَايَا يَكُنْ خَلِّ جَنَّتْ مِنْ
 زَجَارِ كَاتِبِينَ جَزِيرِينَ مَهْلَكَاتٍ بَيْنَ شَمْعٍ مَطَاعٍ هَوَىٰ مَتَبِعٍ أَعْيَابٍ أَدْمَىٰ كَابِئِنْفَسٍ كَسَ سَاتَمَهُ أَوْ دَعَا مِينَ كَمَا هِيَ اللَّهُمَّ أَلِي عَوْدٍ
 مِنَ الْبَخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَرْجُو إِلَىٰ أَرْجُلِ الْعَمْرِ إِلَّا الْبَخْسَ أَسْرَىٰ أَوْ فَرَايَا يَكُنْ مَتَبِعًا
 فِي الرَّجُلِ شَمْعٍ هَالَعٍ وَجَبِينَ خَالِكٍ أَيْنَ عَمْرٍو لَمْ يَكُنْ شَمْعٌ بِسَبَبِ بَخْلِ كَسَ زِيَادَةً سَخَتْ هِيَ اسْتَلْكَ كَسَ شَمْعٍ دُوسَرَىٰ كَسَالٍ
 بِرَبِّهِ كَرَا سَهٍ أَوْ زَخِيلٍ أَسْجَمٍ مَالٍ كَوْنِيْنٍ دِيَا شَمْعِي لَمْ يَكُنْ مِينَ مَنِينٍ جَانَتَا كَسَ جَوُودٍ أَوْ زَخِيلٍ مِينَ سَكِينٍ دُوسَرِيْنٍ زِيَادَةً
 تَزِيْجَةٍ جَانِ كَالْعَبِّ كَسَتِ مِينَ بِرَبِّهِ كَوْنِيْنٍ دِيَا شَمْعِي لَمْ يَكُنْ مِينَ مَنِينٍ جَانَتَا كَسَ جَوُودٍ أَوْ زَخِيلٍ مِينَ سَكِينٍ دُوسَرِيْنٍ زِيَادَةً
حكايت اصمعي كتنے مین سے ایک اعرابی کو سنا کہ وہ کہتا تھا فلاں شخص میری نظروں میں حقیر ہو گیا ہے اس لئے
 کہ دنیا اس کی نظروں میں بڑی ہے سائل کا سامنے آنا و سکوا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا ملک الموت آیا امام ابو حنیفہ رحمہ
 نے فرمایا ہے مین کسی بخیل کو عمل نہیں جانتا اس لئے کہ بخل کی وجہ سے آدمی اپنے حق سے زیادہ لیا کرتا ہے جو بیکارہ حال جو وہ کب
 لائق امانت کے ہو علی مرتضیٰ نے کہا کہ میری آدمی کسی باپنا حق پورا نہیں لیتا **کما قال تعالیٰ** عَرَفْتُ بَعْضَهُ وَأَعْرِضْ
 عَنْ بَعْضِ الْبَشَرِ مَارِثَ لَمْ يَكُنْ بَخِيلٌ كِي غَيْبَتِ كَرَا غَيْبَتِ مَنِينٍ هِيَ حَفِظَتْ لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ كَوْنِيْنٍ جَانَتَا كَسَ جَوُودٍ أَوْ زَخِيلٍ مِينَ سَكِينٍ دُوسَرِيْنٍ زِيَادَةً
 اس حدیث سے بخیل کو بخیل کہنا جائز ہوا بشرطے کہ بخیل کی طرف دیکھنے سے دل سخت ہوتا ہے اور بخیلوں کی ملاقات سے
 ایسا غاروں کے دل پر کرب پہنچتا ہے بھی بن حارث نے کہا دل طالب محبت استخیا رہتا ہے گو وہ ہکار ہوں اور بخلاؤں سے
 نفرت کرتا ہے گو وہ نیک کردار ہوں **حکايت** بھی علیہ السلام کو شیطان ملا کہا مجھ کو یہ تو بتا کہ لوگوں میں تیرے نزدیک
 کون بہت محبوب ہے اور کون زیادہ ناپسند کہا میں بخیل محبوب ہے اور بدکار سختی ناپسند پوچھا کیا سبب کہا بخیل کو اس کا
 بخل کافی ہے میری کچھ ضرورت نہیں ہے اور سختی بدکار سے مجھے ڈر لگتا ہے کہ کہیں خدا سبب سخاوت کے اس کی ضرورت
 نہ لے پہر وہ میرے بس کا رہتا ہے مقبول خدا ہو جائے پہر نہ کہتا ہوا چلا گیا کہ اگر تم بھی نہو سے تو میں ہرگز نہ بات نہ بتاؤں
حكايت دوسرے میں ایک بخیل ملا رہتا ہوا سہا نے اس کی دعوت کی قیما نڈوں کے ساتھ لپکا کر سامنے کہا وہ سہا
 کہا گیا پیٹ بھول گیا برا حال ہوا طبیب نے کہا کچھ ڈر نہیں ہے کہ ڈال کہا مجھے مرنا قبول ہے مگر یہ عمدہ غذا جو پیٹ میں گئی ہے
 اس کو قے نہ کر دوں گا **حكايت** ایک اعرابی ایک شخص کی تلاش میں نکلا وہ انجیر کھا رہا تھا جبکہ عربی میں تین کتے تین
 اور ست اعرابی کو دیکھ کر چادر تلے چپا دیا پہر اعرابی سے کہتا تم کچھ قرآن پڑھو اس کے کہا بہتر پڑھاؤ الزیتون و طوس و سبیلین
 اس نے کہا اس کا شروع والتین کہاں گیا جو اب یہاں کہ وہ آپ کی چادر کے نیچے ہے **حكايت** محمد بن یحییٰ برمکی بخیل و
 بخیل تھا ایک آدمی نے اس کے ایک رشتہ دار سے جو اس کا بہت محبوب تھا حال اس کے دسترخوان کا پوچھا کہا چار کشت
 کشت ہو گیا یا لے ایسے چوٹے ہیں کہ گویا خشمش کو دو کر ڈالے مین کہا دسترخوان پر کون لوگ کھاتے ہیں کہا کہ لعمریہ

مولیٰ لیتا ہے اور آزاد انسان کو اپنے احسان سے بندہ نہیں کرتا خلیفہ نے کہا ہے بہت سے آدمی ایسے ہیں کہ ظاہر
 میں بدکار و معیشت سے تنگ ہیں مگر سبب سخاوت کے جنت میں جائیں گے **حکایت** احف بن قیس نے ایک
 آدمی کے ہاتھ میں روپیہ دیکھا کہ پوچھا کہ یہ کس کا ہے اس نے کہا میرا ہے کہ اتنا تو اس وقت ہو گا جبکہ تیرے ہاتھ سے چلا جا
حکایت امام حسن نے امام حسین کو لکھا کہ تم اپنا مال شاعروں کو کیوں دیتے ہو کہ ما بہتر مال وہی ہے جس سے
 آدمی اپنی عزت بچائے **حکایت** عائشہ صدیقہ نے ایک ن من اسٹی ہزار درہم بانٹ دئے روزہ رٹنی نکل
 پر افطار کیا معاویہ رضی اللہ عنہ نے امام حسین کو اسٹی ہزار دینار اسی قرض کے لئے دئے تھے سب کے سب امام حسن
 کے پاس پہنچ گئے امام حسن نے ایک شخص کے سوال کیا اس کو پچاس ہزار درہم اور پانسو دینار دئے اور ضرور بلا کر دوڑا
 دیکر اس کے ہمراہ کر دئے ابن عباس نے ایک خرمسیہ کی شادی میں چھ تہلیاں مصدوق سے نکال کر دیدی
 وہ عامل بعبرہ سے **حکایت** مصر میں خشک سالی ہوئی عبدالحمید بن سعد کا عہد تھا کہما واللہ میں شیطان کو جتا
 دوڑ گا کہ میں اس کا دشمن ہوں ارزانی کے وقت تک سب لوگوں کے حوالے پورے لئے جب عفرل ہو کر گئے تھار کا
 قرضہ ان کے ذمہ پڑا لاکھ درہم نکالا اپنی بیبیوں کا زیور کر دیا جو پچاس کر درہم کا تھا جب وہ زیور نہ جھوٹ کا
 کہا اس کو بچا کر اپنے دام لے لو اور جو باقی ہے وہ ان کو دید و جنگو میرے ہاتھ سے کچھ نہیں پہنچی **حکایت** ابیہر
 ایک سخی تھا شاعر نے تعریف کی دینے کو کچھ نہ تھا لکھا مجھ پر دس ہزار درہم کا دعویٰ کر کے قید کر دئے گھر والے ضرور چڑھا
 چنانچہ ایسا ہی ہو کر وقت نالاش کے اقبال کر کے قید ہو گئے گھر والوں نے چارنا چار چوڑا یا **حکایت** معن بن زید
 حاکم عراقین تھے ایک شاعر نے مہج کی اس کو دس ہزار ایک ن ایک لاکھ دو سو سے دن دئے تیس سے دن اور دینا چاہا
 لکن وہ جلد یا تھا **حکایت** عبداللہ بن عامر نے خالد بن عقبہ سے اول کا گھڑے ہزار درہم کو مول لیا جب
 رات ہوئی خالد کے گھر والے رونے لگے اونکی آواز ان کے کان میں آئی پوچھا تو کہا کہ گھر کے لئے روتے ہیں نہ
 کو بھیجا کہ جا کر کہہ دے کہ وہ مال دگر دونوں ہمارے ہیں **حکایت** لیث بن سعد کی روزانہ آمدنی ہزار دینار تھی
 مگر وہ ہر زکوۃ واجب نہوئی ایک بار ایک عورت نے ذرا سا شہد مانگا تھا اس کو ایک مشک شہد کی بھیجی ہر روز
 تین سو ساٹھ مسکینوں کو کھانا نکھلا لیتے تب تک بات نہ کرتے **حکایت** قیس بن سعد بیمار پڑے اس کے
 اقارب عیادت کو نہ آئے پوچھا تو کہا تھا راقین اس کے ذمہ پر ہے آتے ہوئے شرماتے ہیں ایک شخص اس کو کہا باہر
 جا کر یوں بکا دے کہ جس کے ذمہ پر قیس کا کچھ آتا ہو وہ سوا ہے اس طرح کی حکایات غزالی نے بہت لکھی ہیں
 اور امام شافعی و ابو ثور کی سخاوت کا ذکر کیا ہے واللہ اعلم و بیدار التوفیق **ف** اللہ نے بخل کی مذمت کی
 ہے فرمایا ہے ومن یوق شح نفسه فاولئک هم المفلحون **و** قال تعالیٰ وکایحسان الذین یخولون
 بما آتاهم اللہ من فضله ھو خیر الھم بل ھو شر لھم سید طوقون ما یخولوا بیوم القیامۃ **و** قال تعالیٰ

لقمہ یا اور کوئی چیز زیادہ لے لین اور اسکو ناگوار کرے تو یہ بھی اتفاقاً بخل ہے یا کوئی روٹی کھاتا ہو اور دوسرا کھائے
 اور اسکو یہ خیال ہو کہ وہ میرے ساتھ بیٹھ جائیگا اور اس نظر سے وہ اسکو چھپا لے تو یہ بھی بخل ہے حالانکہ ان تینوں
 مثالوں میں یہ نہیں ہے کہ کیسے حق واجب ندیا ہو اور بعض نے کہا بخل وہ ہے جو دیتے کو سخت جائے یہ تعریف
 سب ناقص ہے کیونکہ نہ تو اسادینا کہنی بخل کو سببی کران نہیں گزرتا ہے دانے دو دانے دینا تھا ہے ہاں زیادہ
 دینا بھاری ہوتا ہے اور بعض ہمیش تو سخی کو سخت معلوم ہوتی ہے جیسے کسی کو سب مال یا کمال دینا ناگوار گزرتا ہے
 اس سے وہ شخص بخل نہیں کہلائیگا اسی طرح سخاوت وجود کی تعریف میں اقوال مختلف ہیں کیسے کہا سخاوت یہ ہے کہ
 بے تامل حاجت پوری کر دے اور بغیر احسان جتنا نیلے کسی کو کچھ دے کسی نے کہا جو دیتے کہ بے مانگے کسی کو دے
 اور یہ تصور کرے کہ میں نے تھوڑا دیا ہے اور بعض نے کہا مسائل کو دیکر خوش ہونا اسکا نام جو دے ہے جب کہی میں نے بعض
 کہتے ہیں اس خیال پر پردہ نکال یہ مال خدا کا ہے اور یہ بھی اسی کا بندہ ہے جو کہلاتا ہے کیسے کہا جس نے کچھ دیا اور کچھ کہا
 وہ سخی ہے اور جس نے بہت دیا تھوڑا رکھا وہ صاحب جو دے ہے اور جس نے خود تکلیف اوٹھائی اور دوسرے کی تمنا پوری کی
 وہ صاحب ایثار ہے اور جو کچھ بھی خرچ کرے وہ بخل ہے لیکن قول فیصل یہ ہے کہ صرف عدل کے ساتھ ہو جہاں
 روکنا ضروری ہو وہاں روکنا جائز ہے جہاں خرچ کرنا ضروری ہے وہاں خرچ کیا جائے خرچ کی جگہ روک کر بخل ہے
 اور روکنے کی جگہ خرچ کرنا اسراف ہے اور ان دونوں کے درمیان خرچ و امساک کرنا اچھا ہے چاہئے یوں کہ سخاوت و
 جو داری درجہ وسطی کا نام ہو بدلیل وکالت جعل بدلت مغلولة ولا تبسط ما کل البسط وقال تعالیٰ
 والذین اذا انفقوا لم یسرفوا ولم یقروا وکان بلین خلایقوا ما معلوم ہو کہ جو درجہ او سط کا نام ہے وہ میان
 امرت و تقیر یعنی بیشی و کمی سجد و قبض و بسط زائد کے لیکن اتنی بات ہے کہ یہ فعل فقط اعضا سے کفایت نہیں کرتا
 کہ دل بھی اس پر راضی نہ ہو ورنہ مستطاف بسخاوت ہو گا نہ سخی بہر سخی وہ ہوتا ہے جو کہ اپنے مال کو نہ واجبات شرعی سے
 روکے اور نہ ضروریات مروت سے اگر ایک کو بھی انہیں سے روکے گا تو بخل ٹھہرے گا اور مانع واجبات شرعی ناگزیر
 بخل ہو گا اسی طرح جو نفقہ واجب اہل و عیال نہیں دیتا ہے یا زکوٰۃ و نفقہ مذکور دیتا ہے مگر ناگوار ہی طبیعت کے ساتھ
 تو وہ طبیعتاً بخل ہے یا برا مال دیتا ہے اور اچھا دینے سے اسکا جی خوش نہیں ہوتا نہ او سطر درجہ مال دیکر راضی ہوتا
 نہ وہ بھی بخل ہے اور جو صرہ براہ مروت ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ادنیٰ چیزوں کی داد و ستد میں تنگی کرے یہ ایک
 بری بات ہے یہ بڑی بلیغاً اختلاف احوال اشخاص کے مختلف ہوتی ہے غرض کہ بخل وہ ہے جو مال کو ایسی جگہ خرچ
 کرے جیسے روکے جہاں بحکم شرع یا مقتضای مروت روکنا نہ چاہئے اسکی مقدار کا تعین نہیں ہو سکتا ایک تعریف
 بخل کی یہ بھی ممکن ہے کہ جو نہ اس طلب یا نسبت حفظ مال کے اہم ہے اس میں طلب مال کو روک لینا بخل ہوتا ہے
 مثلاً زمین کا بیچنا یا نسبت مال کے اہم ہے تو اب اگر کوئی زکوٰۃ یا نفقہ واجب میں مال نہ اٹھائے تو بخل ہے اسبطر

کہتا کہ کوئی اسکے ساتھ نہ آتا ہوگا کہ ان الیتہ مکملان کھاتی ہیں کہ تا تم تو اسکے حاصل الخاص ہو تمہارے کپڑے اسٹیکرین
 پیچھے ہیں کہ مجھے سوئی میسر نہیں زیادہ کیا کہوں اگر فرضاً اسکے پاس ایک کوٹھہ لگاؤ اسے تا مقام نوہ سوئیوں سے بھر لو
 اور حضرت یعقوب جبریل و میکائیل کو ساتھ لیا کرتے اور اس کوٹھہ میں سے ایک سوئی حضرت یوسف کے پیر ہیں مانگنے کو
 جو پیچھے سے ہٹ گیا تھا مانگتے تو یہی وہ کہی نہ تھا **حکایت** مروان بن ابی حفصہ مارے بخل کے گوشت نہ کھاتا تھا
 جب جی چاہتا تو غلام سے کہتا کہ ایک سری لے آ کیسے کہ تا تم چارے گرمی میں سری ہی کھاتے ہو کیا وجہ ہے کہ
 اسکا رخ مجھے معلوم ہے غلام اس میں خیانت نہیں کر سکتا ہے اور مجھے خسارہ نہیں دے سکتا ہے اور گوشت ہو تو وہ کھا
 کے وقت اس میں سے نکال کر کھا سکتا ہے یہ بات سری میں نہیں ہے اس میں سے اگر آنکھ یا کان کو ہاتھ بھی لگا کر
 تو مجھے معلوم ہو جائیگا یا نہیں مجھے کئی طرح کا مزہ اس میں ملتا ہے آنکھ کا مزہ اور سہ کا لون کا مزہ اور زبان کا ذائقہ
 ہے گدھی و مگر کا جڑ **حکایت** ایک شخص نے ایک درم کا گوشت خریدا کیسے اسکی دعوت کی گوشت قصائی کو
 پھیر دیا اور چوتھائی درہم خریدا اور کہا مجھ کو اسراف ہے اس علم ہوتا ہے **ف** سخاوت و بخل کے بہت سے درجات ہیں انہیں
 سخاوت میں سب سے زیادہ اشیاء ہیں یعنی اپنی حاجت کے ہوتے ہوئے دوسرے کو دیدینا و سخاوت یہ ہے کہ جرج جزیری
 حاجت آکھو نہیں ہے وہ کسی محتاج یا غیر محتاج کو دینا سو بطرح باوجود اپنی احتیاج کے دوسرے کو دینا نہایت مشکل
 ہے اسی طرح بخل بھی کہی اس درجہ کو پہنچ جاتا ہے کہ آدمی اپنا مال اپنی جان پر بھی خرچ نہیں کرتا ان دونوں حال میں
 کتنا فرق ہے **قال** تعالیٰ و یزید بن علی انفسہ و لو کان بھم خصاصة اس آیت کے سبب نزول میں فقہ ایک
 انصاری کا حدیث میں آیا ہے کہ اس نے ایک عمامہ کو چراغ گل کر کے کھانا کھلا دیا تھا اور آپ نہ کھایا اور سپر یہ آیت کی
 غرض کہ سخاوت ایک خلق الہی ہے اور اعلیٰ درجہ اسکا اپنا ہے جو کہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا روزہ
 تھا **حکایت** عبداللہ بن جعفر نے ایک غلام کو دیکھا کہ جیسا کہ کھانا آیا تو ایک کتابھی اس جگہ گھس آ کر اسے
 ایک روٹی اسکو دی جب کھا چکا تب دوسری پرتیسری دی سب کھلا دی انہوں نے کہتا تیری غذا ہر روز
 کتنی ہے کہ اسی قدر کما پرتو نے کیوں سب اسکو کھلا دی آپ نہ کھائی کہ ایمان کوئی کتنا نہیں رہتا ہے معلوم ہوتا
 کہ یہ کتنا مسافر ہے دور سے آیا ہے اور ہوکا تھا اسکا بھوکا رہنا اور اپنا پیٹ بھرنا مجھے بڑا لگا کہ ابھر دن بھر کھانا
 کر لیا کہ فائدہ کرو لگا انہوں نے سوچا کہ میں اسکو سخاوت پر ملاست کرتا ہوں یہ تو مجھے بھی زیادہ سختی ہے شب
 ہجرت کو علی مرتضیٰ بجای حضرت مصطفیٰ سور ہے یہ ایشیا جان کا تھا **قال** تعالیٰ و من الناس من شری
 نفسه ابتغاء مرضات اللہ **ف** تعریف بخل میں اقوال مختلف ہیں کیسے کہ بخل یہ ہے کہ حق واجب کو نہ
 لکے یہ تعریف کافی نہیں ہے اگر ایک آدمی قصائی سے گوشت یا نان بائی سے روٹی مول لیکر پھر اسکو کچھ کم دام پر واپس
 کر دے تو بالافاق بخیل ہوگا اسی طرح جو اپنے اہل و عیال کا روزہ نہ مقرر کر دے اور ہر وہ اس مقدار سے ایک

مین کیسے کیسے رنج اوٹمائے اور مصائب سے آخر خالی ہاتھ چلے گئے اور وہ سارا مال تباہ ہو گیا اور اگر دلبین خیال اولاد کا ہو تو علاج اور سکایہ سہ ہے کہ یوں سوچے کہ جس خالق نے لڑکا دیا ہے اسے اس کا رزق بھی اوسکے ساتھ اوتا رہے بہت سے لڑکے ایسے ہوتے ہیں کہ اونسکے پاس میراث باپ کی نہیں ہوتی ہے مگر اولاد کا حال باپ سے اچھا ہوتا ہے پہر جو باپ طے اولاد کے جمع کیا کرتا ہے اوسکی نیت یہی ہوتی ہے کہ اولاد کا حال اچھا رہے لکن کہی برعکس اسکے ظاہر ہوتا ہے لڑکا صاحب ہو اوتا ہے اوسکو کافی ہے وہو بتولی الصالحین اور اگر فاسق نکلا تو مال میراث کا گناہوں میں اوڑا دیتا ہے اوسکا وبال مورث کی گردن پر رہتا ہے ۵

دل بے خون ہو کر دلی دیدہ بخت	اللہ اللہ تلف کر دے کہ اند و خستہ بود
------------------------------	---------------------------------------

پہر ایک علاج دل کا یہ بھی ہے کہ احادیث ذم بخل و فضل سخا میں خوب تامل کرے اور اپنے حال کو اوپر منطبق کرے اور جانے کہ اگر میں خل کروں گا تو مستحق و عید رشید بخل کا شہیرون گا اور سب کی نظر میں حقیر و گران معلوم ہونگا جیسے میرے دل میں اور بخل مجھے معلوم ہوتے ہیں دوسری تدبیر یہ ہے کہ مقصود مال میں فکر کرے کہ یکہون پیدا ہوا ہے اور جب یہ جانے لڑی کا برہماری و حاجت روائی کے لئے بنا ہے تو بقدر حاجت رکھ لے باقی کو آخرت کے لئے جمع کرے ایک عین حیلہ دفع بخل کا یہ ہے کہ نفس کو دھوکا دے کہ دینے لینے سے تیری ناموری ہوگی اور تو سخی مشہور ہو جائیگا اس مانے سے بقدر ریا خیر کرے یہاں تک نفس پر صفت جو دکلی لایح سے اور صرف کرنا گران نگرے اسمین یہ ہوگا فل دور ہو کر یا میں ٹپٹکا پہر بعد کو ریا کا علاج کر کے اوسکو دفع کرے کیونکہ کہی صفات خبیثہ میں سے بعض کو بعض پر مسلط کرے ایک کی تیزی دوسرے سے کم کجاتی ہے جیسے کہی شہوت کو غضب پر مسلط کرے کہ اوسکی تیزی ٹوٹ جائے اور کہی غصہ کو شہوت پر مسلط کرے کہ اوسکی حدت جاتی رہے لکن یہ علاج اوس جگہ فائدہ مند ہے جہاں ایک صفت خبیثہ غالب اور دوسری صفت کمزور ہوتی ہے اور اگر دونوں برابر ہیں تو پہر کچھ فائدہ مند نہیں اسلئے کہ ایک بلا سے نکل کر دوسری بلا میں پھنسے گا اسکی پہچان یہ ہے کہ اگر ریا سے خیر کرنا اوپر بھاری نہیں ہے تو جان لے کہ صفت ریا کا غلبہ ہے اور اگر ریا سے بھی گران ہے تو بخل کا غلبہ ہے اب ضرور خیر کرے **حکایت** ایک پادشاہ کے سامنے ایک پالہ فیروزہ کا صرح سجوا ہر آجا جسکا نظیر رومی زمین پر کھینے نہ کیا تھا پادشاہ بہت خوش ہوا ایک حکیم سے جو اس کے پاس حاضر تھا پوچھا کہ آپکے نزدیک یہ کیسا ہے کہا میرے نزدیک تو یہ مصیبت ہے یا محتاجی پادشاہ نے کہا کیونکر کہا اگر یہ ٹوٹ جائے تو ایسی مصیبت ہے جسکا کچھ تدارک نہیں اور اگر چوری جائے اور پہر تکرار اوسکی حاجت ہو تو کہی ایسا نہ ملے اور پہلے اس سے کہ یہ تمہارے پاس نہیں آیا تھا مگر نہ کچھ مصیبت کا تھا اور نہ کچھ خوف احتیاج کا تھا پھر چند سے وہ پالہ ٹوٹ گیا یا چوری گیا پادشاہ کو نہایت رنج ہوا کہا حکیم صاحب نے سچ کہا تھا چاہتا کہ وہ میرے پاس ہی نہ تھا ناخن نار و رنج و مصیبت اوٹمانی پڑی یہی حال سارے اسباب دنیا کا ہے کہ وہ اللہ کے دشمنوں کی ہی دشمن

حفظ موت کا بہ نسبت حفظ مال کے اہم ہے تو جو کوئی تھوڑی سی چیز دن میں تنگی کرے خصوصاً جس جگہ کہ تنگی نامناسب ہے تو وہ بخیل ہو گا ہر جو شخص کہ واجب شرعی و واجب مروت کو ادا کرے وہ بخل سے تو یہی ہے لیکن ہر موصوف بہ صفت سخا و جود و ہر گاہ کہ اوس مقدار سے زیادہ ادا کرے کہ فضیلت و درجہ اس سے ملتی ہے مگر اس میں یہ ضرور ہے کہ وہ سلوک دل کی غرض سے ہو کسی طمع یا توقع خدمت یا تمنا و مکافات یا شکر و ثناء کے لئے نہ کیونکہ طامع شکر و ثناء سخی نہیں ہوتا ہے بلکہ ثناء کو اپنے مال سے مول لیتا ہے وہ تو سوداگر ہو اچھو اوس صرف کو کہتے ہیں جو بدول کسی غرض کے ہو اور اگر خرچ کا سبب ہو گا ڈیرا کو کوئی ملاست کا اندیشہ ہے یا جسکو دیتا ہے اوس سے متوقع نفع ہے تو یہ جود نہوا کیونکہ یہ چیزیں سہرست اوسکو بطور عوض ہو جاتی ہیں محاسبی لئے کہما سخاوت دین میں یہ ہے کہ محض اللہ کے لئے اپنی جان پر کھیل جائے جان کا دیدینا اپنے خون کا ہوا وینا راہ خدا میں بڑا نہ لگے دل کی سخاوت سے یہ کام کرے ثواب کی نیت نہ حال میں ہونہ آں میں اور گو ثواب کی حاجت بھی ہو لیکن کمال سخاوت کی خوبی دل پر ایسی جم جائے کہ ثواب کو اللہ کے ارادے پر چھوڑ دے تاکہ اللہ اوس سے وہ معاملہ کرے کہ اوسکے وہم و خیال میں ہی نہ ہو

توبہ کی جو گدایان بشہ طر مذکر کن	کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داند
----------------------------------	----------------------------------

ف سبب بخل کا محبت ہے مال کی اور یہ محبت دو طرح سے ہوتی ہے ایک تو بسبب شہوات کے کہ بے مال کے تہ نہیں آتی اور اسی میں طول اہل بھی داخل ہے کیونکہ آدمی اگر یہ جان لے کہ میں کل مر جاؤں گا تو غالب ہے کہ بخل کرے کیونکہ جتنا ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال کے لئے اوسکو کافی ہے وہ قدر قلیل ہے اوس سے زیادہ کہ نہا فصول ہے اور کبھی طول اہل یوں ہوتا ہے کہ خود تو اپنی زندگی کی زیادہ توقع نہیں ہوتی ہے لیکن لکڑا طلاق عام مقام طول اہل کی ہو جاتی ہے اور نہ کہ مینا ہی اپنی ہی زندگی سمجھتا ہوا ونگے لئے مال روکتا ہے اسی جگہ سے حضرت نے حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے الولد منجۃ منجۃ منجۃ روالا ابو یعلیٰ والذرا سرور والالحا کہ عن اسود بن خلف اسرار یہ کہ خود مال ہی اچھا معلوم ہوتا ہے جیسے کہ پاس بعض اشخاص کے آتا مال ہوتا ہے کہ اگر دستور سے چلین تو زندگی بہرہ کافی ہے اور ہزاروں روپے بچ رہیں اور خود پیر لا ولد ہی میں معذرا دل زکوۃ کا لئے کو نہیں چاہتا بلکہ علاج میں روپیہ کا اوستا نا بگلتا ہے حالانکہ جانتے ہیں کہ ہمارے مرنے پر یہ مال برباد ہو گا دشمنوں کے ہاتھ پڑے گا مگر ان کی خیرات نہیں کرتے مال کے عاشق صادق ہیں یہ مرض قلبی ایسا ہے جسکی علاج بہت دشوار ہے جو آدمی زبردت میں فرق سمجھے وہ جاہل ہے اور ہر بیماری کی علاج اوسکی ضد سے ہوتی ہے و محبت شہوات کی علاج یہ ہے کہ قدر تسلیم و قناعت و صبر کرے

کار دنیا کسے تمام نہ کرد	ہر چیز گیر یہ مختصر گیرید	
--------------------------	---------------------------	--

طول اہل کا علاج یہ ہے کہ ہر دم موت کو یاد کرے اپنے ہمسردن کے مرنے کو خیال میں لائے کہ اونہوں نے جس مال

تی دپے ہی میں ہی مال جمع کرتا ہوں تو اس شخص کا حال ویسا ہے جیسے کوئی ٹرک کسی بڑے افسون گر اپنے فن کے
کمال کو دیکھے کہ اسے سانپ کو پکڑ کر اوسکا جوہر نکالے اور دل میں جاسکے کہ اسکو اسی سبب پکڑا ہے کہ شکل اچھی تھی اور
کھال نرم تھیں سہی ایسا ہی کروں جب اسے پکڑا تو اسے م سانپ نے کاٹ کھایا اور یہ مگر کیا ان دونوں میں اتنا ہی فرق
ہے کہ سانپ کا کاٹا مگر کیا مگرمال کا کاٹا مگر معلوم نہیں ہوتا ہے دنیا کی تشبیہ سانپ سے دیکھتی ہے ہاں محبت مارا و سکو
زبان نہیں کرتی ہے جسکو سانپ کا مقرر یا ہوتا ہے اور جس طرح اندھا آدمی دیکھنے والوں کی برابری بہاڑوں پر پھرنے
اور دریائوں کے کنارے پر چلنے اور رفتار راہوں میں گزر کرنے میں نہیں کر سکتا ہے اسی طرح ابدال میں عامی و عالم برابر
نہیں ہو سکتا **ف** علماء کا اختلاف ہے کہ غنی شاکر انفس ہے یا فقیر صابر اس بحث کو جیسا ابن القیم نے عدۃ الصّابرين
و خلیۃ الشاکرین میں بسط تمام سے لکھا ہے ویسا کسی نے نہیں لکھا یہ بحث رسالہ اداۃ السکر کا قامہ تصنیف
والشکر میں تفصیل سے آچکی ہے اسلئے اس جگہ تطویل و اعادہ اوسکا ضرور نہیں ہے اور غزالی نے بھی کتاب الہدایہ
والفقرا حیا و العلوم میں اسکو لکھا ہے اور اس جگہ یہ لکھا ہے کہ فی الجملہ بے نسبت غنا کے فقر انفس ہے صحابہ و اہلبیت
میں اکثر لوگ صاحب فقر تھے اور قوائم کوست کم تھے یہی حال سلف امت کا تھا کیا اولیاء اور کیا علماء و متبعین غزالی
نے بہت بسط کیا ہے لائق مراجعت ہے :

باب آٹھواں بیان میں جاہ و ریا کے

جاہ کہتے ہیں آوازہ منتشر ہونے کو اس طرح کہ شہرت و نامور ہی اچھی نہیں ہوتی ہے بلکہ اس سے بہتر گمنامی ہے ہاں اگر اللہ پاک
اپنے دین پھیلانے کو شہرت عنایت فرمائے اور اسمیں اوس شخص کی کچھ تکلیف و تذبذب نہ ہو تو ایسی بے تکلف شہرت کا
کچھ نقصان فقہ نہیں ہے حضرت نے فرمایا ہے کافی ہے آدمی کو اتنا شکر اشارہ کریں لوگ طرف اوسکے انگلیوں سے
دین یا دنیا میں سواہ البیہقی و الطبرانی عن ابی ہریرۃ ابراہیم بن ادہم نے کہا ہے جس شخص نے شہرت کو
اچھا جانا اوسے خدا کو نہ مانا خدا کہ بن مہمان کے حلقے میں جب لوگ بہت ہوتے تو خوف شہرت سے اٹھ جاتے ابوالعلا
کے پاس جب تین آدمیوں سے زیادہ بیٹیتے تو اٹھ کھڑے ہوتے طلحہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ اوسکے ہمراہ دس آدمیوں
سے زیادہ ہیں کہا طبع کی کمبیاں دفن کے پروانے ہیں عمر کے کچھ لوگ ہمراہی بن کھبے دیکھے کہ تابعین کے حق
میں انش ہے اور بہتار سے حق میں آنالیش ابن مسعود اکیڈن گھر سے نکلے اپنے پیچھے بہت لوگ ہوئے کہ تم میرے پیچھے کیوں
آتے ہو واللہ جس سبب میں اپنے گھر کا دروازہ بند کرتا ہوں اگر تم جانتو تو پر دو شخص بھی میرے ساتھ نہوں جس نے کہا مڑو گے
پچھے جو تو کوئی آواز ہوتی ہے اس پر محفون کے دل کو ٹہیرتے ہیں یعنی بیوقوف لوگ جلد شیخی میں آجالتے ہیں ایک دن حسن
باہر نکلے کچھ لوگ ہمراہ ہو گئے کہا کچھ کام ہے تو خیر ورنہ یہ ساتھ چلنا ایمانداروں کے دس میں کچھ باقی نہیں چھوڑتا لیکن

ہے کہ اون کو طرف آگ کے لیجاتی ہے اور اللہ کے دوستوں کی بھی دشمن ہے کہ اونکو اوسپر صبر کرنا کفر ہوتا ہے اور خدا کی بھی دشمن ہے کہ اوسکے بندوں کو اوسکا رستہ نہیں چلنے دیتی رہنمائی کرتی ہے بلکہ اپنے آپ کی بھی دشمن ہے کہ اپنی جان کو آپ کھاتی ہے مثلاً مال کی حفاظت خزانہ اور پاسبانوں سے ہوتی ہے خزانہ و پاسبان مال خرچ کر بیٹے ہوتے ہیں لوگوں کو دنیا کی خط میں خود دینا ہی جاتی ہے یہاں تک کہ فنا ہو جائے اور کچھ باقی نہ رہے **ف** پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مال ایک طرح سے خیر ہے اور دوسری طرح سے شر سو کوئی شخص اوسکے شر و زہر سے بچ نہ سکتا مگر جبکہ بائیں اور کاٹنے رکھے ایک یہ کہ مقصود مال کو بچا کر لے کہ وہ کس لئے بنا ہے اور اوسکی حاجت کیوں ہوتی ہے دوسرے یہ کہ وجہ امنی لو سوچے کہ کہاں سے آتا ہے اگر وجہ اوسکی حرام محض ہو تو اوس سے پرہیز کرے اور اگر غلبہ حرام ہے اور کوئی وجہ کہ وہ بھی ہے تو بھی اوس سے بچے مثلاً مرتشی کا یہ ذلے اور سائل ہو کر حاصل کرے تیسرے مقصد رعیت پر کھانا ہے کہ قدر واجبہ کمی و بیشی ہو قدر واجب نام ہے حاجت کا حاجت تین چیزیں ہیں خوراک پوشاک گھراؤ زمین ہر ایک کے تین درجے ہیں ادنیٰ اعلیٰ اوسط سو جب تک طرف کسی کے مائل رہیگا اور حد ضرورت کے قریب ہوگا ہلکا پھلکا رہے گا پائیکا اور اگر مقدار بند کور سے بڑھ جائیگا تو ایک ایسے گڑھے میں جا کر لگا جسکی تھاہ نہیں ہلاک المثلثون و منجا المثلثون ع سب کا ہر دم سبک تر و نوجوئے مقامات خرچ کو پر کیے اور خرچ میں میانہ روی کرے بلکہ حلال کما کی کو موقع ہی پر اڑھائے بے موقع خرچ نہ کرے اسلئے کہ عیسا گناہ ناحق لینے میں ہے ایسا ہی گناہ ناحق صرف کرنے میں ہی ہوتا ہے پانچویں یہ کہ اخذ و ترک و نفقہ و امساک مال میں نیت درست رکھے یعنی جو مال حاصل کرے اوسمیں یہ نیت ہو کہ میں اس مال سے عبادت پر مدد لوں گا اور جو مال نہ لے اوسمیں نیت نہ ہو اور مال کو حقیر جانے اگر اسیا کر لگا تو جو مال اوسکو مضر نہ ہوگا اسی لئے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر آدمی ساری روی زمین کی چیزوں کو لے لے اور نیت اللہ کے لئے ہے تو وہ ناہد ہے

چسیت دنیا از خضاعت افاضل شدن	لے قماش و نفقہ و فرزند وزن
<p>اور اگر تمام چیزیں دنیا بہر کی چھوڑ دے مگر نیت واسطے اللہ کے نہیں ہے تو وہ ناہد نہ ہوگا حاصل یہ ٹھیکر اگاہی تمام حرکات سکنا کو اللہ کے لئے منحصر کر دے جو کہ عبادت ہوں یا معین ہوں عبادت پر سب میں زیادہ مباح عبادت سے کھانا اور یا خانہ ہے مگر اونسے بھی عبادت پر اعانت ہوتی ہے اگر یہ کام بہ نیت عبادت کر لگا تو اوسکے حق میں عبادت نکلی جائیگی اسی طرح جس چیز کی حفاظت کرنی پڑتی ہے جیسے کرتہ یا جامہ بچو یا برتن لوٹا چاہا یا تخت و تشک بستر نیت رکھنا چاہئے کیونکہ دین میں کہیں ان اشیاء کی حاجت پڑتی ہے اور جو چیز حاجت سے زیادہ ہے اوسمیں نیت نیت کہ اوس سے کسی اللہ کے بندے کا کام چلے لیکن یہ بات اوس شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جو دین میں لگا ہو اور علم دین سے بچی آگاہ ہو اور جو جاہل آدمی یہ خیال کرے کہ جیسے بعض صحابہ غنی تھے اونسے پاس بھی بہت د</p>	

علیہ چون یا عبادت یا حسن عادت یا نسب یا حسن صورت یا حکومت یا زور بدن خواہ اور کوئی چیز کو لوگ اچھا جانتے ہیں تو دل
میں اوس شخص کے جاہ قائم ہو کر اس سبب یہی اوصاف ہوتے ہیں سو جس قدر اسکے کمال کا لوگوں کو اعتقاد ہوگا اوسی قدر
دل بھی متقاد ہوئے اور جس قدر دل متقاد ہوئے اوتنی ہی فرحت و محبت جاہ سے ہوگی یہ محبت و فرحت اوس کے حق میں رہے
قاتل ہے **ف** جاہ واسلئے محبوب ہوتی ہے کہ اول اوس سے مال کا ملنا بہت سہل ہو جاتا ہے اور مال سے جاہ کا حاصل
ہونا مشکل ہے دوسرے یہ کہ مال تلف بھی ہو سکتا ہے کہ چوری جائے یا چمن جائے یا حاکم لے لے اور جاہ میں یہ کوئی آفت
نہیں ہوتی تیسرے یہ کہ دلوں کی ملکیت بے رنج و مشقت بڑھتی جاتی ہے ایک کی شاکر نیسے دوسرے ہی معتقد ہو جاتا ہے
کیونکہ آدمی کے دل کو چار طرح کی صفات کی غیبت ہوتی ہے ایک صفات پریمہ جیسے کھانا پینا جامع کرنا دوسری صفات
سبعیہ جیسے ماننا پٹینا لینا دینا تیسری صفات شیطانیہ جیسے مکر و فریب و بہکانا چوتھی صفات ربانیہ جیسے کبر و عزت و
شیخی و طلب علو و جاہ وغیرہ ہر حال انسان اس جمیع کے اوس میں امر ربانی بھی ہے ربوبیت و جہالت پسند ہونا
اور چاہتا ہے کہ کمال کے ساتھ لگنا نہ ہو جاؤں اسی جگہ سے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ باطن میں ہر ایک انسان کی
وہ بات ہے جسکو فرعون نے کھل کر کہا تھا انا کر بکھر کا حلی لکن اس امر کا مجال نہیں پاتا یا تجھ جاہ کے معنی یہ تھیں
کہ دل لوگوں کے مسخر ہوں اور جس کسی کی تسخیر میں دل آ جاتے ہیں اوں کو اوس پر غلبہ و قدرت ہو جاتا ہے اور یہ غلبہ و قدرت
داخل کمال ہے کیونکہ منجملہ صفات ربوبیت کے ہے اسی وجہ سے دل کو کمال علم و قدرت طبعاً محبوب ہے **ف**
کمال دو قسم پر ہے ایک حقیقی دوسرا وہی یہ دونوں کمال بابت علم و قدرت کے باہر ملے جملے ہوئے تین سو کمال حقیقی
علم کا سوا اللہ پاک کے اور کسی کو نہیں ہے تین وجہ سے ایک کثرت معلومات کہ کوئی شے اوس کے احاطہ علم سے باہر نہیں ہے
اس بنا پر جتنے معلومات کسی بندہ کے زیادہ ہوئے اوتنا ہی قرب اوس کو اللہ سے ہوگا دوسرے معرفت حقائق شیا
معلومہ سو جس بندہ کو جس چیز کی حقیقت جسطرح چہرہ چہرہ صدق و یقین و منوح کے ساتھ معلوم ہوگی اوتنا ہی وہ خدا
قریب ہوگا تیسرے بقا و قیام علم کیونکہ اللہ کے علم میں تغیر و تبدل کو راہ نہیں ہے پھر اگر بندہ کے علم میں بھی یہ وصف ہو
تو وہ خدا سے نزدیک ہوگا پھر معلومات دو طرح ہیں ایک متغیر ہونے والی دوسرے ازلی متغیرات کی مثال یہ ہے
جیسے یہ جانتا کہ زید گھر میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ زید گھر میں سے چلا جائے اور علم اوس کے گھر میں ہونا کا موجود ہے اس
صورت میں یہ علم جمل ہو جائیگا اور موجب نقصان ہے نہ باعث کمال سمجھیں داخل میں تمام جہان کی متغیرات ازلی
کی مثال یہ ہے جیسے جو از اسکان ممکن و وجوب واجب یا استعمال محال کا کہ یہ معلومات کبھی نہیں بدلتے یہ امور
داخل ہیں خدا کی معرفت میں انکی متعلقات کا علم کمال حقیقی ہے جو کوئی ساتھ اسکے متصف ہوگا وہ خدا سے قریب
ہوگا اور یہ کمال واسطے نفس کے بعد موت کے بھی رہیگا اور یہ معرفت واسطے عرفاء کے بعد ربیکے نور ہو جائیگی نور
یستغنی بلیں آید ہم اور جسکو اصل معرفت حاصل نہیں ہے اوسکو اس نور کی بھی طرح نہیں ہو سکتی یہ وہ ایسا

مشالیت کے خوف سلب معرفت کا ہے ایوب رحم سفر کو نکلے اور کئے ساتھ بہت لوگ ہو گئے کہا اگر میں یہ جانتا کہ میں دل سے اس مشالیت کو برا جاتا ہوں تو مجھ کو خوف غصہ خدا کا تھا **حکایت** ایک شخص نے کہا میں ہمراہ ابو قلابہ کے تھاتے میں ایک آدمی آیا بہت سے کپڑے پہنے تھا کہ اس بولے گدھے سے بچتے رہو یعنی طالب شہرت نہ بنو سفیان ثوری نے کہا اگلے لوگ دو شہرتوں کو برا جانتے تھے ایک عمدہ لباس کی شہرت دوسرے بچنے پڑنے کے کپڑوں کی شہرت بشر نے کہا میں ایسا کوئی نہیں جانتا جسے اپنا مشہور ہونا پسند کیا ہو اور اس کا دین تباہ و خوار نہ ہو جو شخص اپنی شہرت چاہتا ہے وہ آخرت کا مرنہ نہیں پاتا **ف** حضرت نے فرمایا رب اشعث اعز ذی طین کا یوبہ اللہ الوہم علی اللہ کا لہجہ منہم الذراع بن عازب را سمین فضیلت ہے عدم شہرت و خاکساری کی اور فرمایا جنت والے ہر ضعیف متضعف ہیں اور دوزخ والے ہر متکبر و جواظ یعنی سٹھے اور فرمایا میری امت میں بعض لوگ ایسے ہیں کہ اگر کسی سے ایک اشرفی یا روپیہ یا ایک پیسہ مانگیں تو کوئی دے اور اگر اللہ سے جنت مانگیں تو او کو عطا کرے حدیث قدسی میں ہے ان اغبطا ولایا فی عبد مومن خیف الخاذ و حطم صلوة احسن عبادۃ ربہ والما عہ فی اللہ و کان غامضاً فی اللہ لا یثار الیہ بالکھابہ ثم یصل علی ذلک عجلت منلیہ و قل تراثہ و قلت بوکیہ **حکایت** ابراہیم بن ابیہم کہتے ہیں کہ دنیا میں ہنسنا نہ کہہ کرنا کی جگہ صرف ایک بار صل ہوئی ایک ات شام کے ایک گاؤں کی مسجد میں لیٹ رہا تھا مجھ کو بہت آنے سے موزن نے میری ٹانگ پر کھڑکراتا گسیٹا کہ مسجد سے باہر نکال دیا فضیل رحم نے کہا اگر تجھے یہ ہو سکے کہ کوئی تجھ کو بچائے تو تو ایسا ہی کر اور اسمین کہہ ہر جہنم میں کہ کوئی تجھ کو نہ پہچانے اور نہ اسمین کہہ یہ ضائقہ ہے کہ کوئی تیری تعریف نہ کرے اور نہ اسمین کہہ بھائی ہے کہ تو لوگوں کے نزدیک برا ہو اور اللہ کے نزدیک اچھا ہے

نیک ہاشمی دہشت گوید حلق	یکہ بد ہاشمی و نیکمت خوانند
-------------------------	-----------------------------

شہرت و انتشار و ازہ سے غرض جاہ ہوتی ہے یعنی لوگوں کے دلیں جگہ کرنا اور انکی نظر و بین معزز ہونا سو جاہ کی محبت ہر فساد کی جڑ ہے **ف** جاہ کی محبت بری چیز ہے اللہ نے فرمایا تلك الدار الاخرة نجمعها للذين لا یہدیون علوا فی الاخرین و لا فسادا و العاقبة للمتقین اس آیت میں دو ارادوں کو جمع کیا ہے ارادہ رفعت و ارادہ فساد کو پہ فرمایا کہ آخرت اوسکے لئے ہے جو ان دونوں ارادوں سے خالی ہو **قال تعالیٰ** من کان یرید الحیاة الدنیا و من ینتہا خوف الیہم اعماء لہم فیہا و ہم فیہا لا یحسبون اولئک الذین لیس لہم فی الاخرۃ الا فساد و حط ما صنعوا فیہا و باطل ما کانوا یعملون یہ آیت بھی بعوم خود شامل جاہ ہے کیونکہ یہ لذت ساری لذت حیات دنیا سے بڑھ کر ہے اور پزیرتوں سے یہ زینت زیادہ ہے **ف** مال و جاہ دنیا کے دو رکھن ہیں مال کے معنی یہ ہیں کہ جن چیزوں سے نفع ہوا و نکال مالک ہونا اور جاہ کے معنی یہ ہیں کہ جن دلوں سے اپنی تعلیم و طاعت مطلوب ہے اور نکال مالک ہونا جب لو غیر کسی شخص کی صفات کمالیہ کا اعتقاد آجاتا ہو خواہ یہ صفات

اور اس کو مقصود اصلی جانے وہ جاہل ہے **ف** محبت مال و جاہ کی اگر اس وجہ سے ہے کہ لہذا اغراض بدن حاصل ہوتے ہیں تو کچھ بڑائی نہیں اور اگر خود اس میں سے محبت ہے اس سے کچھ غرض نہیں کہ یہ ذریعہ اغراض کے ہیں یا نہیں یا مقدار ضرورت سے زائد کو محبوب رکھے تو مذہب سے محبت رکھنے والا مال و جاہ سے فاسق و عاصی نہیں ہوتا ہے جب تک کہ جو اس محبت کے گناہ کا مرتکب نہ ہو یا اس کے حصول کے لئے مکرو فریب نہ ہوٹ وغیرہ کو ذریعہ نہ بناوے یا کسی عبادت کو وسیلہ اس کے حصول کا نہ ٹھہراوے کیونکہ عبادت پیدا کرنا مال و جاہ کا گناہ و حرام ہے اور یہی انجام برپا ہی ہے پھر دوسرے شخص کو اپنا معتقد کرنا تین طرح ہوتا ہے جو صورت کے ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ اول کو ایسی صفت کا معتقد کرے جو اپنے آپ میں نہ ہو جیسے علم یا تقویٰ یا سیادت یہ حرام ہے کیونکہ دروغ و دھوکا دینا ہے خواہ قول میں ہو یا معاملہ میں المتشبع بصلالہ یعطی کل اس ثوبی نردوار اور صباح صورت یہ ہے کہ جس صفت کے ساتھ تصفہ ہے اسی رتبہ کا طالب ہو جس طرح یوسف صدیق علیہ السلام نے حاکم مصر سے کہا تھا اجعلنی علی خزائن الارض اتنی حفیظ علیہ دوسری صورت صباح کی یہ ہے کہ اپنے کسی عیب یا گناہ کو مخفی رکھے جس سے دوسری نظر وں سے ٹکر جائے کیونکہ گناہ کا مخفی رکھنا جائز ہے اس میں کچھ دھوکا دینا نہیں ہے مثلاً ایک شخص شراب خوار ہے مگر حاکم سے نہیں کہتا کہ میں شراب پیتا ہوں اور نہ یہ اظہار کرتا ہے کہ میں پرہیزگار ہوں اگر اظہار تقویٰ کر لیا تو صریح دروغگوئی و فریب دہی ہوگی اور یہ بات بھی ممنوع ہے کہ دوسرے کے سامنے نماز سبت اچھی طرح پڑھے تاکہ وہ خوب معتقد ہو جائے اس لئے کہ یہ بالکل ریا و فریب دہی ہے سوا سطور سے جاہ حاصل کرنا حرام ہے اور اس طرح سے مال کمانا ناجائز ان دونوں میں کچھ فرق نہیں کیونکہ جب طرح غیر کا مال مکرو فریب سے صفت یا عوض میں کسی شخص کے لینا درست نہیں ہے اسی طرح دوسرے کے مال مکرو فریب سے مالک ہونا درست نہیں ہے بلکہ ملکیت دلون کی بہ نسبت ملکیت مال کے بڑا کر ہے **ف** دل کو جو بد و ثنا سے خوشی و لذت ہوتی ہے اس کے چار سبب ہیں ایک سبب جو سب میں زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ نفس بہرہ بلباس حج کے یہ جانتا ہو کہ میں صاحب کمال ہوں اور مدوح کو اپنے کمال کا شعور ہو جاتا ہے اور جس وصف کے ساتھ تعریف کی جاتی ہے یا تو ظاہر ہوتا ہے جیسے کمین کہ خدا کا اور بچا اور رنگ کا سفید ہے اس میں چندان لذت نہیں مگر دوسرے کے جتانے سے کچھ نہ کچھ فرہم ہوتا ہے یا وہ وصف ایسا ہے جس میں شک کو مجال ہے تو اس سے بہت لذت ملتی ہے جیسی تعریف ساتھ کمال علم یا کمال ورع یا حسن مطلق کے اور جو مذہب کے بڑا لگنے کا بھی یہی سبب ہے کہ نفس کو اپنے نقصان کا شعور ہوتا ہے دوسرا سبب یہ ہے کہ مدح سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ملاح کا دل معتقد و مسخر و مملوک مدوح ہے اور دل کی ملکیت بہر حال آدمی کو پسند ہوتی ہے خصوصاً جبکہ ایسا شخص مدح ہو جو محکومت زیادہ اور اس کے دل کے مسخر ہو نیسے کام زیادہ نکلے تو اور بھی زیادہ فرحت و لذت ملتی ہے تیسرا سبب یہ ہے کہ ایک شخص کا تعریف کرنا اس بات کا موجب ہوتا ہے کہ کسی دوسرے کا دلیل بھی اپنا معتقد ہو جائے

ہو گا کہ مثلاً فی الظلمات لیس بخاسر منھا بلکہ اسکی ظلمت کی یہ مثال ہوگی کظلمات فی بحر من فیض
 موج من فوقہ موج من فوقہ سبحا ظلمات بعضھا فوق بعض اس سے ثابت ہوا کہ سعادت فقط معرفت
 خدائیں ہے اور دوسری چیزوں کی معرفت کا حال یہ ہے کہ بعض میں تو کچھ فائدہ ہی نہیں ہے جیسے معرفت شعوب
 عرب اور بعض ایسی چیزیں ہیں کہ وہ معین ہیں معرفت پر جیسے لغت عرب و تفسیر وفقہ و حدیث و کیفیت عبادات احوال
 جسے ترک کیے نفس ہوتا ہے اور معلوم کر نیسے طریقہ ترک کیے نفس کی لیاقت حصول معرفت کی حاصل ہوتی ہے کہ کمال
 تعالیٰ قد افلم من زکاکھا و قال تعالیٰ والذین جاهدوا فیت الیحدہم سبلنا یہ حکم کمال
 علم کا اگرچہ مناسباً حکام جاہور یا نہ تھا لکن انما للکلام اس جگہ ذکر کیا گیا کہ کمال قدرت سونہ کو اوسمین کمال حقیقی نہیں
 ہوتا ہے گو علم حقیقی ہے قدرت حقیقی فقط اللہ کو ہے اور اشیا میں جو اثر بندہ کی قدرت و ارادہ کا ظاہر ہوتا ہے یہ بھی اللہ ہی کے
 پیدا کر نیسے ہے حاصل یہ کہ کمال علم کا ہر اہل وحی کے بعد الموت بھی باقی رہتا ہے اور اسکو خدا تک پہنچا تا ہے مگر قدرت میں کوئی
 کمال واسطے اس کے ہم نہیں جانتے ہیں بان قدرت قومی وسیلہ ہے کمال علم کا کمالات میں طرح کے ہوتے ہیں ایک کمال علم
 دوسرے کمال حیرت یعنی شہوات کا غلام ہونا اور اسباب دنیا کا نہ چاہنا سو کمال قدرت بندہ کو کمال علم و کمال حیرت
 انکار کا رشتہ مل سکتا ہے لکن کمال قدرت حاصل کرنا کس قدر مشکل ہے کمال ہی بعد موت کے باقی رہتا ہے اس لئے یہ قدرت جو احوال و جہاں
 و قلوب و ابدان کی تغیر سے تھی موت سے جاتی رہتی ہے اور معرفت و حریت موت سے فنا نہیں ہوتی بلکہ باقی رہ کر
 قرب خدا ہوتی ہے جاہل لوگ اندھے ہیں معاملہ بالکس کرتے ہیں کہ مال و جاہ سے کمال قدرت کے طالب ہیں جو فانی نہیں
 ہے اور کمال علم و حریت سے روگردان ہیں یہی لوگ مصداق اس آیت کے ہیں اولئک الذین اشتروا الحیاء الذی
 بالآخر تو فلا یخفف عنهم العذاب ولا ہریم فیرون ان جہلا نے یہ ارشاد آئی یہ سمجھا المال والبنون زینۃ
 الحیاء الذی الدنیا والباقیات الصالحات خیر عند ربک ثواباً و خیر املاً باقیات صالحات ہی علم و حریت
 ہے جو ہمیشہ نفس میں باقی رہیگی اور مال و جاہ چند روز کے بعد فنا ہو جائینگے انکی مثال اس آیت میں مذکور ہے انماثل
 الحیاء الذی الدنیا کماء اولئک من السماء و اختلط بہ نبات الارض مما یأکل الناس والالغام حتی
 اذا اخذت الارض نخر فیھا و انزلہا منہا و انزلہا منہا قاحرون علیہا اتاہا امرنا لیلۃ او
 نھاراً فجعلناھا حصیلاً کان لم تغن بالانفس کذلک فصل الایات لقوم یتفکرون و قال
 تعالیٰ واضرب لھم مثل الحیاء الذی الدنیا کماء انزلناھا من السماء و اختلط بہ نبات الارض
 فاصبح ہشیماتذروا الریاح و کان اللہ علی کل شئ مقتدر سر غرض کہ جو اشیا موت کے بعد کے سے فنا
 ہو جاتی ہیں وہ زندگی کے مرتبے میں اور جز موت کا صدمہ نہیں ہوتا اور نہ موت سے فنا ہوتی ہیں وہ باقیات صالحات
 ہیں اس سے ثابت ہوا کہ مال و جاہ کی قدرت کو کمال سمجھنا اور ظنی و بے اصل ہے جو کوئی اسکی طلب میں اپنی عمر ضائع کرے

باقون کا یہاں تک کرتے ہیں کہ لوگوں کی نظروں سے گر جائیں اور آفت جاہ سے نجات پائیں ۵

بیایا عیشی رسوا جہانم کن کہ کیونکر ہے

نصیحت کا مہر دان شنیدن گرزودارم

مگر یہ صورت شخص مقتدا کو جائز نہیں ہے کیونکہ لوگ اوسکی حرکات سے دین میں سستی کرینگے اور نہ غیر مقتدا کو فعل حرام کرنا جائز ہے بلکہ یہ اجاحات میں ایسے افعال کرے جس سے قدر اوسکی لوگوں میں گھٹ جائے **حرکات** ایک بادشاہ نے ایک زاہد کے پاس جانا چاہا جب زاہد نے سنا کہ بادشاہ قریب پہنچا اپنا کھانا اور ساگ سنگا کر پڑے بڑے لقمے کھانے شروع کئے بادشاہ کے دل سے اتر گیا لوٹ آیا زاہد نے کہا اللہ کا شکر ہے جس نے تمکو مجھ سے ہٹا دیا اسی طرح بعض لوگ رنگین بیاہوں میں شربت پیتے تھے تاکہ دیکھنے والے کو گمان ہو کہ یہ شخص شراب خوار ہے اور اوس سے کنارہ کش رہیں **حرکات** ایک بزرگ زہد میں مشہور ہو گئے تھے لوگوں نے اوسکے پاس ہجوم کرنا شروع کیا ناچار وہ ایک ن حمام میں گئے اور دوسرے شخص کے کپڑے پہن کر باہر نکلے عین راہ میں کھڑے ہو گئے لوگوں نے کپڑے پہچان کر زد و کوب کی اور وہ کپڑے چھین لئے اور کہا کہ یہ شخص جو رہے اور پر اوسکے پاس نکلے سب سے بہتر طریق قطع جاہ کا یہ ہے کہ لوگوں سے کنارہ کش ہو یا ایسی جگہ چلا جائے جہاں کوئی اوسکو نہ جانتا ہو کیونکہ اگر اسی شہر اور اپنے گھر میں گوشہ گزین خلوت نشین ہوگا تو لوگوں کو اور زیادہ اعتقاد پیدا ہوگا ترک جاہ بغیر قناعت و قطع طمع کے ممکن نہیں ہے جتنے اخبار آثار مذم جاہ و شرف و سرخ و دولت میں آئے ہیں اونسے اس امر میں شک نہ ہو کہ یہ قول مشہور ہے المؤمن کا یحکمون ذلۃ او قلة او علة سلف ذلالت عزت پر اور ثواب آخرت کو باہر دنیا پر اختیار کیا تھا **محبت** مدح کی اور خوف ذم کا ملکات میں سے ہے سوط القہر اور دور کر دینا یہ ہے کہ جن امور سے محبت مدح و کرامت ذم و اذیت ہے اوسکو دیکھنے مثلاً ایک سبب یہ ہے کہ مدح مانع سے اپنے کمال پر مطلع ہوتا ہے اب سوچئے کہ غیب میں وہ کمال ہے یا نہیں اگر ہے تو وہ وصف لائق مسرت ہے جیسے علم و زہد وغیرہ یا نہیں ہے جیسے ثروت و جاہ وغیرہ اسباب دنیا و مستلذات دنیا لائق مسرت نہیں ہیں یہ کچھ مدح کے سبب نہیں آگئے کہ مدح پر فخر کا ہو اور اگر لائق فخرت ہے مثل علم و زہد کے تو یہی خوش نہو کیونکہ خاتمہ کمال معلوم نہیں علم و زہد خدا سے قربت کر دیتے ہیں مگر فخر خاتمہ کمال کا لگا ہوا ہے سو جس کسی کو یہ ڈر خاتمہ کا ہوگا اوسکو کسی شے دنیا کی خوشی اس پاس ہی نہ پہنچے گی بلکہ وہ دنیا کو مقام رنج و اندوہ جائیگا نہ خوشی کی جگہ پر اگر علم و زہد سے اسلئے خوش ہوتا ہے کہ توقع حسن خاتمہ کی ہوگی تو چاہئے کہ اس طرح خوش ہو کہ اللہ نے اپنا بڑا فضل و انعام کیا کہ مجھ کو علم و زہد و تقویٰ عنایت فرمایا قل بفضل اللہ و رحمۃہ فبذلك فليفرحوا اذ حق کی مدح پر کوئی وجہ خوشی کی نہیں ہے اور اگر وہ ایسی صفت ہے جو مجموعہ میں موجود نہیں تو اسکا خوش ہونا نہ اور اور انہی میں سے یہ ویسی بات ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص سے ہنسی کی طور پر کہے کہ تمہارے پیٹ کا موازنہ کننا معطر ہے اور تمہارے برائے صمک پر صمک خوشبو کی ادھٹی ہے حالانکہ اوسے معلوم ہے کہ اوسکے پیٹ میں خاست بہری ہے اور اوس میں نہایت بدبو ہو کر تھی ہے معذرتاً اس شخص کی مدح سے خوش ہو یہ جنوں و جہل نہیں ہے

خصوصاً جیسا شخص قرین کرے کہ جبکہ قول پر بہت گفت ہون اور اس کا اعتبار کرتے ہوں مثلاً میری مجلس یا حاکم شاکر لگا تو
 مع نہایت لذت معلوم ہوگی اور بڑائی برعکس لکے نہایت شاق گزریگی چوتھا سبب یہ ہے کہ تعریف سے یہ معلوم ہوتا ہے
 کہ ممدوح صاحبِ شمت و عجب ہے کہ ممدوح اس کی ثنائیں گویا ہونے کو مضطر ہے خواہ غیبت دل یا بزدل یا گویا کہ اپنا دباؤ
 بھی آدمی کو اچھا معلوم ہوتا ہے مگر اگر یہ چاروں سبب ایک ہی مباح کی طرح کرنے میں جمع ہو جائیں گے تو ظاہر ہے کہ لذت
 و سحر کی لذت ہوگی اور اگر مختلف ہوں گے تو اسی قدر لذت بھی کم ہوگی پہلا سبب یوں دور ہو سکتا ہے کہ مجمع یہ جانے کہ ممدوح اس
 قول میں سچا نہیں ہے بلکہ بطبع صلہ نظر تحصیل مال بزرگوار شائق مباح بنا ہے تو وہ لذت جو نفس کو کامل جانے سے ہوتی
 وہ جاتی رہی ہے یہی سبب یہ جائیگا کہ ممدوح فقط اور پر کے دل سے کہتا ہے اور اپنے قول کا معتقد نہیں ہے اور میں اس وقت سے
 خالی ہوں تو دوسرے سبب جو لذت ہوتی وہ بھی سونگی اور میری لذت تو اسی دوسری لذت کی تابع ہے وہ بطریق اولیٰ
 سونگی رہی چوتھی لذت اس کی دوا یہ ہے کہ یوں سمجھو کہ ممدوح میرے خوف سے ثنائیں کرتا بلکہ مجھ کو بتاتا ہے اور یہ تصور
 ایسا ہے کہ اسکے بعد کوئی لذت باقی نہیں رہتی **ف** محبت جاہ کی علاج علم و عمل سے ہوتی ہے علم سے یوں کہ جس
 سبب سے جاہ محبوب ہوئی ہے وہ کیا ہے سو وہ سبب یہ ہے کہ لوگوں کے دل و بدن پر کمال قدرت حاصل ہو اور یہ
 بات گزرتی چلی کہ اگر یہ امر میری ہو جائے تو اس کی انتہا موت ہے یہ امر کچھ باقیات صالحات سے نہیں ہے فرضاً
 اگر مشرق سے مغرب تک سب لوگ ایک شخص کو سجدہ کریں اور پچاس برس تک تمام سودی زمین کے آدمی اس کے لئے
 اسی حال پر رہیں تب بھی نہ وہ سا حدین رہیں گے نہ وہ خود رہیں گے بلکہ اس کا حال ویسا ہی ہوگا جیسے کہ اور اصحاب جاہ
 عظمت پیوند زمین ہو گئے اور ان کے سامنے جو لوگ ذلیل و منتظر رہتے تھے وہ بھی فنا ہو گئے تو ایسے امرفانی کے لئے
 نہیں چاہئے کہ اپنے دین کو جو بین حیات ابدی ہے چھوڑ دے جو شخص کمال حقیقی وہ بھی کو سمجھ گیا ہے اس کے
 نزدیک جاہ بالکل حقیر ہوتی ہے مگر اس قسم کے لئے اس شخص کی بصیرت کام کرتی ہے جسے آخرت کو حاضر جان لیا
 ہے اور دنیا کو حقیر پہچان لیا اور جانتا ہے کہ گویا موت آپ کی **حکایت** حسن بھری نے عمر بن عبدالعزیز کو لکھا تھا
 یوں جانو کہ گویا موت نے آخر کو یہ لکھ دیا ہے کہ تم مر گئے یعنی زمانہ آئندہ کو زمانہ گزشتہ سمجھ لیا تھا عمر نے جواب لکھا کہ
 خیال کرو کہ گویا تم دنیا میں کسی نہ آئے تھے ہمیشہ آخرت ہی میں رہے غرض کہ ان لوگوں کا التفات آخرت ہی پر رہتا
 اور اس بات کا یقین تھا کہ العاقبة للنفیقین لیکن اکثر لوگ یہ بینائی نہیں رکھتے ہیں ان کی نظر دنیا ہی پر پڑتی ہے
 اسی لئے اللہ نے فرمایا بل تو شر دن الحیاۃ الدنیا و آخرۃ خیر و ابقى اور فرمایا کلا بل تحبون العاجلة
 و تنسون الآخرة اور علاج عملی یہ ہے کہ ایسے کام کرے جسے مستحقِ ملامت ہو اور لوگوں کے دل سے اتر جائے اور
 ان کی نظروں سے گرجائے اور اپنے مقبول ہونے کا جو مزہ تھوڑا رہے اور گناہی کے اور خلق کے نزدیک بُرا
 شہرے کی الفت ہو اور نہ سے اللہ کے قبول پر قناعت ہو یہ طریق فرقہ ملائمت کا ہے کہ ارتکاب معاصی اور جبری

اوس سے نزدیک اللہ پاک کے بری ہے تو اس حال میں برانا کیا بلکہ اللہ کا شکر کرے کہ اگرچہ یہ عیب خام مجہدین میں
 ہے لکن اس جیسے اور عینیت میں جنگی خبر اسکو نہ ہوئی دوسرے یہ کہ اگر کائناتی عیون کا کفار ہو گیا اور سنگ لگ گنا
 تیرے ذمہ لگایا مگر اور عیب سے پاک کر دیا جنہیں تو حقیقتہً آودہ تھا علاوہ اسکے جو تیری غیبت کرتا ہے دعا اپنی نیکیاں پاس
 تیرے ہدیہ بھیجتا ہے اور جو مرج کرتا ہے وہ تیری گردن مارتا اور کہ توڑتا ہے تو یہ کیا بات ہے کہ تو گردن زنی اور کمر زنی
 سے خوش ہو اور نیکیاں آئیے رنجیدہ تیرے اوس پیارہ نے اپنے دین کی خرابی کی اللہ کی نظر سے گر گیا اس افترا اور کذب
 سے نفس کو ہلک کیا مستحقِ عذاب الیم ہوا اب خدا کے غضب کے ہوتے ہوئے تجھ کو اور سپر خصہ کر لیا ضرور ہے اوسکو بد دعا
 دینے سے شیطان خوش ہوتا ہے بلکہ اوسکے لئے دعای خیر کرے جنگ اعدین جب انت حضرت کا شہید ہو اور حمزہ
 مار گئے کہا اللہم اھد فوحي فانہم لا یعلمون حکایت جس آدمی نے ابراہیم بن ادہم کا سر مخرج کیا تھا
 اونہوں نے اوسکو دعای خیر دی پوچھا تو کہا مجھے یقیناً معلوم ہے کہ اوسکے سبب مجھے اجر ملیگا تو مجھے اچھا نہ لگا کہ مجھے
 تو اوسکے سبب ثواب ملے اور میرے سبب اوسکو عذاب ہو حاصل یہ تیرا مطالبہ ال دجاہ و محب مدح و ثنا و نامہ
 خدمت کو توقع سلامت دین کی نہ کرنا چاہیے کیونکہ ان امور کے ساتھ سلامتی دین کی بہت دور ہے واللہ اعلم
 احوال خلق کی بابت سچ و ذمہ چار طرح ہوتے ہیں ایک یہ کہ مرج سے خوش ہو کر شکر گزار ہو اور خدمت سے ناخوش
 اور برا کہنے والے سے انتقام لینے کو اچھا سمجھے یہ حال اکثر غفل کا ہے درجیات معاصی جو اس اعتبار سے ہوتے ہیں
 اوغین کا اعلیٰ درجہ یہی ہے دوسرے یہ کہ خدمت جی میں تو جبری لگے لکن زبان و اعضا سے بدلہ اوسکا نہ لے یہ
 صورت بھی کمی ہے اگرچہ بہ نسبت پہلی صورت اچھی ہے تیسرے یہ کہ مرج و ذمہ دونوں یکساں نظر آئیں یہ درجہ کمالات
 میں اعلیٰ و ادلیٰ ہے لکن جب تک امتحان نہ ہو تب تک ہو کارہتا ہے اسکی تصدیق کی چہ علامتیں ہیں ایک یہ کہ زیادہ
 نشست بدگوئی کران ہو جتنی دیر مداح کا بیٹھا سہاری گزیرے اتنا ہی خدمت والے کا دوسرے یہ کہ تقاضا حوائج میں
 دونوں کو برابر رکھے تیسرے یہ کہ دونوں کا مجلس سے جلا جائے ایکساں ہو نہ خدمت والے کا جانا بہ نسبت مداح کے زیادہ
 اچھا نہ لگے چوتھے یہ کہ دونوں کی سوت کا غم برابر ہو مداح کے لئے زیادہ غم نہ کرے پانچویں یہ کہ مداح کے مصائب
 پر بہ نسبت ذمہ کے زیادہ رنجیدہ ہو جیسے یہ کہ خطا مداح کی دل پر اور نظر میں بہ نسبت ذمہ کے ضعیف غم ہو مگر یہ رتبہ سوم
 نہایت سخت و مشکل ہے جو تمار تہ جو صدق العبادت ہے وہ یہ ہے کہ مداح کو برا بھلا نہ کرنا خوش ہوا سنے کہ مرج اسکے
 حق میں کمر شکن گردن زنن ہے اور ذمہ کو دوست رکھے کہ اوسنے اسکے عیب بتا دئے اور اپنی نیکیاں تحفہ میں
 دیدیں یہ رتبہ بھی نہایت سخت و دشوار ہے ہم جیسے لوگوں کی اوس سرے کی طبع فقط رتبہ دوم میں ہے کہ ذمہ کی
 برائی مداح کی سہلائی دلیں ہو مگر قولا و عملا ظہور میں نہ آئے اور تیسرے رتبہ کی طبع تو ہکو نہیں ہو سکتی بلکہ اگر ہم
 اپنے نفس و عین علامات دوسرے رتبہ کی پہچان کریں تو وہ بھی پوری نہیں ہوتی اور اس وقت میں جو شخص کہ مداح و ذمہ کو

تو کہ کیا ہے غرض کہ ماح اگر سچا ہو تو ماح اند کے فضل پر خوش ہو اور اگر جھوٹا ہے تو سچ کر سے دوسرا سبب بھی شی کا مع پر میر
 ہوتا ہے کہ ماح کا دل چاہا مسخر ہو گیا ہے اس سے اور دل بھی مسخر ہو گئے سوا سکا اور محبت جاہ د مال کا انجام ایک ہے
 جس کا علاج ذکر ہو چکا تیسرا سبب اپنا عجب ہے جس کے سبب ماح مضطرب بنا کر نکلا ہوا سو یہ بھی ایک قدرت عارضی ہے
 اس کو قیام نہیں بہر خوشی کسی بات پر بلکہ ماح پر غم کرنا اور اس کو برا جاننا اور اس کی وجہ سے غصہ کرنا چاہئے اس لئے کہ
 آفات ماح بہت بڑی اور بُری ہیں بعض اکابر نے کہا ہے جب کوئی جھگڑا کرے کہ تو اچھا آدمی ہے اور یہ بات جھگڑا بہت
 اوس بات کے کوئی یون کہے کہ تو بُرا آدمی ہے اچھی معلوم ہو تو واللہ تو بُرا آدمی ہو حضرت نے فرمایا ہے اذرا لیلہ للاحین
 فاختوان وجوہم الذراب صحابہ ماح سے بہت ڈرتے اور اس کے فتنے سے بچتے تھے **حکایت** ایک خلیفہ
 راشد نے ایک شخص سے کچھ پوچھا اوس نے کہا آپ مجھے بہتر و عالم ترین خفا ہو کر کیا مینے جھگڑا نہیں کیا تھا کہ تو جھگڑا ک
 صاف بتا **حکایت** ایک شخص نے ایک صحابی سے کہا جب تک تم لوگوں میں زندہ ہو تب تک او میں خیر غصہ
 میں کر کرنا مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تو عراق کا رہنے والا ہے یعنی تو ہم لوگوں کی عادت سے واقف نہیں ہے ہم خوشامد
 نہیں ہیں **حکایت** ایک اور صحابی نے اپنی تعریف سن کر کہا اَللّٰہی یہ تیرا بندہ میرے پاس تیرے غصہ کی بات سنا کر
 کرتا ہے میں جھگڑا کرنا ہوں کہ میں اوس سے ناراض ہوں اس حال میں ان لوگوں نے تعریف و خوشامد اسی لئے
 بُری جانی کہ کہیں اس خوشی سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو جائے ماح اگر اللہ کے نزدیک دوزخی ہے تو ماح سے خوش
 ہونا کمال جہل و نادانی ہے اور اگر مغفور ہے تو اللہ کے فضل کی خوشی چاہئے نہ ماح کی کیونکہ اس کا کام خلق کے اختیار
 میں نہیں ہے **ف** سلاح نفرت کا نہ دست یہ ہے کہ جو شخص جھگڑا کرتا ہے تین حال سے خالی نہیں ہے یا تو اپنی بات میں
 سچا ہے اور براہِ غیر خواہی دوسری بُرا کہتا ہے یا سچا ہے مگر مقصد اس کا اندیشہ ہی ورج رسانی ہے یا وہ سرے ہی سے جھوٹا
 سو گھبراپلی بات ہے تو اس پر غصہ کرنا کیا بلکہ اوس کے کہنے پر چلنا چاہئے وہ حقیقت میں درست و واضح ہے اور اگر دوسری
 بات ہے تو یہی نافع ہے کہ اوس سے جھگڑا کرے عیب جتاوئے جو تھکاو معلوم نہ تھے یا اگر تو اُن کو اچھا سمجھتا تھا تو کیا بُرا
 کیا کہ اوس کی بُرائی تبادی تاکہ جھگڑا اوس کے دور کرنے کی حرص پیدا ہو بلکہ جب مسکنے سے ایسے اسباب سعادت ہاتھ آئیں
 تو طلب میں اس سعادت کے مشغول ہونا چاہئے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ تیرا قصد کسی بادشاہ کے پاس جانا کا
 ہے اور تیرے کپڑے میں غلیظ لگا ہو جس کی وجہ سے نہیں ہے اگر تو اسی طرح وہاں چلا جاتا تو کیا عجب تھا کہ تیری گردن
 ماری جاتی اب اگر کیسے جھگڑا کرے کہ تو نجاست آلود ہے آپ کو پاک صاف کرنے تو جھگڑا چاہئے کہ تو اس کہنے سے خوش ہو
 اور اوس کا احسان مان اور اس اطلاع کو غنیمت جان اسی طرح جتنے اخلاق برہین آفت میں سب آدمی کے مہلک ہیں لوگو
 آدمی دشمن کے کہنے سے پہچان لیتا ہے اور دشمن کا مقصد جو ایذا دہی ہے تو وہ اپنے دین کی خرابی کرتا ہے مگر
 تیرے حق میں اور کا کمال غنیمت ہے تیسری صورت یہ ہے کہ وہ مغتری ہے یعنی جو عیب وہ تجھ میں بتاتا ہے تو

معانے نہ تھا کہا ہے کہ ادنیٰ ریاضت رک ہے ریاکار و سمن تین ناموں سے لپکا راجا بیگا اسی ناجرا بی غلامی مرانی تیرے عمل
ضائع ہوئے اور ثواب جاتا رہا **حکایت** عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو گردن جھکائے دیکھا کہا ای گدون والے
اپنا سر اوٹھا خشوع کچھ گردنوں میں نہیں ہے بلکہ دلون میں ہے ابوا مامہ نے ایک شخص کو مسجد میں سجدہ کے درمیان
روتے دیکھا کہا تو یہ بات اگر اپنے گھر میں کرتا تو بہت اچھا ہوتا علی مرتضیٰ نے کہا ریاکار کی تین علامتیں ہیں جب اکبلا
ہو ست ہو حبیب مجمع میں ہو خوش ہو حبیب کوئی اوسکی تعریف کرے تو عمل زیادہ کرے اگر کوئی خدمت کرے تو کھوکھڑے
حسن نے کہا ریاکار قیامت کے دن چار ناموں سے لپکا راجا بیگا اسی ریاکار زبان کا رکار بدکار حاجب کے لئے تو نے عمل کیا ہے
اوسی سے اپنی اجرت لے ہمارے پاس تیرے لئے کوئی اجر نہیں ہے عکرمہ نے کہا کہ اللہ بندے کو نیت پر آندا بیگا
کہ اتنا عمل پریند بیگا اسلئے کہ نیت میں ریا نہیں ہوتا ہے فضیل رح کہتے تھے جو کوئی ریاکار کو دیکھا چاہے وہ مجھے
دیکھے لے آؤ سیلان لئے کہہ کہ بہ نسبت عمل کے عمل کا بچا بہت سخت ہے **ف** ریا کے اصلی معنی یہ ہیں کہ لوگو
کو اچھے خصال دیکھا کر ان کے دلون میں منزلت حاصل کرنا یہ بات عبادات میں ہوتی ہے مگر جاہ کا طلب کرنا اور ریا
کا خواہاں ہونا ایسے اعمال سے جو داخل طاعت نہیں ہیں بہ نسبت طاعت کے نہایت ریا ہے آدمی اپنی نمود پانچ
چیزوں سے لوگوں میں کرتا ہے دنیا دار یہی انہیں پانچ قسموں سے نمود کرتے ہیں ایک نمود بدن کی یہ دین کے
باب میں اسطرح پر ہوتی ہے کہ بدن پر لاغری و زردی ظاہر کرے تاکہ لوگوں کو یہ خیال ہو کہ یہ دین میں بہت سخت
کرتا ہے اور سپردین کا خوف غالب ہے آخرت کا ڈر بہت ہے دُہلا ہو بیسے یہ معلوم ہو کہ غذا بہت کم کھاتا ہے اور زردی
سنگ سے یہ وہم ہو کہ شب بیدار ہے اسی طرح بالون کا بکھرا رہنا دلیل ہے کہ بکھریں کی فکر بہت ہے فرصت لنگھی کرے
کی نہیں ملتی اسی کے قریب پستی آواز آواز ناگہوں کا گڑجنا ناگہوں کا گڑجنا اور لبون کا پھر مردہ رہنا کہ اس سے یہ
پایا جاتا ہے کہ یہ شخص صاحب الدھر ہے اسی لئے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تاکہ جب کوئی تم میں روزہ رکھے تو میری
ٹیل ڈالے لنگھی کرے سر نہ لگائے اسی طرح ابو ہریرہ و ابن مسعود سے بھی مروی ہے یہ سب معاملہ اسی لئے ہو
کہ میں شیطان طرف ریا کے نہج کا دے یہ طور بدن کے نمود کا اہل دین کرتے ہیں دنیا دار برعکس اسکے فرہی
صفائی رنگ راستی قد خوب صورتی اور جسم کی پاکیزگی اور اعضا کی قوت اور ان کا تناسب ہونا ظاہر کرتے ہیں خوب چکنے
چمڑے بنے رہتے ہیں دوسری قسم ہیئت و لباس ہے شلاس کے بالون کو پرانہ رکنا سوچوں کو موٹا نارہ میں گردن
ڈال کر چلنا آہستہ آہستہ حرکت کرنا سجدہ کا نشان ماستے پر باقی رکنا موٹے کپڑے پہننا کس کی عبا پہننا اوسکے
دامن پینڈیوں تک اونچے رکنا آستین چھوٹی کرنی سیلے پھٹے کپڑے رکنا اونکا نہ دھلانا یا بے علم آدمی علما و کا
لباس سے بیکر لوگ اوسکو عالم سمجھیں تیسری قسم نمود ہے قول میں اس میں اہل دین کی نمودیوں سے کہ ریا کے لئے
دعوت و نصیحت کرنا حکمت و دانائی کی بات کہنا اخبار و آثار کا اسلئے یاد کرنا کہ روزمرہ کے محاورے میں کام آئے

ظاہر افعال میں ہر ایک کرے اور سکو مشیو اچانچا ہے اور سکا مکرم بہت اجر کا ہے مگر ایسا شخص کوئی معلوم نہیں ہوتا جب کوئی مرتبہ کا شخص ہی نہیں سوچتا تو اوپر کے دو مرتبوں کا مستحق کمان ہوگا

عقائد شکار کس نشود دایم باز حسین کا بیجا ہمیشہ بد بدست دست دایم را

ان مراتب میں سے بھی ہر ایک رتبہ میں بہت سے درجے ہیں کوئی شخص تمنا روح و ثناء کی اپنی شہرت کے لئے کرتا ہے اور اسکے حاصل کرنے کی عبادت ظاہری بجا لکھتا ہے جو اس سے بچتا رہتا ہے تاکہ سب لوگ اس کی تعریف کریں ایسا آدمی بالکل نہیں داخل ہے کوئی طالب اس مطلب کا سیاحت سے ہوتا ہے تو ایسا آدمی کتنا رہ رہا ہے یہ بھی پہلے شخص سے الگ ہے یعنی تباہ کار کوئی طالب روح و ثناء نہیں اور نہ اسکے لئے ساعی ہے لکن جب روح ہو تو دل پر اس کے سرور آتا ہے اگرچہ اس سے دور کرے تو فطریہ در سے پہلے درجہ تک پہنچ جائے اور اگر نہ ہو مگر بدہ برائی اور سکے دلمین ڈالے تو کسی بار جاتا اور کبھی جاتا ہے کوئی اپنی تعریف سن کر خوش ہوتا ہے اور نہ بخیرہ لکن سیکر تعریف اور عین اثر کرتی ہے سو کوئی شخص بوجہ اخلاص نہیں کہتا لکن تاہم اہم ہے کوئی تعریف سن کر بڑا جانتا ہے لکن ماح پر غصہ نہیں کرتا سب میں اعلیٰ درجہ ہے کہ تعریف کو بڑا جانتا غصہ ہوا اور سچا اظہار غصہ کرے دل سے نہ فقط ظاہر میں اگر دل میں خوش اور ظاہر میں ناخوش ہو تو یہ عین نفاق ہے اسی طرح باب دوم میں بھی درجات ہیں اور فی درجہ یہ ہے کہ مذمت سن کر غصہ کرے اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ مذمت پر اظہار خوشی کرے یہ اوس شخص سے ہو گا جو اپنے نفس کی طرف سے دل میں غصہ اور کینہ کہتا ہو گا کہ یہ بڑا سرکش و عیب دار نہایت خلاف وعدہ ہے بہت سے مکرو فریب و خبیث کہتا ہے کیونکہ آدمی سطحی حکے حسنات میں تو قائم نہیں رہ سکتا کیا بعد یہ ہے کہ مذمت اس کے ان عیبوں کا جبر کرے کہ جب کا دور ہو نا اس سے دشوار ہے ریاحرام ہے اور ریاحار نزدیک خدا کے غضوب ہوتا ہے یہ بات آیات و اخبار و آثار سے بخوبی ثابت ہے قال تعالیٰ الذین ہم یسرون وقال تعالیٰ الذین یسرون السیئات لہم عذاب شدید ومکرم اولئک ہو یدوسر مجاہد نے کہا مراد اس سے ریاحار لوگ ہیں وقال تعالیٰ انما انظعمکم لوجہ اللہ لانزید منکم جزا ولا شکور لہ روح ہے اہل اخلاص کی وقال تعالیٰ فمن کان برحولقاء ربہ فلیعمل عملا صالحا ولا یشرک بعبادۃ ربہ احل اس آیت میں ریاحار کو شرک نہیں لایا ہے حدیث البویہیہ میں ذکر شدید و متصدق و قاری نے عالم کا آیا ہے کہ اللہ انکو گنہگار تم جوئے ہو تنہ یہ کام ریا کے لئے کئے تھے تاکہ سخی و مولوی و شیعہ کلام و معلوم ہو کہ ثواب نہ ملا اور سب اعمال برباد ہو گئے اور فرمایا ہے بڑا ڈر رکھو تم پر شرک اصغر کا ہے پوچھا وہ کیا ہے کہ مراد اللہ دن قیامت کے فرمایا کہ جاؤ پاس و نکے جھکے لئے یہ کام کیا تھا جب حزن جو ایک وادی ہے جہنم میں اوس میں قرار ملے لیکن علماء و ریاکار بائیں گے یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ جیسے کسی عمل میں میرے غیر کو شرک کیا وہ سارا عمل اوس کے لئے ہو میں اوس سے بری ہوں انا اعنی الاغنیاء عن الشریک جس عمل میں ذرہ برابر ریا ہوتی ہو اللہ اسکو قبول نہیں کرتا

اسلئے کہ یہ ریاء عبادت کے نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص آپکو لوگوں کی نظروں میں اپنا کارنامہ چاہے اس خیال سے کہ اونی ہمت اور ملامت سے بچا رہے اور اونی توقیر و حرست کا احتیاج پائے تو یہ امر مباح ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو چیزیں عبادت نہیں ہیں اور نہیں بیکارنا مباح ہوتا ہے اور کبھی طاعت و کبھی مذہب و جیسی غرض ریاء سے مطلوب ہوگی ویسا ہی حکم اوس ریاء کا ہوگا مثلاً کوئی شخص اپنا مال اغنیاء کو دیتا ہے نہ عبادت کے طور پر نہ صدقہ کی وضع پر بلکہ اسلئے کہ لوگ اوسکو سخی جانیں تو یہ منہ دہ ہے اور حرام نہیں اسی طرح اور مالین ہیں اور جو ریاء عبادت میں ہوتی ہے اوسکے دھال ہیں ایک یہ کہ سوار یا کے اور کچھ ارادہ نہیں نہ اجر و ثواب مطلوب ہے تو یہ عبادت باطل ہے کیونکہ یہ عمل نیت عبادت کے نہیں ہوا کہ نیت پر اجر ملے اور یہی نہیں کہ فقط عبادت باطل ہو گئی اور حبس یا قبل عبادت کے تھا ویسا ہی رہا بلکہ اس عبادت کے عاصی و نافرمان ہوا اس قسم کی ریاء منکک ہے اسلئے اوسکو شرک اصغر فرمایا ہے دوسرے یہ کہ ثواب و حج دونوں مراد ہوں مثلاً نماز روزہ سے غرض حصول اجر آخرت اور ہوگوئی تاہو تو یہ شرک ہے جو اخلاص کے مقابل ہے سوچیں مسیبت عبادہ بن صامت کے نزدیک ایسی عبادت میں ہی مطلقاً ثواب نہیں ہوتا **ف** ریاء کے درجات ہیں اور اوسکے تین رکن ہیں ایک خود قصد ریاء دوسرے جس چیز سے ریاء ہوتا ہے تیسرے جسکے لئے ریاء کیا جاتا ہے قصد ریاء کی چار صورت ہیں ایک جو سب میں سخت تر ہے یہ ہے کہ ارادہ ثواب کا مطلقاً نہ ہو جیسے کوئی شخص لوگوں کے سامنے نماز پڑھے نہ ہو تو نہ پڑھا یا بے وضو کھڑا ہو جائے تو یہ نرمی ریاء ہی ریاء ہے اسلئے نزدیک خدا کے مقصود ہے دوسرے یہ کہ ارادہ ثواب کا تو ہے مگر ضعیف ہے کہ اگر خلوت میں ہوتا تو یہ قصد ثواب اتنا نہ تھا کہ اوسکے سبب وہ عمل ضرور کرتا لیکن اگر قصد ثواب نہ ہوتا تو ریاء ایسا قوی نہ تھا کہ اوسکے سبب ضرور عمل کرتا یہ صورت قریب صورت اولی کے ہے تیسرے یہ کہ قصد ثواب زیادہ و کم برابر ہوں مثلاً اگر دونوں قصد جمع ہوتے ہیں تو عمل کرتا ہے اور ایک قصد ہوا ایک قصد نہ ہو تو عمل کی رغبت نہیں کرتا تو اس حال میں توقع ہے کہ نہ ثواب ہو نہ عذاب یا ثواب او نہ ہو جتنا عذاب ہو ظاہر احادیث یہ ہے کہ ایسا شخص بھی نہیں بچے گا جو تیسرے یہ کہ قصد ریاء ضعیف ہوا و قصد ثواب قوی تو ہمارے گمان میں اصل ثواب باطل ہوگا بلکہ اوس میں کچھ ناقص ہو جائیگا یا بقدر ریاء عذاب اور بقدر قصد ثواب اجر پائیگا آگے خدا جانے اور اس ارشاد سے آنا اغنیاء اغنیاء عن الشرف مراد وہ صورت ہے کہ قصد ریاء و ثواب دونوں مساوی ہوں یا قصد ریاء غالب ہو دوسرے اگر نہ وہ امور ہیں جسے ریاء ہوتا ہے جیسے طاعات و عبادات اسکی دو قسمیں ہیں ایک اصول عبادت سے ریاء کرنا ایک اوصاف عبادت سے قسم اول انہیں سے بہت بُری ہے اور اوسکے تین درجے ہیں ایک یہ کہ اصل ایمان ہی سے ریاء منظور ہو یہ صورت سب صورتوں سے بدتر ہے ایسا ریاء والا ہمیشہ دوزخ میں رہیگا اسی طرف اشارہ ہے اس آیت میں اخراجاء عن المنافقون قالوا انشھد انک امر رسول اللہ اکاذبہ یعنی انکا قول موافق انکے باطن کے نہیں ہے انکے حق میں اور بہت سی آیتیں آئی ہیں اور نفاق مشروع اسلام میں بہت تھا اور فی زمانہ یہ بات تو کم ہے مگر

لوگوں کو کثرت علم و دنیا دہی توجہ کے احوال سلف پر معلوم ہو اور سامنے لوگوں کے ذکر کے لئے ہونٹ ہلاتے رہنا اور
 اہل معاصی پر افسوس ظاہر کرنا اور تلاوت میں تپلی آواز لگانا تاکہ خوف و خزن ثابت ہو اور بہت سے محدثین کی ملاقات
 ظاہر کرنا اور اگر کوئی حدیث بیان کرے تو جلدی سے کہہ دینا کہ یہ حدیث صحیح ہے یا غیر صحیح تاکہ حدیث دان ہوں
 ہو اور کسی کے الزام دینے کو مجادلہ اور تقریر یا حق کر بیٹھنا اس طرح کی حد ہا مائین ہیں جبکہ شمار نہیں چوتھی قسم
 عمل کی سمود ہے مثلاً نماز میں دیر تک قیام کرنا لٹیا سجدہ و رکوع کرنا گردن جھکانا التفات کا ترک کرنا سکون و وقار کا
 ظاہر کرنا اسی طرح روزہ جہاد حد و قدر اور کھانا کھلانے میں بھی ریا ہوتا ہے اور چلنے میں ملاقات کے وقت فری کرنا مثلاً
 آنکھیں نیچی کرنا مٹھکا نبات و قارس کرنا اپنے کام میں تیر چلنا اور جب کوئی سامنے آجائے تو آہستہ ردی کر کے گھٹنا
 اور دینا درون کی نمود یہ ہے کہ تکر و بخت سے چلنا ہاتھوں کا ہلانا قدم قریب قریب رکھنا دامن کو تھامے رہنا دونوں پہلو پر
 ہاتھ دھرنے اور غیر امور جیسے جاہ و حشمت معلوم ہو یا بیچون قسم کی نمود ملاقات اصحاب و احباب سے مثلاً کوئی بہ تکلف
 اس بات کا خواہاں ہو کہ فلاں عالم یا عابد میری ملاقات کو آئے تاکہ لوگ یہ جانیں کہ یہ شخص بڑا نڈیا رہے کہ ایسے لوگ
 اس کے پاس آتے جاتے ہیں یا کسی پادشاہ یا حاکم کا آنا چاہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ یہ بڑا نڈیا رہے کہ حاکم بھی اس سے
 برکت حاصل کرنے کو اس کے پاس آتے ہیں یا بہت سے شیوخ و مرشدین کا ذکر کرے تاکہ ثابت ہو کہ اسکی ملاقات
 بہت اکابر سے ہوئی ہے اور سب استفادہ کیا ہے سو جن چیزوں سے لوگ ریا کرتے ہیں وہ اسنیں پانچ قسموں
 میں ہوتی ہے ہر ایک کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں جاہ و منزلت حاصل ہو اور بعض لوگ حرج و مرج
 خلق کو اپنے حق میں جان کر قانع ہو جاتے ہیں جیسے بہت فقیر اپنے تکیہ سے برسوں نہیں نکلتے اور بہت عابد
 پہاڑوں کی چوٹی پر مدتوں عزلت گزین رہتے ہیں اور اونکی زندگی ایسی اعتبار سے ہے کہ ہماری منزلت و وجاہت
 لوگوں کے دلوں میں قائم ہے جاہ کی محبت ایسی مزہ دار ہے کہ ہنوز اسکا چسکا سکھو موجود ہے کیونکہ یہ ایک طرہ کی
 قدرت و کمال ہے گو میراج الزوال ہے اکثر جاہل آدمی اس کے دہو کے میں آجاتے ہیں بہر کوئی ہمراہ اسکے طالب مدح و
 ثنا ہوتا ہے اور کوئی اپنا شہرہ ملکون میں چاہتا ہے تاکہ بہت لوگ اسکی طرف رجوع کریں اور کوئی حکام کے نزدیک
 طالب شہرت ہوتا ہے تاکہ اسکی سفارش قبول ہو اور عوام میں اقتدار حاصل ہو اور کوئی ریا سے طالب مال و زر ہوتا
 گو وہ مال وقف کا یا یتیموں کا ہو یا مال حرام ہو یہ طبقات ریاکاروں کے سب میں زیادہ بُرے ہیں ہر بعض ریاکار
 ہے اور بعض مکر وہ اور بعض مباح اگر یہ ریا غیر عبادات سے ہے تو حرام نہیں تھوڑی سی جاہ جسکے سبب آفات
 سے محفوظ رہے ویسی ہے جیسے یوسف علیہ السلام نے کہا تھا انی حفیظ علیہم ربان جب کثرت جاہ کی موجب
 کسی شے ناجائز کی ہوگی تو بہتر نہیں بلکہ صرف ہمت ریا میں مثل مال کے جو تمام برائیاں کی ہے اس میں بھروسہ کرنا
 ہمت کا دین کا نقصان ہے گو حرام نہ ہو کوئی گھر سے اچھے کپڑے پہنکر واسطے دکھانے خلق کے نکلے تو یہ حرام نہیں

اور صف اول کا قصد کرنا اور امام کی دہنی طرف بیٹنا کہ جنگی پروا تنہائی میں نکرنا یا اقسام ریا کے بہ نسبت کرن دوم کے میں بعض صوفیوں
 بہ نسبت بعض کے زیادہ مہربانی میں اگرچہ بری تو سب سے سبھی میں تیسرے کرن یا کا وہ ہے جس کے واسطے ریا ہوتا ہے کیونکہ ریا کا کاکوئی نہ کوئی
 مطلب نہ ہوتا ہے خواہ مال کی محبت یا جاہ کے لئے یا کسی اور غرض کے لئے اس کے ہی میں درجے ہیں ایک درجہ جو سب میں غلیظ اور بہت بڑا ہے
 یہ کہ ریا سے کسی گناہ پر قابو پانا مقصود ہو جیسے عبادت و تقویٰ کرنا اس لئے کہ لوگ میں سمجھ کر ولایت وقف سپرد کریں یا امانت رکھیں تو اسکو
 ہضم کر بیٹھے یا لباس صوفیانہ پہنے اور کلام ناصحانہ و حکیمانہ کرے اور طلب یہ ہو کہ کوئی عورت یا لڑکا مہنس لگے تو اس سے بدکاری
 کرے یا امانت کا انکار کر کے رفع قہمت خیانت کے لئے مال خیرات کرے تاکہ لوگ یہ خیال کریں کہ جب یہ اپنا مال دیتا ہے
 تو غیر کا مال کس طرح اسنے رکھ لیا ہو گا دوسرے یہ کہ مقصود ریا سے کوئی لذت مساج دنیا ہو جیسے مال کا ملنا یا کھجور
 خوبصورت یا شریف کا نکاح میں آجانا یا علم و عبادت ظاہر کرنا تاکہ کسی عالم و عابد کی لڑکی نکاح میں آجائے سو اس طرح کی
 صورتیں ممنوع ہیں پہلی صورت میں طاعت خدا کو وسیلہ مصیبت کا ٹھہرنا یا تمام طاعت سے طالب لذت دنیا ہوا مگر
 درجہ اگلے درجے سے کم ہے اس میں جس چیز کا طالب ہے وہ مساج تو ہے تیسرے یہ کہ ریا سے نہ مصیبت غرض ہے نہ
 مال نہ نکاح لکن اظہار عبادت اس لئے ہے کہ کوئی اسکو نظر حقارت سے نہ دیکھے اور یہ بچانے کے وہ مثل عوام کے ہے بلکہ
 خواص و زہاد میں تصور کرے جیسے کہ میری مان نہایت نرم دل ہے اوسے یہ خوف ہے کہ اگر میں روزہ رکھوں گا
 تو بیمار پڑ جاؤں گا اس لئے مجھے روزہ نہیں رکھنے دیتے و مقرر علی بنایہ بیان ہے ریا و اہل ریا کا تفصیل اس اجمال کی اصل
 کتاب میں ہے سب قسم کی ریا غضب الہی میں داخل ہے اور یہ ریا بڑی سخت مہلکات میں سے ہے اور نہایت مخفی
 ہے اسی سبب سے بڑے بڑے عالم اسمین لغزش کہا جاتے ہیں یہاں انکا کیا ذکر ہے جو آفات نفس و مہلکات دل
 سے آگاہ ہی نہیں ہیں **ف** ریا دو طرح ہے ایک جلی ریا یعنی ریا کی جلی وہ ہے جو آدمی کو باعث ہو عمل پر
 گو قصد ثواب نہ ہو ایسا ریا سب اقسام سے زیادہ تر و افح ہے اور جلد سمجھ میں آجاتا ہے ریا کار بھی جان لیتا ہے کہ
 میں نے ریا کیا اور اس سے ذرا پوشیدہ وہ ریا ہے کہ اگر فقط وہی ریا ہو تو موجب عمل کے تو نہو لکن جس عمل کو بارادہ ثواب
 کرتا ہے وہ سبب اس ریا کے سہل معلوم ہوتا ہے جیسے کسی کی عادت روزمرہ تہجد پڑھنے کی ہو مگر کچھ گہرائی
 و مستی کے ساتھ لکن اگر کوئی مہمان گھر میں آگیا تو ادائیگی تہجد سے خوشدل ہوا اور اگر تہجد کا آسان گذرا
 اور جانا کہ اگر تہجد کی سنتی تو فقط اس مہمان کے دکھانے کو نہ پڑتا سو یہ قسم بہ نسبت پہلی قسم کے خفی ہوا اس سے
 بھی زیادہ خفی وہ ریا ہے کہ نہ موجب عمل کے ہو اور نہ عمل کو آسان کرے اسکی پہچان یہ ہے کہ اپنے عمل پر لوگوں
 کی اطلاع سے خوش ہو یہ سرور دلیل ہے ریا کی خفی پر جیسے آگ پتھر میں چھپی ہوتی ہے ویسے ہی یہ ریا دل میں مخفی
 تھا لوگوں کی اطلاع بہت کم چھپاؤ کے ہو گئی اور اسنے اثر فرحت و سرور کا ظاہر کر دیا اس سے بھی زیادہ خفی وہ ریا
 ہے جس میں نہ خواہش اطلاع ہو نہ ظہور طاعت و سرور مگر یہ چاہے کہ جب لوگوں کی اور سپر نظر پڑے تو وہ ابتدا اسلام

عمل تو اخلاص پر بغیر ریا کے پورا ہو چکا تھا نہ ان اگر اسکو بعد عمل کے رغبت اظہار کی ہوئی تو عمل خوف ہے اور اخبار و آثار سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مبطل بھی جو اپنے مسعود نے ایک شخص کو کہتے سنا کہ کل رات میں سو رہا بقرہ پڑھی تھی کہا اس شخص کا حصہ اور میں سے بھی تھا اور اگر قبل فراغ از عمل اسکی نیت مائل طرف ریا کے ہو گئی تو بطلان اسکا ہو سکتا ہے اور اگر عمل کو اخلاص کے ساتھ ادا کیا گیا نہ ادا میں ریا بھی آگیا تو اسکی دو صورتیں ہیں یا تو فقط سرور ہے جو عمل میں کچھ تاثیر نہیں دیکھتا اور یا ایسا ریا ہے جسکے باعث اس عمل کو پورا کیا جاتا ہے سو اگر دوسری قسم کا ہے تو ثواب باطل ہو جائیگا مثلاً نماز میں کوئی چیز یاد آئے جسکو مھولتا تھا اسکی تلاش کی خواہش کی اگر آدمی منہوتے تو نماز تو ٹکراؤ سکو تو اس کی تا لکن بخوف و ترس خلاق نماز پوری کی تو یہ عمل باطل ہوا اور یہ حال اگر نماز فرض میں ہو تو اسکا عادیہ کرے اور اگر ریا یوں آیا ہے کہ مانع تکمیل عمل لغرض ثواب نہیں ہے جیسے اٹنا نماز میں کچھ لوگ آئے یہ اونکے آئیے خوش ہوا اور یہ باعث اونکے دیکھنے کے نماز کو درست سے ادا کیا گیا یہ لوگ نہ آتے تب بھی وہ نماز کو پورا کرنا اس صورت میں بصورت غلبہ قصد ریا عمل فاسد ہو جائیگا اگرچہ یہ احتمال بھی ہے کہ فاسد نہ ہوا سوائے کہ نیت سابقہ اور اصل قصد ثواب باقی ہے گو کسی دوسرے قصد کے هجوم سے ضعیف ہو گیا ہو حارث محاسبی نے کہا میں نہ تو قطعاً اس عمل کو باطل کہتا ہوں اور نہ بالکل اسکے بطلان سے مامون ہوں لکن میرے نزدیک ترجیح اسیکو ہے کہ اگر عمل کو ریا پر تمام کیا ہے تو عمل باطل ہے عمل کی تمامی خاتمہ سے ہی ہوتی ہو مگر غزالی کہتے ہیں ہمارے نزدیک قرین قیاس یہ ہے کہ اتنا سرور جسکی تاثیر عمل میں نہ ہو بلکہ عمل تو فقط دین ہی کے باعث صحیح ہوا اور سرور محض اطلاع کے سبب ہو گیا مفید عمل نہیں ہوتا ہے کیونکہ اسکے حجت سے اصل نیت منعدم نہیں ہوئی بلکہ وہی نیت باعث عمل پر رہی اور اسکی سبب سے عمل پورا ہوا جو احادیث ریا میں آئی ہیں وہ اسی صورت میں کہ عمل سے نقطہ قصد مخلوق ہوا جو شرکت میں آئی ہیں اونسے یہ مراد ہے کہ قصد ریا مساوی قصد ثواب کے ہو یا اس سے غالب ہو مگر جس صورت میں کہ قصد ریا ضعیف ہو تو ثواب صدقہ اور سائر اعمال کا بالکلیہ باطل نہیں ہوتا اور نہ نماز میں فساد آنا چاہیے لکن یہاں یہ اعتراض آتا ہے کہ عابد پر نماز خالص لوجہ اللہ واجب ہوئی تھی اور خالص وہ ہے جس میں کسی طرح کی آمیزش نہ ہو جو اس طرح کی ریا کی تھی تو جو امر واجب تھا وہ ادا نہ ہوا یہ حال اس ریا کا تھا جو بعد نیت خواہ قبل فراغ یا بعد فراغ خارج ہو رہی ہو وہ ریا جس میں عین نیت کے ساتھ قصد ریا ہو اگر اسلام پیر نے تک اسی قصد پر جاری کیا تو اس نماز کا کچھ اعتبار نہیں سب کے نزدیک اسکو قصداً کرنا چاہیے اور اگر عین نماز میں نیت اتمام کے نادم ہو کر استغفار کر لیا اور حالت اصلی پر آجائیگا تو یہی صورت میں ترین حال میں بعض نے کہا اس شخص نے نماز بقصد ریا شروع کی تھی وہ برے ہی سے منع نہ ہوئی ثواب از سر نو نیت کرے بعض نے کہا افعال اسکے صحیح نہیں ہوئے گو اصل نیت نماز باقی ہے جتنے رکوع سجدہ کئے ہیں او کو دہرائے بعض نے کہا دوبارہ ادا کرنا ضرور نہیں بلکہ اپنے دل میں استغفار کر کے عبادت کو اخلاص پر تمام

کرین کشادہ روی و توقیر سے پیش آئیں تا خواں رہیں ہمارے کام کرنے میں خوش ہوں معاملات بیع و شراعت میں رہتے
 کرین مجلس میں اچھی جگہ میں عجب بنیں کہ یہ ریائو اب کو ضبط کرے اس سے بجز صدیقین کے اور کوئی زمین بچتا
 علی و رفی لے لے کہا ہے قیام سے دن اللہ علماء سے کہیگا کیا لوگ تمہارے لئے نزع از ران بنیں کرتے تھے کیا انکو
 پہلے سلام بنیں کرتے تھے کیا تمہاری حاجتیں پوری بنیں کرتے تھے اور حدیث میں آیا ہے کہ اجر لکھ فلاستون
 احوں کہ مخلص لوگ ہمیشہ ریائی غنی سے ڈرتے رہتے ہیں جس طرح اور لوگ اپنی بُرائی چھپانے کے حریص ہوتے
 ہیں اس سے زیادہ یہ لوگ اپنے اعمال صالحہ کے پوشیدہ رکھنے میں حرص کرتے ہیں یہ سب اسی توقع پر کہ انکے
 اعمال صالحہ اخلاص کے ساتھ رہیں کیونکہ انکو یقین ہے کہ اللہ سوا عمل خالص کے قبول نہ کرے گا وہاں تو صدیقین
 کو اپنی ہی بڑی ہوگی نفسی نفسی کہہ رہے ہوں گے دوسرے دن کو کون پوچھتا ہے ریائی غنی کے شواہد بیشمار ہیں
 جب تک آدمی اپنے دل میں انسان و حیوان کے مطلع ہونے میں عبادت پر فرق سمجھتا ہے تب تک دوسمیں ایک
 شاخ و پریا کی موجود ہے پھر سرد و پانچ طرح ہے چار طرح اچھی اور ایک طرح بُری ہے ایک یہ کہ عابد یہ چاہتا تھا کہ طاعت
 مخفی اور ریاء اخلاص رہے مگر جب خلق کو اس پر اطلاع ہو گئی تو اس نے یہ جانا کہ اللہ نے مجھ پر فضل کیا کہ میرے عیب
 چھپائے میری طاعت ظاہر کی میں اس کے درپے تھا کہ طاعت و گناہ دونوں مخفی رہیں مگر اللہ نے بنظر رحم و کرم دیکھا
 تو یہ سرد و کچھ لوگوں کی تعریف سے نوازا کہ اللہ کے فضل سے ہوا قل بفضل اللہ و برحمۃ فیذلک فلیفرحوا
 دوسرے یہ کہ یوں خیال کرے کہ جیسے اللہ نے میرے گناہ بیان چھپائے اور طاعت ظاہر کی ویسے ہی وہاں ہی کر لیا
 حدیث میں فرمایا ہے مَا سَأَلَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ خِيبَانِي الدُّنْيَا لَا سَأَلَ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ تَوْبَةُ سِرِّهِ اسلئے ہوا
 کہ زمانہ آئندہ میں مغفور متصور ہو گا تیسرے یہ کہ ظہور سے اس طاعت کے یہ گمان کرے کہ لوگ اس باب میں میرا
 اقتدار کریں گے تو کچھ ثواب بڑھتا جائیگا جس طرح حدیث میں آچکا ہے توبہ توقع لائق سرد ہے چوتھے یہ کہ جس نے اسکو
 اچھا کہا تو یہ اسلئے خوش ہوا کہ اس نے اللہ کے مطیع کو محبوب رکھا معلوم ہوا کہ اس کا دل مائل طرف طاعت ہے
 کیونکہ بعض اہل ایمان ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جب اہل طاعت کو دیکھتے ہیں تو اس پر حسد اور اسکی ندرت کرتے
 ہیں اور بعض براہ تسخر یا کاربتا تے ہیں اور اس صورت میں اخلاص کی یہ علامت ہے کہ اگر لوگ کسی دوسرے
 عابد کی تعریف کریں تو اسکی تعریف سے بھی اوتنا ہی خوش ہو جتنا اپنی تعریف سے خوش ہوتا ہے یا پانچویں یہ کہ سرد
 اس خیال پر ہو کہ لوگوں کے دل و عین میری منزلت ہو گئی اور نظمیں کرنے لگے اور نشست و برخاست میں مجھکو
 مقدم سمجھنے لگے اور میری حاجات میں کام آنے لگے تو یہ صورت سرد کی بہت بُری ہے **ف** ابنہ نے جب
 کوئی عبادت اخلاص سے کی پھر دوسمیں ریاء لگ گیا تو یہ تین حال سے خالی بنیں ہے یا تو بعد فراغ کے عمل سے آیا یا
 فراغ کے یا ہر اہل عمل کے اگر بعد فراغ کے آیا اس طرح کہ بے اسکے ظاہر کرے کہ غیور ظاہر ہو گیا تو یہ سرد و فساد عمل بنیں

اگر سخت ضرر تھا تو اگر وحشات کے باعث پڑ جائے تو یہی رہتا کیونکہ اگر عبادت پر کیا رہنمائی اور حسنت میں گن لیا جاتی تو ایک ہی
 ایک سے پاس اللہ کے علو و رتبت کا انبیا و صدیقین میں شامل ہوتا اب اس کے زمرہ سے سبب ریا کے اور ترک صرف فعال میں
 جا پڑا یہ نقصان تو دین میں ہو رہا ہی دنیا سو میان الگ ل پریشان رہا کہ لوگوں کے دین کی رعایت کرنی پڑی اور ان کی سبب
 کی کوئی حد نہیں ایک فرق راضی ہوتا ہے تو دوسرا خوش رہتا ہے بندوں کا حال یہ ہے کہ لایحکون لافسہم مضل و
 لافساد لایحکون موتا ولا حیا ولا شورا پر اور سے طمع کرنا کیا اور ان کے اچا برا سمجھنے سے کیا ہوتا ہے اور ان کے
 میں کچھ بھی تو نہیں ہے جو اپنی جان کو نفع دے سکے وہ دوسرے کو کیا نفع پہنچا سکیگا غرض کہ جب یہ آفات و مضرت ریا
 کی دل میں ٹھن جائیگی تو رغبت فی الہیہی کمزور ہو کر دل متوجہ الی اللہ ہوگا یہ دوا علمی ہے جس سے ریا کی جڑ کٹ جاتی ہے
 یہی علاج عملی سودہ یہ ہے کہ نفس کو عادت مخفی رکھنے عبادت کی ڈالے اور حسنت کو ایسا چپائے جیسے کوئی اپنی سیئات
 کو چپاتا ہے یہاں تک کہ فقط اللہ کے علم و اطلاع پر قانع ہو طلب اطلاع غیر اللہ کی بالکل نل میں رہے **حکایت** جو شخص
 خدا کے ایک مرید لے اور ان کے جلسہ میں عزت و دنیا ہاں دنیا کی میان کی کما تو لے وہ بات ظاہر کی جسکو خفیہ رکھنا چاہئے تھا
 اب سے پہر ہمارے پاس نہ بیٹھا غرض کہ اتنے اظہار کو بھی روانہ کیا کیونکہ منہ میں اس دم کے دعویٰ زید کا نکلتا ہے
 ریا کی دوا عملی اس سے بہتر نہیں ہے ابتدا و مجاہدہ میں گوشاق گزرے مگر چند روز کے صبر کرنے میں آسان ہو جاتی
 ہے اور لطف خدا شامل حال ہوتا ہے ان اللہ لایضم اجر المحسنین وقال تعالیٰ وان تاتک حسنة فبها

و یؤت من لدنہ اجر عظیم

قبول ست گرچہ ہنرستش	کہ جزا پنا ہے و گریستش
---------------------	------------------------

دوسری صورت دور کرنا خطرہ ریا کا ہے جو کہ اتنا عبادت میں آتا ہے وہ تین خطرے ہیں کہ یہی ایک بارگی آتے ہیں اور ایک
 خطرہ سمجھا جاتا ہے اور کہ یہی بتدیج ایک بعد دوسرے کے اول وقوف اطلاع مردم پر اور ان کے مطلع ہو چکی تھیں کہ ان کے بعد
 رغبت نفس کی اونکی روح میں ہونا اور ان کے نزدیک منزلت پیدا کرنا میرے قبول کرنا نفس کا اسکا اور دل کا اوپر
 عقد ثبات ہونا سو پہلی بات کا نام معرفت ہے اور دوسرے کا نام حالت ہے جسکو شہوت و رغبت بھی کہتے ہیں ہنر
 کا نام عزم و ارادہ ہے انہیں خطرہ اول کے لئے نہایت قوت درکار ہے کہ قبل خطرہ دیگر کے دور ہو جائے کیونکہ جانے
 کہ کچھ خلق سے کیا غرض ہے وہ جانیں یا نہ جانیں میرا محبوب تو جانتا ہے دوسرے کے جاننے سے کیا فائدہ ہوگا ابوجارم نے
 کہا جو خطرہ کہ تیرا نفس اپنے لئے برا سمجھے وہ اگر دشمن کی طرف سے ہے تو کچھ ضرر نہیں اور جو خطرہ کہ تیرا نفس اپنے لئے
 اچھا جانے اور سپر نفس کو عتاب کر معلوم ہو کہ شیطان کا دوسرہ اور نزاع نفس مضر نہیں بشرطیکہ مراد نفس و شیطان کی
 بوجہ انکار فکر بہت پوری نہونے پائے وقع خاطر یا میں لوگ جارح ہیں ایک وہ لوگ کہ جو خطرہ آیا اور شیطان پر
 تو کیا اور حملہ آیا اور اوپر کتنا کیا بلکہ اسکے ساتھ دیر تک لڑائی رکھی ہے امر واقع میں نقصان ہے اسلئے کہ اللہ کی

کرے اسلئے کہ اعتبار خاتمہ کا ہوتا ہے اگر اخلاص سے شروع کرتا اور ریاء پر تمام کرتا تو عمل باطل ہو جاتا اسی طرح یہاں
 اور عکس ہے کہ ریاء سے شروع کیا اور اخلاص پر تمام کیا تو باطل ہونا چاہئے غزالی نے کہا یہ دونوں قول پچھلے
 ہمارے نزدیک قطعاً خلاف قیاس فقہی حسین اور جو صورت بقیاس فقہ درست ہے وہ یہ ہے کہ اگر باعث اوس عمل کا
 صرف ریاء ہے نہ ثواب ہے عرض نہ طاعت اور خدا سے طلب تو اس صورت میں شروع عمل ہی ٹھیک نہیں افعال با بعد ہی
 درست نہوئے اسلئے کہ سرے سے نیت ہی نہیں ہے کیونکہ نیت تو اس کا نام ہے کہ حکم کو باعث دین مانے ہاں اگر
 ایسی صورت ہو کہ دو باعث جمع ہوں تو یعنی نیت صحیح ہوگی اور ثواب لیگا اور یعنی فاسد ہوگی اور ثواب ہوگا
 زیادہ کر کے کی علاج یہ ہے کہ اول اوسکے اصول و عقود کی تیغ کٹی کی جائے جس سے وہ پیدا ہوتی ہے دوسرے جو غلط
 ریاء سے مراد دست ہوتا ہے اوسکو دور کیا جائے تاکہ کئی اصول کی اسپر وقوف ہے کہ وہ اصول واسباب معلوم ہوں
 سواصل ریاء کی محبت جہاد و منزلت کی ہے اگر اسکو مفصل کہا جائے تو تین امر ہیں ایک محبت لذت ثنائی دوسرے
 نفرت رنج مذمت تیسرے طمع اوس چیز کی جو لوگوں کے قبضہ میں ہے یہی چیزیں سبب ریاء کا ہوتی ہیں اور ریاء کا
 کو اور بہارتی ہیں جس طرح حدیث ابو موسیٰ میں آیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت علیؓ سے کہا کہ وہ علم سے بوجہ کوئی محبت
 سے گرتا ہے اور کوئی ناموس رہی کے لئے انہیں کو نسا لڑنا ان کے لئے ہے فرمایا میں قاتل لت کون کلمۃ
 اللہ ہی الحلیس والا الشیخ ان اصول کا علاج اول میں اس باب کے ذکر ہو چکا ہے بیان وہ علاج جو ریاء
 کے لئے خاص ہے بیان کیا جاتا ہے انسان جو کسی چیز کی خواہش کرتا ہے تو یہ گمان کر لیتا ہے کہ وہ شے اوسکے
 لئے حل ہیں یا مال میں بہتر و مفید و لذت و نافع ہے اگر یہ جان لے کہ گوشت درست اس میں مرہ ہے مگر آگے کو نقصان
 ہوگا تو اس پر عدم رغبت اوسکی پہل پہن جاتی ہے اسی طرح طریق علیؓ کی کار رغبت ریاء سے یہ ہے کہ اوسکی مصرت
 کو پہچان لے جب یہ جان لیگا کہ ریاء سے دل کی صلاحیت جاتی رہتی ہے اور دنیا میں توفیق و آخرت میں منزلت
 سے محروم رہتا ہے اور مستحق بڑے غصہ و عذاب الیم کا ہوتا ہے اور وہاں کھلم کھلا رسوا ہوگا جبکہ یوں لپکا رہا لیگا
 او بدکار اور نکار اور یا کار تجھے شرم نہ آئی کہ طاعت خدا کے بدلے دنیا کا اسباب مول لیا بندو ان کے نزدیک
 محبوب بنا اور خدا کے نزدیک مغضوب اوسکے لئے آرایش میں رہا اور خدا کے لئے آرایش میں اونسے قریب
 ہونا گیا اور اللہ سے بعید اوسکے نزدیک محمود و ثیر اور اللہ کے نزدیک مرود و انکی رضا کا طالب ہوا اور خدا کے غضب
 کا رغب کیا یہ سے نزدیک خدا سے زیادہ حقیر اور کوئی نہ تھا جب بندہ اس رسوائی میں تامل کر لگا تو نزدیک اوسکے
 ریاء حقیر ہو جائیگی اعمال کے ثواب کا اکارت جانا کچھ نہ توڑا نقصان و ضرر نہیں ہے کیا محبوب ہے کہ ایک ہی عمل خالص سے
 بلہ حسنات کا جھگ جائے اور جب اوسکو ریاء کے سبب فاسد کر دیا تو وہ عمل بہی کے بلہ میں رکھ دیا جائیگا جسکے
 سبب بدی کا پلہ بہاری ہوگا اور دوزخ میں لے پڑیگا عیاذ باللہ ریاء سے اگر ایک ہی عبادت بیکار ہو جاتی تہی

اس بیان سے دوسرا قول باہل شام کا باطل ہو گا مگر کرنا خلاف توکل ہے صحیح یہی ہے کہ خدا کرنا ضرور ہے عارث نجاشی کا
 کا مذہب یہی ہے اور یہی واقعہ میں درست و بجا ہے تو علم یہی اسدیکا شاہد ہے اور اگلے دو قول شاید اولیٰ عابدین
 کے قول ہیں جنکو زیادہ علم نہیں پہنچو لوگ قائل خدا کے ہیں وہ تین طرح ہیں ایک تو یہ کہتے ہیں کہ کوئی چیز ہمارے
 دلوان پر اس خوف و انتظار سے زیادہ نہ ہو گی نہ اگر ہم ایک لحظہ بھی غافل رہیں گے تو محجب نہیں کہ دشمن ہلاک کر ڈالے
 دوسرے یہ کہتے ہیں کہ مناسب یوں ہے کہ عبادت میں مشغول رہیں اور شیطان کا ڈر بھی رکھیں اور سکون و لین نہیں تیسرے
 جو باہل تحقیق ہیں وہ یوں کہتے ہیں کہ یہ دونوں قول غلط ہیں پہلے قول کی تو غلطی واضح ہے کہ خدا کو بھول کر شیطان
 ہی کے ہوس رہے اور ہکو حکم خدا کا اسلئے نہ تھا کہ وہ ہکو یا د آئی سے نبرد کے علاوہ اس کے ہکو حکم ہمیشہ اس کے یاد رکھنے کی
 دوسرے قول کی یہ غلطی ہے کہ اس میں بھی شرکت ذکر خدا ذکر شیطان کی پائی جاتی ہے تو انسان بقدر ذکر شیطان کے
 ذکر جن سے نقصان و خسار میں نہ پڑے اور حکم خدا کا یہ ہے کہ سوا اس کے کسی کی یاد نہ ہو شیطان ہو یا اور کوئی بہر حال تو
 فیصل یہ ہے کہ پہلے بندہ خوف شیطان کا اپنے دل کے ساتھ رکھے اور نفس پر او کی دشمنی جہاں لے جائے خوب لے
 او کی عداوت کا ہو جائے اور خوف بھی اس کے اندر ہو تب ذکر خدا میں رہے اور ساری ہمت سے طرف اس کے متوجہ
 ہو اور دلیمن شیطان کا ذرا بھی خیال نہ کرے باہل بصیرت اپنے دلوان کو شیطان کی عداوت و گہمات میں رہنے سے آگاہ
 کر کے اور کا ڈر لازم رکھتے ہیں مگر یاد شیطان میں مشغول نہیں ہوتے بلکہ یاد خدا میں رہتے ہیں اور او کی یاد سے
 دشمن کی ہدیٰ کو دور کرتے ہیں اور نوز ذکر کی چاندنی میں وسواس دشمن کو دیکھ لیتے ہیں جیسے اخفا و اعمال
 میں حصول اخلاص و ریاضت سے بچنے کا فائدہ ہے اسی طرح ظاہر کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ لوگ پیروی کریں اور انکو
 غیر میں رغبت ہو و لہذا اللہ نے فرمایا ہے ان تبدلوا الصدقات فنعماہی و ان تحفوها و لئو توھا الفقراء
 فلو خیر لکم ربانما سوادہ و در حیر ہے ایک تو نفس عمل کو ظاہر کرنا دوسرے عمل کر کے کہ دنیا اول جیسے صدقہ دینا سب
 سامنے تاکہ لوگوں کو اس میں رغبت ہو ایک انصاری نے سب سے پہلے ایک کدیر لاکر دیا تھا پھر اور لوگ دیکھا دیکھی لائے
 حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا میں سنن سنۃ حسنة فعل لھا کان لہ اجرھا و اجر من اتبعہا سبط
 سارے اعمال ہیں جیسے نماز روزہ حج جہاد زکوٰۃ غرض کہ جس عمل کا خفیہ بھالانا ممکن نہیں ہے جیسے حج و جہاد و جمعہ وغیرہ تو
 افضل اور سمین سبقت کرنا ہے بغرض غبت دیگران بشرطیکہ کمینش ریاضت و جہاد و حج و جہاد کی خفیہ کرنا ممکن ہے جیسے
 صدقہ و نماز و ہاں اخفا و افضل ہے غرض کہ نفس پر اس کا رہے اور شیطان جو گھمات میں لگا ہے اور محبت جاہ کی آگ
 دل پر غالب ہے اور اعمال ظاہری آفات سے کم بچے ہیں اور سلامتی اعمال کی خفیہ بھالانے میں ہے سلامت عمل کے
 برابر کوئی چیز نہیں ظاہر کرنے میں ایسے خطرے ہیں کہ ہم جیسے آدمی ادنیٰ برداشت و طاقت نہیں رکھتے تو ہمارے لئے
 اور سارے ضعف و عوار کے لئے اظہار سے اخفا ہی ادنیٰ ہے دوسری بات یہ تھی کہ عمل کر کے کدیرے سوا اس کا حکم یہی

مناجات اور وہ خیر جسکے درپے ہونا منظور تھا جاتی رہی دوسرے وہ جو فقط شیطان کی تکذیب دفع ہی پر اکتفا کرتے تھے
 اور اس سے لڑائی کرنے میں مشغول نہیں ہوتے تیسرے وہ لوگ جو تکذیب میں ہی مصروف نہیں ہوتے کیونکہ ہمیں
 یہی توقف ہوتا ہے گو ذرا سا ہی کیوں نہ ہو بلکہ اپنے دلمین ریا کی کراہت اور شیطان کا جوٹا ہم سے کر کے اپنے کام سے
 کام رکھتے ہیں چوتھے وہ لوگ جو غیر مکر لیتے ہیں کہ جب شیطان دوسرے سے تو احوال و مناجات و اخفا می صدقہ
 و عبادات اور زیادہ کریں تاکہ شیطان جلے اس تہ کے لوگ شیطان کو غمزدہ لاتے رہتے ہیں اور اسکی ہچکچی کر کے اسکو ناہیہ
 کر دیتے ہیں کہ پھر انکے پاس نہ پہنچے شیطان کو جب یہ عادت بند ہے کی معلوم ہو جاتی ہے تو پھر وہ اس سے باز رہتا
 کہ سب ادا اسکے حسنت کمین اور زیادہ ہو جائیں **حکایت** ایک شخص نے فیض سے کہا فلاں آدمی تمکو برا
 کہتا ہے کہا اللہ جیسے اسکو یہ امر کیا ہے میں اسکو جلاؤں گا پھر چاہا وہ کون ہے کہا شیطان پھر کہلامی اللہ تو اسکو
 بخشدے جسے تمکو برا کہتا ہے اور فرمایا کہ میرے اس کسے سے ضرور شیطان جلتا ہو گا کہ میں نے اس شخص کے حق میں
 اللہ کی اطاعت کی رہی یہ بات کہ جب کوئی بشر دوسرا دوس شیطان سے خالی نہیں ٹھیرا تو قبل اسکے آئینکے اسکا منظر
 ہو کر اسکی گھات میں لگا رہے یا اللہ پر ہوسا کر کے کہ وہی اسکو دور کر دیا گیا عبادت میں لگ کر شیطان کو ہوجا لے
 کیا کرے سو اس میں تین قول ہیں اہل بصرہ نے کہا کہ زبردست عابدوں کو کچھ حاجت حذر کی شیطان سے نہیں ہے
 کیونکہ وہ لوگ بالکل اللہ ہی کے ہو رہے ہیں شیطان خود اسنے کناہ کرتا ہے اہل شام نے کہا واسطے نہ چنے
 کے پہلے سے گمات میں رہنا اسکے لئے ہے چہ کافقین کم ہو اور توکل ناقص اور چکا یقین کامل ہے وہ دوسرے
 کیوں ڈر لیا عارف کو شرم آتی ہے کہ وہ غیر اللہ سے ڈرے و حدایت کافقین اسکو ڈرے سے پرہیز کرتا ہے بعض نے
 کہا کہ شیطان سے ڈرنا ضرور چاہئے جب آدم جنت سے جگمہ میں رہ کر مامون نہ رہے تو غیر نبی اس درجہ فتنہ میں
 مبتلا رہے شہوات رہ کر کیسے بچ سکتا ہے دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا ہذا امن عمل الشیطان اور اللہ نے
 کہا ہے یا نبی آدم لا یفتنکم الشیطان کہا اخرج ابولیکم من الجنۃ پھر فرمایا انہ سیرا کہ ہو و قبیلة من
 حیث کافر و ہم تمام کتاب عزیز میں از اول تا آخر شیطان سے تحذیر دلائی ہے تو میں جنہ سے اللہ نے حذر دلا
 اس سے حذر کرنا کچھ نمانی شغل محبت الہی کے نہیں ہے اسلئے کہ تقاضا می محبت میں سے یہ بھی ہے کہ نبی
 کے حکم کو مانے اسکے دشمن سے پرہیز کرے کہما قال تعالیٰ دلیاخذ واحد سہم واسلحتم و اعدوا
 ما استطعتم من قوۃ و من برابط انخیل ابن بحیر نے کہا اگر شکار لیا ہے کہ ہم اسکو دیکھتے ہیں اور وہ ہمکو
 دیکھتا تو غالباً وہ ہمارے ہاتھ آجائے اور اگر لیا ہے کہ وہ تو ہمکو دیکھتا ہے اور ہم اسکو نہیں دیکھتے تو کیا عجب کہ
 وہ ہم پر غالب ہو جائے مراد اس سے شیطان ہے دشمن ظاہری سے اگر غفلت ہوگی تو نہایت یہ کہ وہ ہمیں مار دے
 اسکے مار ڈالنے سے شہادت ملتی ہے مگر شیطان سے اگر غمزدہ کیا جائیگا تو اپنے آپکو دفرغ و عذاب الیم میں ڈال جائیگا

کوئی کسی طرح کی بڑی نہ پہنچائے اور یہ بات حدیث نہمت کے علاوہ ہے اس صورت میں جائز ہے کہ خوف شرارت سے گناہ کو غصہ رکھے ساتویں وجہ فقط حیا کا ہونا ہے کہ یہ بھی ایک طرح کا الم ہے علاوہ نہمت اور تکلیف شرارت کے حیا ایک عمرہ عادت ہے الحیا خیر کلہ والحیا و شعبۃ من الایمان اسی لئے ناسق مجاہد بہ نسبت اوس شخص کے جو فتنی کو چپاتا ہے اور شرم کرتا ہے بڑا ہے مگر حیا ساتھ ریا کے بہت مشابہ ہے کم لوگ اوس کا تمسک کرتے ہیں ہو سکتا ہے کہ آدمی حیا کے سبب اخلاص کرے یا ریا کرے آٹھویں یہ کہ ظہور گناہ سے یہ خوف ہو کہ کوئی دوسرا شخص میری دیکھا دیکھی ایسا ہی کر لگا اسلئے اپنا گناہ زن و فرزند پر بھی ظاہر نہ کرے ورنہ وہ لوگ بھی اسکی اقتدار کینگے اور جب اخفا گناہ سے یہ مقصود ہوگا کہ لوگ مجھ کو متقی جانیں تو یہ ریا ہے **ف** بعض لوگ عمل کو اس ڈر سے چھوڑ دیتے ہیں کہ اوس کے سبب کہیں ریا کار نہ ہو جائیں یہ اوکئی غلطی ہے جب تک آدمی میں عمل کا باعث دینی ہو تب تک عمل کو بھڑکے بلکہ ریا کے دوسرے کوٹالے اور ذل میں خدا سے شرم کرے اور اپنے نفس کو سزا دینے کے لئے عمل زیادہ کرے ہاں اگر زمین برائی ریا کی بناویرنہ خوف و شرم ہو اور نہ عمل کا کوئی باعث دینی ہو فقط ریا ہی باعث عمل ہو تو ہر عمل نکرے مگر یہ بات اوس شخص سے جو خدا کے لئے عمل کرتا ہے نہایت بعید ہے اسلئے کہ اوس کے ساتھ اصل قصد ثواب تیرہتا ہے اور جو عبادات متعلق خلق ہیں جیسے امامت خلافت قضاۃ تدریس فتوی وغیرہ سودہ اگر عدل و اخلاص کے ساتھ ہوں تو افضل عبادات ہیں امام عادل کے فضائل احادیث میں بہت آئے ہیں ایک ن امام عادل کا دوسرے کی عبادت شصت سالہ سے بہتر ہوتا ہے مگر چونکہ اسمین خطرے بہت ہیں اسی لئے اہل تقوی ہمیشہ اوس سے کناہ کرتے رہتے ہیں اس مقام کو غزالی رحم نے بہت بسط سے لکھا ہے اوسکی طرف مراجعت کرنا چاہئے **ف** عبادت میں لوگوں کے دیکھنے سے جو نشاط بندہ کو حاصل ہوتا ہے اونہیں سے کون جائز ہے اور کون ناجائز اسکی صورت یہ ہے کہ جب معلوم ہو جائے کہ محرک اوس نشاط کی ریا ہے تو نا اذمقا دادا نکرے گو ایک ہی رکعت مثلاً کیوں نہ ہو اسلئے کہ خدا کی طاعت پر لوگوں کی مدح کی خواہش سے گندگار ہوگا اور اگر باعث دور ہونا حوائق کا اور غیبت و عنیت اونکو اعمال میں ہو تو موافقت کرنے میں کچھ عقائد نہیں **ف** امریکہ کو قبل عمل و بعد عمل و عین عمل میں کیا کرنا چاہا بہتر ہے کہ تمام اوقات میں اپنی طاعات پر اللہ ہی کے علم پر قناعت کرے علم الہی پر اوسیکہ قناعت ہوتی ہے جو اللہ سے ڈرتا ہے اور اوس سے توقع کرتا ہے اور ہر شخص غیر سے خوف و توقع نہ کرے لکھا کہ اسکی اطلاع کا بھی خواہان ہوگا پھر بعد فراغ عمل کے بھی یہ خوف رہنا چاہئے تاکہ اوس عمل کو ظاہر نہ کرے اور لوگوں سے نہ کہے اسکے بعد یہ خوف بھی رہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ریا ہی خفی او سمین لگئی ہو اور مجھ کو اطلاع ہوا پر اپنے عمل کے قبول و رد میں شک نہ نافرور ہے اور اس بات کے معلوم کر نیسے مناجات و طاعات میں بڑی لذت ملتی ہے *

ظاہر کرنے نفس عمل کے ہوا زمین ہی بہت خطرہ ہے اسلئے کہ زبان ہلانے میں کچھ مشقت نہیں ہوتی ہے اور وقت بیکار کے کچھ مبالغہ بھی ہو جاتا ہے لیکن یہ اظہار زبانی اگر بیکار کے لئے ہے تو اتنی بات ہے کہ عبادت گذشتہ کے فاسد کرنے میں اثر نہ کرے بلکہ بے نسبت امر اول کے پیچیدہ ہے اسکا حکم یہ ہے کہ جس شخص کا دل قوی و فاضل ہو اور ریاست وہ بالکل پاک صاف ستھرا ہو اور وہ مقتدا بھی ہو تو اس کے اظہار کرنے میں نہایت ترغیب ہے واسطے دوسرے اور اگر قائل بیکار رہے تو یہ پلے سرے کی بیکار رہی ہوئی و فساد باللہ منہ معذرا اگر بیکار رہی اپنی عبادت ظاہر کرتا ہے اور لوگ نہیں جانتے کہ یہ بیکار رہے تو اس سے بھی لوگوں کو فائدہ ہو رہتا ہے گو خاص اس کے حق میں مفسر ہے حدیث میں آیا ہے ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر تو جن اہل بیکار دیکھ کر لوگ اعمال خیر پر متوجہ ہوتے ہیں وہ مصداق اسی حدیث کے ہیں **ف** اصل باب خلاص میں یہ ہے کہ ظاہر و باطن یکساں ہو لیکن یہ چیز بہت بڑے ہر کسی کو نہیں مل سکتا انسان دل و اعضا کے گناہ کر کے چھپاتا ہے اور لوگوں کا اوپر مطلع ہونا بڑا جانتا ہے حالانکہ اللہ کو سب کچھ معلوم ہے نہ تکبوت بے بیکار کو بھی اپنے عیب چھپانے چاہئیں اور اگر کوئی مطلع ہو تو اس کو غم کرنا درست ہے اس غم و پردہ پوشی کی آٹھ وجہیں ہیں ایک یہ کہ اللہ نے جو اس کا پردہ چھپا رکھا تھا یہ اس سے خوش تھا اب جو پردہ فاش ہو گیا تو اسلئے غم ہو کہ قیامت میں ہی رسوا ہو گا حدیث میں آیا ہے من استتر الله عليه في الدنيا استتر الله عليه في الآخرة یہ غم قوت ایمان سے پیدا ہوتا ہے دوسرے یہ جانتا ہے کہ اللہ کو ظاہر ہو گا گناہوں کا بڑا لگتا ہے اور پردہ پوشی محبوب ہے جس طرح حدیث میں آیا ہے من استتر الله عليه في الدنيا استتر الله عليه في الآخرة سبب گناہ سے اسے اللہ کی نافرمانی کی مگر دین اس بات کی محبت رہی جو اللہ کو محبوب تھی اور جو چیز اللہ کو بُری معلوم ہوتی تھی وہ اس کو بھی بُری لگی اس ایمان کی علامت یہ ہے کہ اگر کسی دوسرے کا گناہ ظاہر ہو جائے تو ایسا ہی غم ہو جیسے اپنے گناہ کے ظاہر ہونیکا ہو نیز سرے یہ کہ لوگ گناہ کی وجہ سے مذمت کرتے ہیں اور سارے رنج ہوتا ہے دل اور عقل کو غم لگتا ہے یہ دونوں طاعت خدا سے باز رہتے ہیں اس اعتبار پر چاہئے کہ جس طرح سے دل خدا کی یاد سے پھرتا ہو اس کو بھی بڑا سمجھ کر رنج کرے یہ بات قوت ایمان سے ہوتی ہے جو شے اخفا گناہ اسلئے کیا جاتا ہے کہ خلق کی مذمت شائق معلوم ہوتی ہے اور اسلئے رنج بھی ہوتا ہے کہ طبیعت کو ایذا پہنچتی ہے اور رنج کرنا دل کا بسبب مذمت کے حرام نہیں نہ انسان اس کے جرم گناہ کا رہتا ہے اسلئے گناہ کو پردہ رکھنا اس خوف سے کہ لوگ بڑا نہ کہیں جائز ہے اتنا چاہئے کہ اللہ کے مطلع ہونے اور اس کی مذمت کا زیادہ غم ہو یا بخوبی یہ کہ مذمت کو اسلئے بڑا جائے کہ مذمت کرنے اللہ کی نافرمانی کی اور یہ بات بھی ایمان کی وجہ سے ہوتی ہے اس کی علامت یہ ہے کہ اگر دوسرے کی مذمت سنے تب بھی اذیتا ہی رنج ہو جتنا اپنی مذمت سے ہو اسے کیونکہ علت دونوں میں ایک ہے جیسے یہ کہ اخفا گناہ اسلئے کرتا ہے کہ مطلع ہونے پر

حسن نے کہا تم سچ آدمی سے کہ ہر روز ایک یا دو بار اپنے ہاتھ سے پاخانہ دھوتا ہے پھر تکبر کرتا ہے اور آسمانوں اور زمین کے جبار کا مقابلہ کرتا ہے بعض مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں فی انفسکم اذ لا تبصرون کہا ہے کہ مراد اس سے جاہی بول و براز ہے محمد بن حسین بن علی علیہم السلام فرماتے ہیں جس کسی کے دلمین کسیدہ رکھ کر آتا اوتنی ہی اوسکی عقل کم ہو جاتی ہے اگر کہہ کر ہوگا تو عقل کا نقصان بھی کم ہوگا اور اگر زیادہ ہوگا تو زیادہ **حکایت** سلمان رضی اللہ عنہ سے پوچھا تھا ایسی بدمی کون ہے جسکے ہونے کی کچھ کام نہ آئے کہا کہ یہ ہے **ف** حدیث میں اترانے اور اتر کر چلنے اور کپڑے لٹکانے کی ذمہ آئی ہے ابو ہریرہ فرماتے ہیں نبین دیکتا اللہ اوس شخص کی طرف کہ گھسیٹے چادر اپنی اتر کر سرواٹا الشیخان دوسرے لفظ انکار فرمادیں ہے اس اثنا میں کہ ایک آدمی اترتا اپنی دو چادروں میں اور اوسکو اپنا نفس چھا معلوم ہوتا تھا کہ وہ ہنس دیا اللہ نے اوسکو زمین میں دگہستا چلا جاتا ہے اومین قیامت کے دن تک رواۃ الشیخان ابن عمر کا لفظ مرفوع یہ ہے جو شخص گھسیٹتا ہے اپنا کپڑا تکبر سے اللہ اوسکو دن قیامت کے نزدیکے کا **حکایت** ابی اہتم کا سامنے سے حسن لہری کے گزر ہوا وہ کئی لہری کپڑے پہنے تھا جو پٹلی پر تہہ ریکے تھے اور بند تھا کٹل رہے تھے ناز خڑے سے چل رہا تھا اوسکو دیکھ کر کاف ہے اس ناگ پھلانے کہ کچھ کالے گردن مر ڈرنے پر اپنے دونوں طرف دیکھتا جاتا ہے اسے بیوقوف اپنے دونوں جانب تو کیا دیکھتا ہے دونوں طرف اللہ کی نعمتیں ہیں جبکہ انہوں نے شکر ادا کیا اور نہ انکو زبان پر لایا اور نہ انکے بارہ میں خدا کا حکم مانا نہ جو حقوق خدا کے اومین تھے وہ ادا کئے واللہ لوگ ایسے چلتے ہیں کہ ادا کجی یہ چاہتا ہے کہ پاگلوں کی طرح جھک جھک پڑیں یہ نہیں جانتے کہ ہر عضو میں ایک نعمت الہی موجود ہے اور شیطان اوس سے لعب ولو کرے لے کو طیار ابن اہتم یہ سنکر لوٹ آیا اور عذر کرنے لگا کہا جسے کیا عذر کرتا ہے اللہ کے سامنے تو بہ کر تے نہیں سنا کہ اللہ نے کیا فرمایا ہے ولا تمش فی الارض مرحاً انک لئن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال **حکایت** عمر بن عبد العزیز نے قبل خلافت کے حج کیا تھا اوس نے دیکھا کہ اونکی چال میں تکبر پایا جاتا ہے اپنی اونٹنی انکے پہلو میں ماری اور کہا جسکے پیٹ میں غلیظ بہا ہوا اوسکی چال یوں نہیں ہوتی ہے **حکایت** محمد بن واسع نے اپنے لڑکے کو اتراتے دیکھ کر بلایا اور کہا تو جانتا ہے کہ تو کون سے تیری مان وہ تہی جھکویں نے دوسو درم کو مول لیا تھا اور تیرا باپ ایسا ہے کہ خدا مسلمانوں میں ویسے لوگ بہت نکرے **حکایت** ابن عمر نے ایک آدمی کو دیکھا کہ اپنے پانچ لڑکے تھادو تین باریہ کہا کہ شیطان کے بہت بہائی ہیں **حکایت** مطرف بن عبد اللہ نے مہلب کو دیکھا کہ لہشی جیہ پہنے اترتا ہے کہا اسے بندہ خدا اللہ و رسول اس چال کو برا جانتے ہیں کہ تم مجھے سچا جانتے ہو کہ میں کون مہون فرمایا مان میں جانتا ہوں ابتداء میں تو ایک لطف خراب تھا اثنا کو ایک مردار نا پاک ہوگا اب خلافت کو لادے پھر تاسے مہلب یہ سنکر چلا گیا اور وہ چال چھوڑ دی مجاہد نے کہا مراد یہ تمہی سے اس آیت میں

باب نوان بیان میں کبر و عجب کی بُرائی کے

قرآن شریف میں مذمت کبر و متکبر و جبار کی بہت جگہ آئی ہے قال تعالیٰ ساحر من آیاتی الذین یتکبرون فی الارض بغیر الحق وقال تعالیٰ کذلک یطیع اللہ علی کل قلب متکبر جبار وقال تعالیٰ وخاب کل جبار عنید وقال تعالیٰ انہ لا یحب المستکبرین وقال تعالیٰ لقد استکبروا فی انفسہم وعتوا عتوا کبیرا وقال تعالیٰ ان الذین یتکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم ذل اخرین اور حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے داخل نہوگا جنت میں وہ شخص جسکے دلمین برابر ایک نہ رائی کے کبر ہوگا اور نہ وہ شخص جسکے دلمین برابر ایک نہ رائی کے ایمان ہوگا سر واہ مسلح اور حدیث قدسی میں فرمایا ہے اللہ کہتا ہے کبر یا میری چادر پہ ہے عظمت میرا تمہارے جو کوئی انہیں مجھے نزاع کر لیا میں اسکو دوزخ میں ڈالوں گا اسکو مسلمہ ابو داؤد نے ابو ہریرہ و ابو سعید سے روایت کیا ہے ابن عمر کا لفظ رفعاً یہ ہے جسکے دلمین برابر رائی کے کبر ہوگا اللہ اسکو اندھے سنہ دوزخ میں ڈالے گا سر واہ احمد والبیہقی فی الشعب مسلمہ بن کعب نے رفعاً کہا ہے آدمی اپنے آپ کو یہاں تک اونچا کرتا ہے کہ انعام کو جباروں کی فہرست میں درج ہو جاتا ہے رواہ الترمذی حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے دوزخ میں سے ایک گردن نکلے گی جس میں دو کان سننے والے دو آنکھیں دیکھتی ایک زبان بولتی ہوگی وہ کیلگی کہ مجھ کو تین قسم کے آدمی حوالہ ہوئے ہیں ایک جبار عنید دوسرے مشرک تیسرے مصروف سر واہ الترمذی دوسرے لفظ انکار نکالوں ہے جنت دوزخ میں باہم گفتگو ہوئی دوزخ نے کہا مجھ کو متکبر بن جبارانہ لینے جنت نے کہا پہرینہ کیا ہے جو مجھ کو ضعیف افتادہ عاجز لوگ لینے اللہ نے جنت کو کہا تو میری رحمت میں تجھے جس پر چاہو نگار رحمت کروں گا دوزخ کو کہا تو میرا عذاب ہے تجھے جسکو چاہو نگا عذاب دوں گا اور میں تم کو لوگوں سے بہر دوں گا سر واہ الشیخ کان حدیث ابن عمر میں رفعاً آیا ہے دوزخ کے لوگ درشت خوش بختے متکبر بہت جوڑنے والے کچھ ندینے والے ہیں اور جنت کے لوگ ضعیف و ذلیل سر واہ احمد والبیہقی عمر و بن شعیب عن امیہ عن جده نے کہا ہے متکبر لوگ قیامت کو آدمیوں کی سی صورت کی چونٹیاں بنکر آدمیوں کے لوگ اوپر پاؤں رکھ کر چلینگے ہر ایک طرح کی ذلت اوپر سوار ہوگی ہر جنم کے قید خانہ میں جسکو پولس کہتے ہیں مقید ہونگے اور سب آگوں کی آگ اور کھڑکوں کی دوزخ میں کا پتھر اور پرب کاڑھ پینے کو ملیں گا رواہ الترمذی وقال حدیث حسن غریب ابو بکر صدیق نے کہا کوئی مسلمان کسی مسلمان کو حقیر نہ جائے اسلئے کہ مسلمانوں میں جو صغیر ہے وہ اللہ کے نزدیک بڑا ہے اصحف بن قیس نے کہا تعجب ہے کہ آدمی زاد تکبر کرے حالانکہ وہ دوبار پیشاب کی جگہ سے نکلا ہے

نہ ذہب الی اہلہ یتعطی یتختر ہے یعنی اترتے چلتا **ف** جسطرح کبر و اترا تے و ناز و خمر سے کر ٹپکی بڑائی آئی ہے اسبڑ
تواضع و خاکساری کی فصیلت بھی فرمائی ہے ابوسہرہ فرماتے ہیں نہیں بڑائی اللہ نے کسی بندہ کو بیاحت عفو کے مگر
عزت اور خاکساری نہ کی کیسے واسطے اللہ کے لکن اونچا کر دیا اللہ نے اوسکو سوا لا مسالہ اور نفرت و درجت ہے

دیکھا تو خاکساری ہی عالم تمام ہے	جون جن بلند ہم پہلے پستی نظر ٹپری
----------------------------------	-----------------------------------

حدیث النس میں فرمایا ہے خوشحال وہ شخص ہے کہ سکنت کی حالت میں نہاد و رفرتی کرے اور جو مال کہ بے گنا جمع
کیا ہے وہ اونٹن کے اور خوار و محتاج پر رحم کرے اور فقہ و حکمت والوں سے ملے یعنی

تواضع ز گردن فرانان نکوست	اگر اگر تواضع کند غوی دوست
---------------------------	----------------------------

سوا لا الذل زار فرمایا جو کوئی خاکساری کرتا ہے واسطے اللہ کے اللہ اوسکو بلند رتبہ کر دیتا ہے اور جو کوئی بیج کی چال چلتا ہے
اوسکو تو نگر کر دیتا ہے اور جو کوئی بیجا صرت کرتا ہے اوسکو محتاج کر دیتا ہے اور جو اللہ کا بہت ذکر کرتا ہے اللہ اوسکو چاہے
گناہ ہے عاقلہ صدیق ہے گناہ تمام افضل عبادت سے غافل ہو وہ تواضع ہے یوسف بن اسباط نے کہا بہت سے تھوڑا
فروع کافی ہے اور بہت سے مجاہدہ سے توڑی فروتنی و خاکساری پس ہے فضیل سے پوچھا تواضع کیا ہے کہا انقیاد و امر حق
گو کسی طفل یا جاہل سے سنے قتادہ نے کہا جس کیسکو مال یا جمال یا بیان یا علم عنایت ہوا ہے اور وہ اوسین تواضع
نہیں کرتا تو یہ چیزیں دن قیامت کو دوسپ و بال جان ہو جائیگی **حکایت** کیسے عبد الملک بن مروان پوچھا تھا
کہ مرد و عین کون شخص بہتر ہے کہا جو باوجود قدرت کے تواضع کرے اور باوجود عجزیت کے نہ بجا لائے اور قابو پا کر
انتقام نہ لے **حکایت** ابن سماک پاس ہارون رشید کے گئے اونکی فروتنی دیکھ کر آپکا اس شرف و کرامت کے
ساتھ تواضع کرنا خود آپکے شرف سے بہتر ہے پھر کہا امی امیر المؤمنین اگر اللہ کیسکو جمال و شرف و حسب و ملل عنایت
کرے اور وہ اپنے جمال میں پارسا رہے اور مال سے لوگوں کے ساتھ سلوک کرے اور حسب میں خاکساری بجالا
تو اللہ کے دفتر میں ولی اللہ کہا جائیگا بارون نے کاغذ و دوات و قلم منگا کر اس بات کو اپنے ہاتھ سے لکھا تھا
سلیمان علیہ السلام صبح کو لا خطہ اغذیا و شرفا کا کر کے پاس سناکین کے آکر بیٹھ جاتے فرماتے تمکین کی گدہ تمکین
میں ہوتی ہے صبح مال الغریب سوی الغریب انیس ہ حسن نے کہا تواضع یہ ہے کہ جب آدمی گھر سے باہر
تو جو مسلمان راستہ میں لے اوسکو یہ سمجھے کہ وہ مجھے بہتر و زیادہ ہے مجاہد نے کہا صاحب اللہ نے قوم نوح علیہ السلام
کو فرق کر دیا تو پہلا آپس میں ایک دوسرے سے اونچے اور بڑے ہونے لگے کوہ جودی نے فروتنی کی اللہ نے اوسکو بلند رتبہ
کر دیا کہ نوح کی نانا و اسی پر جا ٹپری

نے گفت کہ من نیم شکر خورد	شائے کہ بلند شد تبہ خورد
---------------------------	--------------------------

ابو سلیمان نے کہا اللہ نے جو لوگوں کے دلون کا حال معلوم کیا تو کسی بن موسیٰ علیہ السلام کیسی تواضع پائی ایسے

لوگوں میں سے قال تعالیٰ انھیں لبشر میں مثلنا وقال ان اللہ کے بشارتوں میں مثلنا وقال تعالیٰ
لئن اطعتم بشرًا مثلکم انکم اذ الخ اسروں یہ دونوں قسمیں تکبر کے قریب قریب ہیں تیسری قسم تکبر کرنے پر
ہندوں پر کہ انکو بڑا اور دوسرے کو حقیر و بڑا جانے پر قسم اگرچہ ہر دو قسم مذکور سے کم ہے تاہم دو طرح سے بہت بڑی ہے
ایک یہ عظمت و کبر یا عزت الگ بہت زیادہ مطلق ہی کو زیبا ہے نہ بندہ ملک منیف و عاجز کو جو کسی چیز کی قدرت نہیں کہتا

مراور اسد کبیرا و مہنی ۵ کہ ملکش قہیم است و دانش غنی

سوجب بندہ کبر کرے گا تو گویا شریک و مددگار شریک ہو اچاہتا ہے اسکی مثال ایسی ہے کہ کوئی غلام بارگاہ
تاج سلطنت اپنے سر پر کپڑے کر اوکے تخت پر بیٹھ جائے تو سلطان کو کتنا غصہ و سپر ہوگا اور وہ کیسی کیسی رسوائی کا
نشاندہ بنے گا کیونکہ یہ بڑی جرأت و گستاخی و بے ادبی کی حرکت ہے جسکا وہ ترک نہیں ہوا ہے دوسرے یہ کہ برصغیر
حکم فرما کے کہنے لگتا ہے اور جب کسی بندہ سے حق بات سنتا ہے تو اسکو نہیں مانتا بلکہ رد و انکار کے لئے طیار ہوتا
ہے جس طرح مناظرہ میں دیکھا جاتا ہے قال تعالیٰ واذا قيل له اتى الله اخذته العزة بالاثم
مخسبه جھڑو و کھٹکس لکھا ہے یہ بیان ہے جزا و سزا و کبر کا حکم کہ اس وقت عمر رضی اللہ عنہ نے اس آیت کو پڑھ کر اور انات
کنکر فرمایا ایک آدمی تو کھڑا ہوا کچھ بات کہنے لگا اور مارا گیا دوسرا یہ کہنے لگا کہ اچھی بات کا اکر کرتے ہیں اوںکو
کیون قتل کرتے ہو تو متکبر نہ ہو اسکو بھی یہ پتہ چلا جسے اچھی بات بتائی تھی اسکو بھی مار ڈالا اور جسے بڑی بات سے
منع کیا تھا اسکو بھی کبر کے مارے مار ڈالا ہاں سمجھو کہتے ہیں آدمی کو یہی گناہ کافی ہے نہ حجب اوس سے کوئی کہے
کہ خدا سے ڈرو وہ جواب دے کہ تم اپنے نفس کی حفاظت کرو حق میں چیزوں سے تکبر جوتا ہے وہ دو طرح ہیں ایک
دینی دوسری دنیاوی دینی دو قسم ہیں علم و عمل دنیاوی پانچ قسم ہیں نسب و جلال و قوت و مال و کثرت اصحاب و احباب
تو سب سات سبب ہوئے سونچو کیا یہ حال ہے کہ علما کو موت جلد کراتا ہے عالم اپنے نجی بین جلال و کمال علم سے قوت
ہو کر آکھو بڑا اور دوسروں کو حقیر و جاہل جانتا ہے اور انکی طرف یوں دیکھتا ہے گویا کہ جانوروں کو دیکھتا ہے اور متوقع
لوگوں کی ابتداء اسلام کا رہتا ہے اگر آپ پہلے سلام کیا یا کسیکے سلام کا جواب دیا یا کسیکی قطعیم کی یا دعوت منظور کر لی تو
اوپر اپنا احسان جانتا ہے یا اسکی شکر گذاری اور پھر لازم سمجھتا ہے کہ شریہ ہوتا ہے کہ لوگ اسکے ساتھ سلوک کرتے ہیں
وہ کسیکے ساتھ سلوک نہیں کرتا اسکے پاس سب آتے ہیں وہ کسیکے پاس نہیں جاتا اور اپنی نجات کی توقع بہ نسبت
اور لوگوں کے زیادہ کرتا ہے و علیٰ ذالقیاس تو ایسے عالم کو جاہل کہنا چاہئے اسکو کسے عالم کیا ہے علم حقیقی تو یہ
ہے کہ جس سے آدمی اللہ کو اور اپنے نفس کو پہچانے اور خطرات کو جانے کیونکہ بڑا مواخذہ تو عالم ہی سے ہوگا اس علم سے
زیادتی خوف و خضوع و خشوع کی ہوتی ہے یہ علم متغنی اسکا ہے کہ سب کو آپسے بہتر جانتے عالم تہ شکر نعمت علم کا علم
لما ہوتا ہے اور وجہ اس بخشنی کی یہ ہے کہ وہ کسی ایسے علم میں مشغول ہے کہ برائی نام علم ہے نہ علم حقیقی جیسے طب

متکبر کرتا ہے بھلائے عجیب کہ اوس میں فقط ایک صاحب عجب ہوتا ہے دیگر سب فرشتہ اگر کوئی انسان کیلئے ہی پیدا ہو تو ہو سکتا ہے کہ وہ عجب کرے مگر متکبر نہیں ہو سکتا جب تک کہ غیر کے ساتھ نہ ہو اور اپنے نفس کو اوصاف کمال میں اوس دوسرے پر فائق بنانے کے لئے اپنے نفس کا بڑا جاتا کفایت نہیں کرتا اگر آپ کو بڑا جاتا ہے مگر غیر دن کو آپ سے بڑھ کر یا اپنے برابر سمجھتا ہے تو یہ تکبر نہیں اسی طرح اگر غیر کو حقیر جانتا ہے اور آپ کو اوس سے زیادہ حقیر سمجھتا ہے تو یہ بھی تکبر نہ ہو یا دوسرے کو اپنے مثل سمجھتا ہے تب بھی تکبر نہیں ہوگا کیونکہ تکبر میں یہ ضرور ہے کہ ایک رتبہ اپنے نفس کا سمجھے اور ایک رتبہ غیر کا پر اپنے رتبہ کو سمجھے رتبہ سے بہتر جانے تب تکین کہ یہاں ہوگا اسی کا نام عزت و عظمت بھی ہے ابن عباس نے ان فی اصل و سرحد الکبر ما هم بالغبیہ میں کہا ہے کہ مراد عظمت ہے جو اونکو نہ ملے گی وہ اعمال جو کبر سے صادر ہوتے ہیں مثلاً عین اور یہ آفت کبر مملکت ہے اس سے خواص لوگ تباہ ہو جاتے ہیں عابد زہد عالم اس سے خالی نہیں ہوتے پر عوام کا کیا ذکر ہے یہ آفت کیونکہ نہ بڑی ہو حضرت نے اسکی شان میں کہا ہے لا یدخل الجنة من فی قلبه مشغال خسر من کبر سبب بڑی قسم کبر کی وہ ہے جو علم سے فائدہ لینے نہ دے اور امر حق کو ماننے نہ دے اور اس کا مستند ہونے نہ دے ایسے کبر و متکبر کے حق میں آیا ہے واللہ لا نکاة باسطوا الید یہم اخرجوا انفسکم الیوم تجزون عذاب الجنون بعاکنہ تقولون علی اللہ غیر الحق وکنتم عن آیاتہ تستکبرون اور فرمایا ہے ادخلوا البواب جھنم خالدین فیہا فابیس مثنوی المتکبرین وقال تعالیٰ التخلین من کل شیعة الہم اسئل علی الرحمن عذاباً یعنی دوزخ میں سے سخت عذاب اور کو ملیگا جو سرکشی میں زیادہ گڑے تھے اور فرمایا ہے فالذین لا یؤمنون بالآخرۃ قلن ہم منکرۃ وھم مستکبرون اور فرمایا ان الذین یستکبرون عن عبادتی سید خلون جہنم اخرین عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے کہیتی نرم زمین میں پیدا ہوتی ہے پھر نہیں ہوتی اسی طرح حکمت تو اضع کر دیوالے کے دلمین اثر کرتی ہے متکبر کے دل میں اثر نہیں کرتی دیکھو اگر آدمی اپنا سرا سنایت اونچا کر لے اور حقیقت تک پہنچ جائے تو اوس کا سر ٹوٹے گا اور اگر جھکا رہیگا تو آرام و سایہ دونوں پاس لے گا **ف** جس شخص پر تکبر کیا جاتا ہے اوسکے اقسام و مدارج ہیں کیونکہ آدمی باعتبار سرشت کے ظلم و جہول ہے ایسے کسی خالق پر تکبر کرتا ہے اور کسی مخلوق پر سو اللہ پر تکبر کرنا بدترین اقسام کبر ہے باعث اسکا زحیل و قہر ہوتا ہے عیسےٰ نزد و فرعون نے کیا تھا وقال تعالیٰ واذ اقبل کھد اسجد والرحمن قالوا وما الرحمن انجدا لما نالکون و نراھم قھورا نمرود نے دلمین یہ ٹھانا تھا کہ بت آسمان سے لڑن گا اور فرعون نے کہا تھا اناس یکملوا علی اور جوارند کے نیک بندے ہیں وہ برطان اس حال کے ہیں کہا قال تعالیٰ لمن یتکلف الیسیم ان یکون عبد اللہ ولا الملائکۃ المقربون ومن یتکلف عن عبادتہ ویستکبر فیسحق شھدا الیہ جمیعاً اور خیرے تکبر کرنا ہے رسولوں پر اپنے نفس کو عزت دار و بلند سمجھ کر نہیں چاہیگا کسی شیے شخص کا تابدار ہو جو اور

بزرگانہ ہے فلا یا من مکر اللہ لا القوم الخ اسروں عالم و عابد باعتبار کبر کے تین طرح ہوتے ہیں ایک یہ کہ کبر میں موجود
 ہے کہ اپنے نفس کو دوسرے سے بہتر سمجھتا ہے مگر کوشش کر کے تواضع کرتا ہے تو ایسے شخص کے دل میں درخت کبر کا جما
 ہوا ہے گواہ سننے شناسین اسکی بالکل کاٹ ڈالی ہیں دوسرے یہ کہ کبر کو افعال میں ہی ظاہر کرتا ہے جیسے بلند مینا ہمسروں
 سے آگے بڑھنا اور جو کوئی اس کے حق میں قصور کرے اسکو برا جانا پھر عالم برخ بدلتا ہے گویا کہ منہ پھیر لیا عابد ترش رو ہو کر
 پیشانی پر شکن ڈالتا ہے اور یہ خیر بنین کہ تقویٰ ماتے میں نہیں کرا وہ شکن ڈالی جاتے نہ چہرے میں ہے کہ اسکو تیش کیا
 جائے نہ رخسار میں ہے کہ اسکو پھیر جائے نہ گردن میں ہے کہ اسکو جھکایا جائے نہ دامن میں ہے کہ اسکو پیٹا جائے
 تقویٰ تو دلیمن ہوتا ہے التقویٰ مہلنا قیسر یہ کبر زبان پر ظاہر ہوا اور اس کے سبب سے دعویٰ و فخر و مباحات و ترکیب
 نفس و احوال و مقامات کا ذکر کرے اور دوسروں پر علم و عمل میں غالب ہونا چاہے یہ مرتبہ اگلے مراتب سے ظہر کبر میں
 زیادہ ہوتا ہے تیسری چیز کبر کی حسب نسب ہے جب کا نسب شریف ہے وہ اس شخص کو جب کا نسب دلیبا نہیں ہے گو
 علم و عمل میں اس سے بڑھ کر ہے حقیر جانتا ہے اور بعض لوگ کبر نسب کا اتنا کرتے ہیں کہ گویا اور ان کو اپنا غلام سمجھتے ہیں
 اور اس کے ملنے جلنے سے نفرت کرتے ہیں تفاخر نسب کا اوکلی زبان پر رہتا ہے اور یہ ایک ایسی چیز ہے
 کہ اہل نسب اس سے خالی نہیں ہوتے اگرچہ نیکوخت و عاقل ہوں **حکایت** ابوذر نے روئے و حضرت کے ایک
 شخص کو کہا کہ اوکالی عورت کے بچے فرمایا امی اباذر طف الصاع بالصاع لیس لابن البیضاء علی ابن السواد
 فضل سر و اہل المبارک یعنی دونوں بچے برابر ہیں گوری عورت کے بچے کو کالی عورت کے بچے پر کچھ زیادتی نہیں
 ابوذر کہتے ہیں میں یہ سن کر لپٹ گیا اور اس شخص سے کہا کہ تو میرے گال کو بال کر حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے لوگ اپنے
 باپ دادوں کا فخر کرتے ہیں حالانکہ وہ جہنم کے کوئلے ہو گئے ہیں یا خدا کے نزدیک گریٹے سے بھی زیادہ ذلیل ہیں چون
 بھڑائی ناک سے غلیظ نگاہ کرتا رہتا ہے سر و اہل ابو داؤد و الترمذی و ابن حبان چوتھی چیز کبر کی چال ہے اور یہ کبر
 اکثر عورتوں میں ہوتا ہے اسکا ثمرہ بھی یہی ہے کہ دوسرے کیہ خوب و نقصانات و غیبت زبان پر آتی رہتی ہے حضرت کے
 پاس ایک عورت آئی تھی عائشہؓ نے ہاتھ کے اشارہ سے کہا کہ یہ بوئی ہے حضرت نے کہا تو نے اسکی غیبت کی اسکا منشا
 وہی کبر مخفی تھا اسلئے کہ اگر خود پستہ قد بہترین تو اسکو بوئی نہ کہتیں اپنے قد کو اچھا جانا اسلئے اسکو بوئی نہ کہدیا یا بھین
 چیز کبر کی مال ہے یہ فخر نہ ملوک و رؤسا میں ہوتا ہے اور اموال تجارت میں پاس تجارت کے اور گاؤں والوں میں یا بہت
 زمین کے ادا رائش والوں میں یا بہت لباس و سواری کے پس جو غنی ہوتا ہے وہ فقیر پر تکبر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ تو بھگ
 محتاج ہے میں چاہوں تو تجھ جیسے کو خرید لوں اور تجھے اچھے اچھوں سے خدمت لوں تیری کیا اصل ہے جنت تو
 سال بہر میں کتا ہے تو سنا میں ایک دن میں دیا لتا ہوں اسی طرف اللہ نے اشارہ کیا ہے فقال لصاحبہ وھو
 یحاورہ انا اکثر منک ملا و اعز نھر کا یہ کلمہ تکبر کا اور سننے مال و اولاد کی جہت سے کتا تھا اور اسی جنس کا کلمہ تار و تکو بھی تھا

وحساب ولنت وشعر و خور و فقه و فصل خصوصیات و طریق مجاہدہ ان علموں کے سیکھنے سے البتہ نفاق و کبر سے بہرہ ور ہوتا ہے
 سو یہ علوم نہیں ہیں بلکہ فنون و صناعات ہیں دوسرے یہ کہ شروع علم میں نفس نکلا اور اخلاق بد بھرا ہوئے ہیں کیونکہ
 اول وہ طرف متزلزلہ نفس و تمذیب قلب کے متوجہ نہیں ہوا اور نہ عبادت و ریاضت میں اس نے مجاہدہ کیا بہر حال علم
 میں داخل ہوا تو اس کے دامن علم کو اجنبی جگہ نہ ملی، اسی خبیث جگہ میں علم رہا اس لئے اس کا ثمرہ بھی اچھا نہ ہوا اور نہ کچھ
 اس کا اثر خیر میں ظاہر ہوا حدیث میں آیا ہے ایک لوگ ایسے ہو گئے کہ قرآن پڑھیں گے وہ ان کے گلوں سے تجاوڑ کرے گا
 اور کہیں گے کہ میں قرآن پڑھا ہے جسے زیادہ کون عالم ہے وہ سب دوزخ کے گندے ہو گئے اگر حضرت یہ نہ فرما جاتے کہ سیدنا
 علی الناس زمان من تمسک فذیہ بعشر ما انت علیہ نبی تو چارے اعمال بد تو یہی چاہتے تھے کہ ہم دنیا کے
 ناسیدی میں ڈوب جائیں اور اب بھی دسواں حصہ صحابہ کے اعمال کا کون کرتا ہے کاش اگر دسواں حصہ بھی جیسے ادا ہوتا
 تو ہم اس کو غنیمت جانتے یہ حال غزالی نے اپنے وقت کا لکھا ہے یہ سنہ ہجری میں تھے ہم اس وقت شروع ہوئے تھے
 میں ہیں چارے زمانے کو ان کے زمانہ سے وہ نسبت بھی نہیں ہے جو ان کے زمانے کو صدر اول و قرن اول سے تھی کیونکہ
 اب ہزار برس پر تین سو برس اور زیادہ گزر گئے اور دنیا بالکل متغیر ہو گئی خدا جانے ہم نالائقوں کا کیا حال ہو گا دسواں حصہ
 کجا دسویں حصہ کا دہم حصہ بھی تو حاصل نہیں ہے اللہ ہی اپنے فضل عظیم و رحم جیم سے اس کے پڑا رنگا لے تو لگا لے دے
 خیر و حافیت ہے دوسری چیز تکیہ کی عمل و عبادت ہے زاہد عابد لوگوں کے دل اپنی طرف مائل کر نیسے خالی نہیں ہوتے
 عبادت کیا کرتے ہیں گویا خلق پر احسان رکھتے ہیں پھر اپنے نفس کو ناجی اور سب کو تہ کار و مالک خیال کرتے ہیں
 حالانکہ واقعہ میں خود ہی مالک ہیں عیش میں آیا ہے کہ جب تم کسی شخص کو سونو کہہ سنا ہے کہ سب لوگ ہلاک ہوئے تو جان
 کہ سب زیادہ ہلاک وہی ہو گا یہ اسی لئے فرمایا کہ وہ خلق اللہ کو حقیر جانتا ہے اسی طرح دنیا میں طالب تعظیم و احترام رہتا ہے
 تو گویا دین دنیا و دوزخ میں متکبر ہے عیاذ باللہ اللہ بندوں کے دل کو دیکھتا ہے جاہل گناہگار جب خدا سے ڈر کر گناہ
 کرے گا تو وہ اپنے دل سے خدا کا مطیع ہوا اور عالم و عابد متکبر سے زیادہ مطیع خدا کا تمیز کہی ہو قوفی سے یہ کہتا ہے کہ
 دیکھو اس کا کیا حال ہو گا اگر اتفاقاً موزی پر کوئی رنج و مصیبت آئے تو اس کو اپنی کرامت سمجھتا ہے کہ خدا نے ہمارا بدلہ
 لیا کاحول و لا قوۃ الا باللہ یہ نہیں دیکھتا کہ انہوں نے اللہ و رسول کو گالیان دین اور مشرکین نے انبیاء کو بہت کچھ
 ستایا تھا اور تکلیف پہنچائی تھی یہاں تک کہ بعض کو مار ڈالا مگر اللہ نے انہوں کو مشرکین کو دنیا میں مملت دی اور عذاب
 نکلیا بلکہ بعض مسلمان ہو گئے ان کو دنیا میں کچھ تکلیف ہوئی تا آخرت میں یہ عابد جاہل زاہد متکبر گویا یہ سمجھتا ہے کہ
 میں اللہ کے نزدیک انبیاء و رسول سے بھی بڑے بڑے ہوں کہ ان کا انتقام تو نہ لیا اور میرا بدلہ لیا غرض کہ اسحق اپنے دلیلیں اٹانے
 و حصد بیکار کہتا ہے کہ شیطان اس کو اپنا مسخرہ بنا لے رہتا ہے اس پر یہ طرہ ہے کہ اپنے عمل کا اللہ برا احسان رکھتا ہے
 حاصل یہ کہ جب کا اعتقاد یقین اس بات پر ہے کہ وہ کسی بندہ سے بہتر ہے تو اس کے عمل سب بہاد گئے کیونکہ جس میں

ایک بڑی عادت تھی کہ لکڑی اور آکھڑا مارنے لگا تھا کہ اسے بندہ اللہ سے دھرم ہوتا ہے جب تک کہ اس کے پیچھے لوگ چلتے ہیں
 عبدالرحمن بن عوف اپنے غلاموں سے ممتاز نہ تھے صورت ظاہری میں اونکا اور اپنے لباس وغیرہ میں ایک سماں رکھتے
 تھے حضرت کبھی اصحاب کے ساتھ چلتے تو اونکو آگے کر دیتے آپ پیچ میں یا پیچھے ہوتے یہ امر واسطے تعلیم کے تھا
 یا دفع و سدوسہ کبر و عجب کے اور کسی کی عادت جو تھی ہے کہ دوسرے سے ملنے کو نہیں جاتا گوارہ سکے ملنے سے غیر درگت دینی
 حاصل ہو پھر کسی کی عادت ہے کہ اگر کوئی اپنے پاس آ بیٹھے تو برا لگے سامنے بیٹھے تو کچھ نہ صاف کہہ نہیں جاتا لہذا تو اضع
 اسکے برعکس ہے انہی کہتے ہیں مدینہ میں ایک لونڈی تھی حضرت کا ہاتھ پکڑ کر جان چاہتی لیجاتی آپ اپنا ہاتھ دوس سے
 نہ ہٹاتے ایک عادت یہ ہے کہ پاس بیماروں کے نہ بیٹھے اور نہ اتر کر رہے یہ بھی تکبر میں داخل ہے ابن عمر اپنے
 ساتھ کھانسی کسی کو پڑھی و سفید دل غوالے اور بیمار کو نہ روکتے ایک عادت یہ ہے کہ گھر میں اپنے ہاتھ سے کوئی کام
 نہ کرے حالانکہ تواضع اسکے خلاف ہے ایک عادت یہ ہے کہ اپنے گھر کی کوئی چیز اپنے ہاتھ میں اوٹھا کر نہ لائے حالانکہ
 حضرت نفیس نفیس اکثر چرب لے آتے تھے علی مرتضیٰ لے کما اگر کوئی شخص اپنے عیال کے لئے کچھ لوٹا لائے تو
 اوبکے کمال میں کچھ نہ نہیں لگتا ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ امیر لشکر تھے پانی کا گڑھ خود حمام میں لیجاتے ابو ہریرہ طرف سے مروان
 کے امیر مدینہ تھے بازار سے لکڑیوں کا گٹھا لوٹھالائے اور کہتے امیر کو رستہ دو عمر رضی اللہ عنہ بائیں ہاتھ میں گوشت
 اور دائیں ہاتھ میں دڑھ لے لے بازار میں گشت کرتے اپنے گھر میں آتے علی مرتضیٰ نے ایک دم کا گوشت خرید کر
 اپنی چادریں کر لیا کیسے کہا میں نے چلوں فرمایا عیال داری کو اسکا لیچنا زیبا ہے ایک عادت لباس کی ہے
 کہ اوس سے بھنی تانگہ نکلتا ہے اور تواضع ظاہر ہوتی ہے حضرت نے فرمایا ہے البیاضۃ من الایمان مراد بذاوت
 سے کم قد لباس ہے زید بن وہب نے کہا میں نے عمر فاروق کو دیکھا کہ دڑھ لیکر بازار میں نکلے اونکی چادریں چوہہ پوزر تھے
 انہیں کوئی پیوند چٹھے کا بھی تھا عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے کہ اچھا ہونا کپڑوں کا دل کے لئے اترائے کا سامان
 ہے عمر بن عبدالعزیز کا لباس قبل خلافت ہزار دینار کا ہوتا تھا پھر خلافت میں پانچ درم کا رہ گیا اور پھر کہتے تھے کہ میں
 بھی عیب ہے کہ زہم ہے سجدہ کچھ ضرور نہیں کہ عمدہ کپڑے سب لوگوں کے حق میں ہر حال میں داخل تکبر میں آخر
 باعتبار نیات و اشخاص کے مختلف ہوتے ہیں سبھی پوشاک وہ ہے جو اسطرح کی جو حسین نہ شہرت عمر کی
 ہو نہ آواز نہ خرابی بلکہ بن عبداللہ نے کہا کپڑے چاہے بادشاہوں کے تھے ہتھوگر دلوں کو خوف خدا سے نرم
 انکسوح مدویش صفت باش و کلا و تری و دربیہ اون لوگوں کو کہا جو بار ماؤن کا کپڑا پہنکر طالب تکبر میں ایک طاقت
 یہ ہے کہ جب کوئی گالی یا ایذا دے یا حق چپین لے تو اوسکی برداشت کرے اصل دستور العمل اس باب میں حضرت علی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم کی ہرمت ہے اوس سے حسن خلق و تواضع کو سیکنا چاہئے پس طالب تواضع اپکا اقتدار سے
 اور جو شخص کہ اپنا رتبہ آپکے رتبہ سے زیادہ سمجھ کر اون اعمال پر جو آپکو پسند تھے راضی نہ ہو وہ سخت جاہل و متوہم ہے

چھٹی چیز تکریر کی قوت و زور ہے جس سے کمزور پر تکریر کیا جاتا ہے ساتویں چیز کثرت اتباع ہے بادشاہ کا تکریر کرنا لشکر سے اور عالم
 کا تکریر کرنا تلامذہ سے اور عابد کا تکریر کرنا مریدین سے ہوتا ہے غرض کہ جس نعمت کا کمال ہوتا ہے تصور ہو سکتا ہے گو وہ داخل
 میں کمال نہ ہو اس سے تکریر کرنا ممکن ہوتا ہے یہاں تک کہ خفت ہی اپنے ہمسروں پر تکریر کرتا ہے کہ میں اس صفت میں اور
 زیادہ ماہر ہوں کیونکہ وہ اس کمال جانتا ہے اس طرح فاسق فاجر کثرت بادہ نوشی و کثرت جماع و افراط کا فخر کرتا ہے کیونکہ اپنے
 گمان میں اسی کو کمال جانتا ہے حالانکہ اس میں غلط کاری ہے کہ فقط اہل باطن کا نام ہے اور اس کا ایک ہی سبب ہے
 جسکو عجب کہتے ہیں اور تکریر ظاہری کے تین سبب ہیں ایک متکبر میں ہوتا ہے دوسرا وسوسہ میں ہوتا ہے تیسرا وہ جو ان دونوں
 کے ہوا کسی اور سے متعلق ہو پہلا سبب تو وہی ہے جو تکریر باطنی کا سبب ہے یعنی عجب اور دوسرا سبب جھوٹ و حسد ہے اور
 تیسرا سبب ریاست ہے اس اعتبار سے یہ سبب چار سبب ہوئے عجب و کینہ و حسد و ریاست یا ہونا تکریر باطنی کا عجب ہے تو ظاہری
 اور اس تکریر باطنی سے تکریر ظاہری اعمال و اقوال و احوال میں ہوتا ہے اور تیسری کینہ ہے عجب ہی کے تکریر میں ہوتا ہے
 جیسے ایک شخص دوسرے کو اپنے برابر یا اپنے بہتر سمجھتا ہے مگر کسی سبب سے اور پرخند ہو گیا ہے تو دوسرا سبب غصے کے
 اور کسی طرف سے اس کے دل میں کینہ بھگیا ہے اس لئے اس کا جی اور اس کے سامنے تواضع کرے کیونکہ نہیں چاہتا اگرچہ وہ شخص نزدیک ہے
 مستحق تواضع ہے یہی حال حسد کا ہے کہ اس سے بھی محسوس کے ساتھ انقباض ہوتا ہے گو اس کی طرف سے کچھ زیادہ نہیں
 اور نہ کوئی ایسا باعث ہو جس کی وجہ سے نوبت غصہ اور کینہ کی آئے نہ سے حسد کے باعث امر حق کا منکر ہو جائے
 اور نصیحت کو نہیں مانتا اسی طرح ریاستی خواہان اخلاق اہل تکریر ہوتی ہے یہاں تک کہ ایسے شخص سے معاملہ کرنا ہے
 جھکو جاتا ہے کہ قطعاً مجھے بہتر ہے اور پہلے سے کہہ معرفت یا حسد یا بغض بھی نہیں ہوتا ہے یہ اس لئے کہ لوگ کہیں
 یہ نہ کہیں کہ دوسرا اس سے افضل ہے سو باعث تکریر کا اس جگہ فقط یہی ریاست ہے اسی طرح بعض لوگ سیاکہ لئے
 اپنا نسب شریف کر لیتے ہیں اور خوب جانتے ہیں کہ ہم اس دعوے میں جوئے ہیں ہم خدا اس سے دوسروں پر
 تکریر کرتے ہیں جو اس نسب کے نہیں ہوتے کہ کبھی تکریر آدمی کی وضع میں ہوتا ہے جیسے چہرہ ٹھکانا اگر کسی
 سے دیکھنا اور گردن اٹالنا اور چاروں طرف لگا کر بیٹھنا اور کبھی بات چیت میں یہاں تک کہ آواز میں اور کبھی صفت یا
 میں اور کبھی چال و نشست و برخاست و دیگر افعال و حرکات و سکناات میں ہر لحظہ متکبر ایسے ہوتے ہیں کہ ان سب
 باتوں میں تکریر کرتے ہیں اور بعض چیزیں نہیں تکریر اور چند چیزیں تواضع کیسی یہ عادت ہوتی ہے کہ لوگ ہمارے سامنے
 کھڑے رہیں یا ہماری تعظیم کو کھڑے ہوں یہ خصلت متکبرین کی ہے علی مرتضیٰ نے کہا ہے جسکو یہ منظور ہو کہ دوسری
 آدمی کو دیکھتے تو وہ ایسے شخص کو دیکھتے کہ خود بیٹا ہو اور لوگ اس کے سامنے کھڑے ہوں اس لئے کہا ہے کہ نزدیک
 حضرت سے ٹکر کوئی نہ تھا خدا واجب آپ کو دیکھتے تو تعظیم کے لئے کھڑے ہوتے کیونکہ جانتے تھے کہ یہ کھڑا ہونا آپ کو
 پسند نہیں ہے اور کسی کی یہ عادت ہوتی ہے کہ جب تک کوئی پیچھے پیچھے ساتھ کا آدمی نہ ہو تب تک نہیں چلتا یہی

اور جسکو جمال کا تکر ہوا وہ کسی دوا یہ ہے کہ اپنے باطن کو عافانہ طور پر دیکھے اور اپنے ظاہر کو بہائم کی طرح معائنہ کرے جب باطن کو دیکھے گا تو ایسی رسوائیاں سوچیں گی جنکے سامنے کبر جمال گرد ہو جائیگا مثلاً سٹپ مین براز ہے اور مثانہ میں پیشاب اور ناک میں رینٹھ اور گتھہ میں تھوک اور کان میں میل اور رگوں میں خون اور پوست میں پیپ اور بخل میں بدبو معذہ ہر دن ایک دو بار پاخانہ اپنے ہاتھ سے دھوتا ہے اور وہ ایسی چیز ہے جسکے دیکھنے سے کراہت آتی ہے سو گھٹنا اور چونا درکار یہ حال تو حیات کا ہے اور ابتداء خلقت جس سے ہوئی وہ معلوم ہے کہ لطفہ و خون حیض ہے اور پہر دو بار پیشاب کے رستہ سے نکلا ہے یہ ابتداء وسط کا حال ہے اور ایام حیات میں اگر ایک دن بھی اپنے بدن کی صفائی نہ کرے اور غسل نہ کیا کرے تو ایسی لمبیری اور بدبو ہو جائے جیسے چوہا یونین ہوتی ہے غرض کہ جب ان باتوں کو خیال کر لیا تو پہر جمال پر تکر کر لیا کیونکہ وہ تو گھور سے کاسہ و شہیر کہ ظاہر میں تو بہر اچھا معلوم ہوتا ہے اور اصل میں ناپاک ہے یا جھگی باغ ہے کہ ابھی تو خوب نظر آتا ہے کچھ دنوں بعد پہر پتہ پہر مین مارا مارا پہر لگا اور اگر زعفران حسن و جمال دیر پا ہوتا اور ان سب آفات سے مبرا رہتا ہے کبر بد صورت پر زیبا نہ تھا اسلئے کہ اوسکی بدشکلی کچھ اوسکے بس میں نہ تھی کہ وہ اوس سے بچ رہتا اور نہ جمال اسکے اختیار میں تھا کہ اوسکی مح کی جاتی اور ابتداء جمال کو کچھ قیام ہی نہیں ہے ہر دم بڑھ رہا ہوا کہ جاتا رہے ایک دن کی بیماری یا چھب یا زخم یا کسی اور سبب سے زائل ہو جاتا ہے بہت سے حسین ان اسباب سے بدشکل ہو گئے ۵

برمال و جمال خولیش مغر و رشو

کان را بشبہ برنوا میں را بہ شبہ

ان باتوں کا سمجھنا کبر جمال کو وبال کرتا ہے ایسا سنگ گور دیکھنے میں حسین و جمیل ہو لیکن صورت باطنی اوسکی لغایت درجہ قبیح و شنیع ہوتی ہے پہر اس خوب صورتی زائل کر کیا فخر ۵

تاسب پہ اعصا کے اتنا بخت

لگاڑا تجھے خوبصورت بنا کر

تیسرے سبب تکبر کا قوت و طاقت ہے اسکی دوا یہ ہے کہ جو امر امن و اسقام انسان پر مسلط ہوتے ہیں ان میں تامل کرے ایک رگ میں درد ہو نیسے سب عاجزون سے بدتر ہو جاتا ہے سارا زور و قوت ہول جاتا ہے ایک گھس اگر کچھ چین لے تو اوس سے نہیں لے سکتا اور اگر چھڑنگ میں گھس جائے یا ایک چوٹی کان میں چلی جائے تو باعث ہلاک کا ہوا اور ایک کا سنا پاؤں میں لگ جائے تو عاجز کر دے ایک دن کے بخار میں مدت کا زور جاتا رہتا ہے سو حجابہ حال ہو وہ کیا زور و قوت پڑ تکر کر لیا اور مانا کہ یہ طاقت درہی ہے لیکن گدھے گاؤ باہتی گھوڑے سے تو کسی طرح بھی زبردست تر نہیں ہے پہر اوس وصف و صفت پر فخر کیا حسین بہائم اس سے بڑھ کر میں جو تہا سبب غنا و مال ہے اور اسی میں کثرت اصحاب احباب و اعوان و انصار ملوک و غیر ہم ہی شامل ہے جو کہ سب پنچ ہے تکبر کا اور یہ قسم سب سے بدتر ہے کیونکہ جمال و قوت تو اندر آدمی کے تھا اور یہ تو اوسکی ذات سے خارج ہے جو شخص بادشاہ ہو کی طرف سے حکومت پانے پر سنگبر ہے اور خود کوئی وصف نہیں رکھتا تو اوسے بنیاد اپنے کام کی ایسے دل پر رکھی ہے جو ہڈی سے بھی زیادہ جوش زن ہے کیونکہ

آپ کو منصب دین دنیا کا سب سے زیادہ تملہ اس لئے عزت و رفعت بدو ان کی اقتدار کے میسر نہیں آسکتی ہے عمر فاروق نے کہا
 ہم وہ لوگ ہیں کہ اللہ نے ہمارا اسلام سے عزت دی ہم اس کے سوا کسی اور چیز سے عزت کے طالب نہیں ہیں یہ بات انہوں نے
 جب کہی تھی کہ ملک شام میں گئے تھے اور کیسے آپ کی ہیبت ظاہری پر اعتراض کیا تھا **تفاوت** کہ مملکت میں سے
 ہے اور کوئی آدمی اوس سے خالی نہیں دور کرنا اس کبر کا فرض عین ہے یہ فقط تمنا سے نہیں جاتا بلکہ دوا دار سے
 جاتا ہے وہ دوا دوا طور پر ہے ایک یہ کہ جو جب کبر کی دملین ہے اوس کو بیچ و بنیاد سے اوکھڑ کر پھینک دے دوسرے جی اسباب
 سے نکھر کر تاسے اوکو دور کر کے پہلی دوا کے دو طریق ہیں علمی و علمی سوسلی علاج یہ ہے کہ انسان اپنے نفس کو ادا اپنے
 رب کو پہچانے اس سے انشاء اللہ کبر جاتا رہے گا کیونکہ معرفت نفس سے جان لیو کا یہ نفس سب فیلیون سے ذیل تر
 اور سب فیلیون سے قلیل تر ہے اوس کے مناسب حال سوا کسی خاکساری و ذلت و خواری کے اور کچھ نہیں ہے اور اگر
 خدا سے جان لیو کا عظمت و کبر یا زور و سیکولائیٹی ہے اور علاج عملی یہ ہے کہ علانیہ واسطے اللہ کے تواضع کرے لوگوں کے
 باخلاق حسنہ و خاکساری پیش آئے ہمارے حضرت زمین پر کھانا کھاتے اور فرماتے میں بندہ ہوں بندہ کی طرح
 کھانا کھاتا ہوں **حکایت** سلمان فارسی سے کیسے کہا تم بیکڑا زمین پسینے کما میں غلام ہوں جس دن
 آزاد ہو گا اوس دن نیا کڑا پسینوں گا رہے وہ اسباب جن سے تکبر ہوتا ہے سوا ان کا ذکر پہلے ہو چکا کہ وہ سات سبب
 ہیں اوکو دور کر کے کیونکہ کمال حقیقی نام ہے علم و عمل کا اس کے سوا جو چیز ہے اور موت سے فنا ہونے والی ہے وہ کمال
 وہی ہے اور دور کرنا ان اسباب کا یوں ہوتا ہے کہ جب کو نسب کے سبب تکبر ہو وہ یہ سوچے کہ نسب پر فخر کرنا محض
 جہل ہے اس لئے کہ دوسرے کمال سے اپنی عزت ہونا یعنی جہ مفتخر ہونے کے سبب اگر خود صفات خسیس رکھتا ہے تو کسخت
 کو دوسرے کمال کس طرح تدارک کرے گا بلکہ اگر وہ شخص جس کے نسب سے یہ تکبر کرتا ہے زندہ ہوتا تو کتنا کہ فضیلت چکھو ہے تو
 تو ایک کڑا ہے میرے پیشاب کا چھمین کھاتے شرف آیا

اعتبار شرف آدمیان از حسب است	بہر تحقیق نسب آدم و حوا کا ہیست
دوسرے یہ کہ اپنا نسب حقیقی پہچانے اور باپ دا کے کو سوچے کہ اور کا باپ تو ایک نقطہ ناپاک ہے اور دا کا بی و کا اس نسب کو خود خدائے قرآن پاک میں بتا دیا ہے وید الخلق الا انسان من طین ثم جعل نسلہ من سلالة من ماء مہلین سورہ ص کی اصل ذیل میں ہے جو باطل ہوتی رہتی ہے پھر جب اوس میں کو فحش کیا تو وہ سیاہ و بدیہ ہو گئی پھر کو نکر وہ تکبر کر سکتا ہے جس کی طرف وہ منسوب ہے وہ تو نہایت خوار و ذلیل چیز ہے غرض کہ اصل انسان کی میں شیری اور جب یہ نقطہ ہو کر جدا ہوا تو اور بی بد نسب ہو گیا کیونکہ اصل تو پاؤں کے تلے لی جاتی ہے اور نقطہ اگر بدن کو لنگ جاتا ہے تو دھویا جاتا ہے عارف اس نسب حقیقی کا تکبر نہیں کرتا	
زخاک آفرینیت خداوند پاک	لیس امی بندہ افتادگی کن چو خاک

گمان پرند سے بدتر سمجھتے تھے دوسرے امر عالم کے سوچنے کا یہ ہے کہ کبر سوا اللہ کے اور کسی کو زیر یا نہیں ہے اگر مین تکبر
 کر دے گا تو اللہ کے نزدیک مغضوب ٹھہرے گا اللہ کو میری خاکساری ہی محبوب ہے حدیث قدسی میں آیا ہے بڑے
 کی قدر میرے نزدیک جب ہی تک ہے کہ وہ اپنے نفس کی قدر نہ جائے اور اگر جائے گا تو میرے بیان اور کلمہ قدر نہیں ہوگی
 پس اس بات کا تامل واقع کبر ہوتا ہے اسی تامل سے انبیاء کا تکبر بھی زائل ہوا تھا یہی بات کہ عالم دعا بدھو کر فاسق
 ہرمتی کے لئے تو اضع کیسے کرے سو یہ بات فکر خاتمہ سے ممکن ہے ہو سکتا ہے کہ کافر ایمان لے آئے اور ایمان ہی
 پر اور کا خاتمہ ہو اور عالم عابد کو فرہو کرے کیونکہ ظاہر ہی ہے جو آخرت میں اللہ کے نزدیک بڑا ہوا اور جو کوئی اللہ کے
 نزدیک دوزخی ہے گو نہیں جانتا تو اس سے رتبہ میں گناہ و سورتہ سے فانا وہ ہوتا ہے جو ہمیشہ خاتمہ کا لحاظ
 رکھے سارے فضائل میں اس خاتمہ کے لئے مطلوب ہوتے ہیں معلوم ہوا کہ کبر کو کسی حال میں بھی تکبر کا زہر یا
 نہیں جاملے کو دیکھتے تو دہمین یہ کہنے کہ اپنے تو اللہ کی نافرمانی جمل کی راہ سے کی ہے اور میں نے جان بوجہ تو وہ بد نسبت میرے
 معذور تر ہے عالم کو دیکھتے تو یہ کہنے کہ یہ مجھے زیادہ تر جانتا ہے میں اس کی برابر ہی نہیں کر سکتا اور اگر عزم میں مجھے کو دیکھتے
 تو یہ خیال کرے کہ اس نے مجھے پہلے اللہ کی طاعت کی ہے اس کے عمل مجھے زیادہ ہیں میں کیونکر اس کے برابر ہو سکتا ہوں
 اور اگر چھوٹے کو دیکھتے تو یہ تصور کرے کہ میں اس سے پہلے خدا کی نافرمانی کی ہے میں اس طرح اس کی برابر ہی کر سکتا ہوں
 میرے گناہ زیادہ اور اس کے کم ہیں بدیہی تو کافر کو دیکھتے تو جی میں یہ کہنے کہ مجھے نہیں معلوم شاید ان کا خاتمہ اسلام پر ہو
 اور میرا خاتمہ کفر و بدعتی ہو کیونکہ ہر ایت کچھ میرے ماتہ میں نہیں ہے یہ فکر خاتمہ واقع کبر ہوتی ہے اور جو حکم بغض
 رکھنے کا ساتھ ہرمتی و فاسق کے آیا ہے وہ کچھ اس کے مخالف نہیں ہے اس لئے کہ وہ بغض اللہ ہے اور کبر میں بغض
 النفس ہوتا ہے نہ واسطے خدا کے ایسے لوگوں کو جب دیکھتے یا امر و نہی کرے تو تین امر کا دل میں یقین کر لے ایک
 اپنے گناہوں کا جو اس سے سرزد ہوئے ہیں تاکہ اپنا نفس اپنی ہی آنگوشتیں حقیر ہو جائے دوسرے جس علم یا عمل کے باعث
 تکبر کرتا ہے جان لے کہ وہ اللہ کا احسان و انعام ہے اس پر کچھ پاسکے پس کی بات نہیں ہے کہ یہ آپ کو ظاہر اور دوسرے
 کو حقیر جانے تیسرے یہ کہ اپنا اور دوسرے کا خاتمہ معلوم نہیں ہو سکتا ہے کہ کس کا خاتمہ اچھا اور کس کا بڑا جو گالین
 امر کے پیش نظر رکھنے سے محفوظ اعرن التکبر یہ انشاء اللہ ساواں سبب تکبر کرنا ہے سبب عبادت و دوع کے یہ بھی ایک
 بڑے امتحان کی چیز ہے اس کا علاج یہ ہے کہ تمام خلق کے ساتھ تواضع کرے عابد عالم کو فاجر دیکھ کر حقیر نہ جائے اور یہ
 نہ کہے کہ احادیث میں جو فضائل علم کے آئے ہیں وہ علماء راہ عمل کے حق میں ہیں اوس سے عالم فاجر کی فضیلت نہیں
 پائی جاتی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح عالم سے باز پرس سبب اس کے علم کے ہو اس طرح یہ بھی ممکن ہے کہ علم وسیلہ
 نجات کا واسطے عالم کے ہو جائے اور اس کے گناہوں کا کفارہ ہو یہ دونوں باتیں اخلاص سے ثابت ہیں بلکہ ہر حال میں
 تواضع ہی کرنا چاہئے عالم ہی اپنے نفس کو عابد سے اچھا نہ جائے کیونکہ خاتمہ کا حال مشکوک ہے احتمال ہے کہ مرتے

ملوک ہمیشہ متغیر دل متلون مزاج رہتے ہیں گاہ کہ بلا سے بر بخند و گاہ بدشنامے خلعت دہند اگر ذرا سی بات میں بگڑ جائیں تو کچھ لوگ آپ کو معزز جانتے ہیں وہ سب ذلیل ہو جاتے ہیں تو ایسا شخص جو ایسی چیز پر تکبر کرتا ہے جو کسی ذات میں نہیں ہے وہ بڑا جاہل ہے مغز ہے مثلاً تو انگری کا تکبر والا اگر سوچے تو کفار اوس سے زیادہ دولت مند اور مالدار ہیں سو رفت ایسے شرف پر جس میں کفار بڑے کر ہوں اور قتل ایسے فضل پر جسکو چور ایک دم میں چور لے اور مالک مفلس ذلیل رہ جائے ۵

من آن نگین سلیمان بیچ نست نرم	کہ گاہ گاہ بروست ابر من باشد	
-------------------------------	------------------------------	--

غرض کہ یہ اسباب ایسے ہیں کہ آدمی کی ذات میں داخل نہیں اور جو ذات میں داخل نہ ہو لہذا ہمیشہ قائم رہنا آدمی کے اختیار میں نہیں اور آخرت میں موجب وبال و نکال و مصیبت و آفت کے ہونگے اذیہ فرکر کرنا کیا اور جس شے پر آدمی کو اختیار نہیں ہے وہ اوسکی ملک بھی نہیں ہو سکتی مالک حقیقی انکا اور ہے وہ چاہے تو یہ اشیا اوسکے پاس رہیں اور نہ چاہے تو زمین آدمی کو ایک غلام ملک ہے کہ کسی چیز پر اوسکا قابو نہیں سو جسکو یہ حال معلوم ہو جائیگا اوسکا کہ ضرور ہی جاتا رہیگا چنانچہ سب تکبر کا علم ہے اور یہ سب سی بڑی آفت اور برا مرض ہے اسکا علاج بھی سہل نہیں بلکہ نہایت مشکل و محنت سے ہوتا ہے کیونکہ علم کی قدر نزدیک اللہ اور بندوں دونوں کے بہت بڑی ہے اسکے سامنے مال و جمال و قوت کی کچھ ہستی نہیں عمر نے کہا ہے عالم کی لغزش سے ایک عالم لڑکھڑاتا ہے کوئی کہتا ہے کما طفلی فی علم کی مثل طفلی فی مال کے ہوتی ہے سو اسکے دور کرنے کے لئے دو امر کا خیال کرے ایک یہ کہ عالم پر نہ نسبت جاہل کے اللہ کی محبت زیادہ تر استوار ہے جتنی برداشت جاہل کی کیجاتی ہے اور کما دسوان حصہ بھی عالم سے برداشت نہیں کیا جاتا ارسل اللہ نے عالم بے عمل کو گدے اور کتے سے مشابہت دی ہے فرمایا مثل الذین حملوا التوراة ثم لم يحملوها کمثل البعیر حمل الحمار میلا اسفاسرا اور بعیر باعور کے حال میں کہا ہے فضله کمثل الکلب ان تحمل علیہ یا یلصق اذنتہ کما یلصق اور حضرت نے فرمایا ہے قیامت کے دن عالم بلایا جائیگا اوسکو دوزخ میں ڈال دینگے اوسکی انتہا پران نکل پڑیگی اوسے ایسا چکر دینگے جیسے گدہ چلتا پھرتا ہے دوزخی اوسکے گدہ کو پکڑ کر کہتے ہیں کہ کیا حال ہے وہ کہیگا کہ میں دوسروں کو نیکی کا حکم کرتا اور خود بجا نہ آتا اور بدی سے اور دوزخ کو روکتا اور خود اوسکو کرتا اسکو بخین نے اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے سو عالم کو یہی ایک خطر کافی ہے وہ کون عالم ہے جس نے پیروی شہوت کی نہیں کی اور بدی کا خود عامل بنوا اسی لئے بہت سے عالم قیامت میں یہ تہنا کرینگے کہ کاش جاہل ہی ہوتے اور ادنیٰ طرح بیچ جاتے غرض کہ یہ خطر مانع تکبر ہے کیونکہ اگر دوزخی ہے تو پھر ستر ہی اوس سے بہتر ہے پھر تکبر کس بات کا عالم کو نہ چاہئے کہ وہ اپنے آپکو صحابہ سے بڑا کر دیکھے او نہیں کیسے کہ کاش میری مان تھے نہ جنتی کیسے کہ میں ایک تنگ گاس کا ہوتا تو خوب ہوتا کسی لئے کما میں اگر پندہ ہوتا اور لوگ کھا جاتے تو اچھا ہوتا کیسے کہ کیا خوب ہوتا جو میرا ذکر ہی دنیا میں نہ ہوتا یہ سب باتیں ڈر سے انجام کے کہتے تھے اپنے نفس کو مٹی

آدمی مطیع ہو خواہش نفس جبکہ پیرو ہو اور اتنا آدمی کا اپنے نفس پر اور بالوعلیہ سے فرمایا متاجب تو بخل کی پیروی اور ہو
 نفس کا اتباع اور اہل راہ کی خود راہی دیکھے تو لگے ہوا ابن مسعود نے کہا دوام میں تباہی ہے ایک یاس دوسرے عجب
 اور اللہ نے کہا ہے فلا تنسوا الفسحہ کیسے عائشہ سے پوچھا کہ آدمی کب برا ہوتا ہے کہا جبکہ وہ یہ گمان کرے کہ
 میں اچھا ہوں **ف** عجب ہی ایک سبب ہے منجملہ اسباب کبر کے اس سے بہت آفات پیدا ہوتے ہیں جو بندوں کے
 ساتھ ہیں اور اگر اللہ کے ساتھ دیکھے تو اور بھی زیادہ خرابیاں ہیں جیسے گناہ کو بھول جانا یا ذکر نا اور گریہ کرنا اور گناہ کو
 چھوڑنا اور گناہ کو ترک نہ کرنا اور عبادت و اعمال کا بڑا جاننا اور اس کی منت اللہ پر رکھنا اور نعمت خدا کا فلواموش کرنا آدمی
 جب اپنے اعمال پر عجب کرتا ہے تو اس کی آفتوں سے اندھا ہو جاتا ہے اور جو شخص آفات اعمال کو بچائے اکثر اعلیٰ کی
 ضائع ہو جاتی ہے اور آفات کی جستجو اسی کو ہوتی ہے جس پر خوف غالب ہے **ف** عجب ایسے وصف میں ہوتا ہے جو
 یقیناً محال ہو عجب یہ ہے کہ نعمت کو بڑا جانے اور اوسپر مطمئن ہو اور ملوث ہو اور اسکا طرف منعم کے یا ذریعے اور
 اگر اس کے ساتھ یہ بھی ہو کہ نفس میں یہ چارے کہ اللہ پر سیراجی ہے اور اس کے نزدیک میرا الیامرتہ ہے کہ اتنے ہی
 عمل کی جزا میں مجھے دنیا ہی میں توقع بڑائی کی ہے اور لعید ہے کہ مجھے کوئی آسیب پہونچے جیسے اور بدکاروں کو سچپنا
 ہے تو اسکا نام ادلال بالحق ہے یعنی ناز کرنا اپنے عمل پر گویا اللہ کو اپنے نفس کا ناز بردار سمجھتا ہے قتادہ نے کہا
 ولا تمنن تستثقل فی فی اپنے عمل سے نازت کرے غرض کہ ادلال بعد عجب کے ہونا ہے ادلال وہی کر لگا جو معجب ہو گا
ف سبب عجب کا جہالت ہے اوسکی علاج معرفت سے ہوتی ہے جو ضد ہے اوس جہالت کی سوجھ بیا تو فضل
 اختیار سی عبد میں ہو گا جیسے عبادت صدقہ عزت سیاست خلق اصلاح یا غیر اختیار سی میں جیسے حال قوت نسب
 سو پہلی قسم میں عجب زیادہ ہوتا ہے بل نسبت قسم دوم کے پہر صورت اول میں دو اعتبار ہیں ایک تو یہ کہ معجب محل
 ہے اوس عبادت کا دوسرے یہ کہ وہ عبادت اس کے اختیار سے ظہور میں آئی ہے اگر اعتبار اول سے ہے تو جہالت محض ہے
 اسلئے کہ محل کو ایسا جو تحصیل عمل میں کچھ دخل نہیں ہوتا ہے وہ ایک مطیع و مسخر شئی ہے اور اگر دوسرے اعتبار سے
 ہے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ قدرت و اختیار و ارادہ و اعضا و تمام اسباب جسے عمل پورا ہوا ہے وہ کمان سے میرا یاس
 آئے یہ سب چیزیں تو خدا کی عنایت ہی سے ملی ہیں اب اگر عجب ہو تو خدا کے کرم و فضل پر ہو جسے بلا کسی استحقاق
 کے ایسا انعام کیا خدا ان اشیاء پر اسی طرح عابد کو اپنی عبادت پر اور عالم کو علم پر اور خوبصورت کو حسن و جمال پر اور
 غنی کو اموال پر عجب کرنا بلے معنی ہے کیونکہ یہ سب نعمتیں اللہ نے دی ہیں اور اسکا وجود فقط اون نعمتوں کا
 محل ہے وہ بھی اوسیکے فضل و جود سے ہے جو شخص یہ جان لے گا کہ سارے اعمال و اوصاف اوسکے منجانب اللہ نعمت
 ہیں اور بے استحقاق ملے ہیں اوس سے عجب و ادلال جاتا رہے گا و لو کہ فضل اللہ علیک و برحتہ مازکی
 منکر من احد ابدال حدیث میں آیا ہے ما منکم من احد یجیہ عملہ قالوا لا انت یا رسول اللہ

وقت عالم ایسا ہو جائے کہ ایک ہی گناہ کے سبب سے حال اوسکا نزدیک خدا کے جاہل سے بڑا بدتر ہو اور یہ اوس گناہ کو
 ضعیف سمجھتا ہو یہی احتمال حق میں عابد کے بھی ہے غرض کہ عابد ہو یا عالم ہر ایک کو اپنے اپنے نفس کا ڈر ضرور ہے اپنے
 نفس پر خائف رہے اور دوسرے کے لئے رجاء کے امنین یا توں سے تکبر سے بچا رہیگا یہ حال عابد کا عالم کے ساتھ
 ہے اور غیر عالم دو طرح ہیں ایک مستور الحال دوسرے ظاہر الحال سو مستور الحال پر یہی تکبر کرنا نہ چاہئے شاید وہ لوگ
 بہ نسبت عابد کے کم گناہگار ہوں اور زیادہ عبادت کرتے ہوں اور اللہ سے محبت زائد رکھتے ہوں اور ظاہر الحال پر اوست
 تکبر کر سکتا ہے جبکہ یہ بات معلوم ہو کہ اوسے تمام عمر میں بہ نسبت اون لوگوں کے گناہ کم کئے ہیں اور چونکہ تعداد
 تمام عمر کے گناہوں کی نہ اپنی اور نہ غیر کی دریافت ہو سکتی ہے تو یہ معلوم ہونا کہ ہمارے معاصی کم اور ان کے زیادہ
 ہیں ممکن نہیں ہے بآں یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ فلاں شخص نے ہماری نسبت گناہ کبیرہ زیادہ کئے ہیں جیسے ناقص
 قیل کیا ہے یا شاعر نے ہے مہذا تکبر نہ چاہئے کیونکہ دل کے گناہ جیسے کہ حسد و بیاویخت و اعتقاد باطل و دوسو
 فی صفات اللہ نزدیک اللہ کے بہت سخت ہیں تو ہو سکتا ہے کہ اس عابد سے باطن میں کوئی گناہ ایسا ہو جائے جس سے
 نزدیک خدا کے وہ مغمضوب ٹھہرے اور فاسق معتمد سے کوئی ایسی طاعت قلبی بن پڑے جیسے اخلاص یا محبت
 خدایا خوف یا تعظیم جو عابد میں نہ ہو اور اللہ اوسکے سبب سے وہ گناہ اوس فاسق کے بخشدے اسکا حال قیامت کو کھٹکے گا
 فاسق کا بہتر ہونا ممکن ہے اور عابد کا بڑا ہونا احتمال ضعیف ہے احتمال بعید جو اپنے لئے مضر ہو اوسکو قریب سمجھنا چاہئے
ف تو اضع کے تین درجے ہیں ایک وہ جو طرف زیادتی کے مائل ہو اوسکا نام تکبر ہے دوسرا وہ جو طرف کمی کے
 مائل ہو اوسکا نام ذلت و خفت ہے تیسرا اوسط اوسکا نام تواضع ہے اسی کو اختیار کرنا چاہئے اللہ کو اوسط محبوب
 ہوتے ہیں جو شخص اپنے ہمسروں پر بڑبڑاتا ہے وہ تکبر ہے اور جو اپنے پیچھے رہے وہ متواضع ہے اور عالم اگر
 کسی موعظ کی جو تیان سید ہی کرے اور درنگ پہنچا لے جائے تو یہ ذلت و خفت ہے بہتر یہ ہے کہ میانہ رہے اور
 ذی حق کو اوسکا حق دے عالم کی تواضع بازاری کے لئے اتنی ہی چاہئے کہ اوس سے بکشتادہ روٹی و خذہ پیشانی
 بات جیت کرے اوسکی دعوت قبول کرے اوسکو نظر حقارت نہ لکھے اوسکی حاجت میں ساعی ہو آپ کو اوس سے بہتر نہ
 کیونکہ اپنا اور اسکا خاتمہ معلوم نہیں ہے **ف** نہ مست عجب کی کتاب دست و نون میں آئی ہے اللہ نے فرمایا
 ویوم نحین اذ اعجبتم کم کثر تکم فلن تغن عنکم شیئاً اوسکو بطور انکار کے ذکر فرمایا ہے کہ یہ عجب اچھا نہ تھا
وقال تعالیٰ اظنوا انہم مانعہم حصونہم من اللہ فاتاہہم اللہ حیث لہم یختبوا اسمین کفار پر شکست
 و قلعہ جات سے عجب کرنے کا انکار کیا ہے اور فرمایا ہے وہم یحبسون انہم یحبسون صنعایہی راجع
 ہے طرف عجب کے انسان جس طرح عمل ثواب پر عجب کرتا ہے اسی طرح کبھی عمل خطا پر بھی عجب ہوتا ہے حضرت نے
 فرمایا ثالث فہلکات شہ مطاع وھوی ملتب و اعجاب المرء بنفسہ یعنی تین چیزیں ہلک ہیں بخل جس کا

دنیا میں جتنا چاہیں وہ فریاد اور پیر آخرت میں شفاعت کر کے وہ انکی لذت بھی دلواد بجا لگیں حاصل یہ کہ تقویٰ کو چھوڑ کر
 بوقوع شفاعت گناہوں میں غرق رہنا ایسا ہے جیسے کوئی بیمار پیٹ بھر کر بد پرہیزی کرے اور جانے کہ میرا علاج بڑا
 طیب نامی ہے اور نہایت مہربان اور باپ بھائی سے بھی زیادہ نگران حال سو یہ محض جہالت ہے سعی و ہمت
 طیب ہے بعض امراض دور ہو سکتے ہیں نکل اوسکے ہر دے پر پرہیز کا چوڑا پانچا ہے اسی طرح عنایت شفاعت کی خواہ دنیا
 ہوں یا صلحا حق میں اقرار و اجانب کے ایسی ہی ہوگی کہ کبھی منظور ہوا اور کبھی نہو ساری خلق سے ہنرمند چاہتے
 او انکی ڈر کا یہ حال تھا کہ تمنا کرتے تھے کہ کاش ہم چوپایہ ہوتے تو کیا خوب ہوتا حالانکہ کامل تقویٰ رکھتے تھے اور انکو
 حسن عمل اور صفات قلب بھی بروہا تمام حاصل تھا اور حضرت سے اپنے لئے بشارت جنت بھی سن چکے تھے اور انکی
 شفاعت عموماً واسطے اہل اسلام کے جانتے تھے مگر انہوں نے کسی بات پر تکیہ کیا اور نہ انکے دل سے اللہ کا
 ڈر گیا تو جس شخص میں کوئی بات بھی او انکی ہی نہ تو وہ کیسے عجب کرتا ہے پانچویں یہ کہ نسب سلاطین سے عجب
 کرے یا انکو اور انکا اعوان سمجھ کر انہیں اسوہ بھی پلے سرے کی جہالت ہے اسکا علاج یہ ہے کہ او انکی رسوائی کو سونپ
 اور جانے کہ جو ظالم و سفاک انہوں نے کئے ہیں انکی وجہ سے وہ نزدیک اللہ کے منصوبے سے غصہ میں اور اگر دوزخ
 میں انکی موت نظر آئے اور انکی بدبو و بلیدی معلوم ہو تو پھر دیکھنے والا کبھی انکو طرف او انکے منسوب نکرے اور
 اگر انکی قیامت کا حال اسپر کھل جائے کہ ہر طرف سے مظلومین او سکو لپٹے ہوئے ہیں اور فرشتے سر کے بال پکڑے
 او نہر سے شہ جہنم میں لے جاتے ہیں اور طرح طرح کی ذلت و خواری و رسوائی و بدنامی میں مبتلا ہیں تو اللہ سے
 پناہ مانگیں اور کہیں کہ ہمیں سزا دے کہ ہمیں سزا دے مگر انکی منظور نہیں غرض کہ اولاد ظالمین کو یہ چاہئے
 کہ اگر اللہ ظلم سے انکو بچائے تو اسکا شکر ادا کریں کہ ہمارا دین سلامت رکھا اور اگر او انکے آباء و اجداد غیر مشرک
 تھے تو انکے لئے استغفار کریں نیز او انکے نسب سے عجب کرنا جہل محض و حق صرف و ضبط خالص ہے چھٹے یہ کہ
 کثرت اعوان و خدام وغیرہ سے عجب کرے جس طرح کفار نے کہا تھا نحن اکثر اموالا و اولاد یا حبیبہ مسلمانوں
 نے دن جہنم کے کہا تھا کہ ہم آج کمی کے باعث مظلوم نہو گے اسکا علاج یہ ہے کہ اپنا ضعف اور انکا خیال
 کر کے یہ جانے کہ ہم سب عاجز بندے ہیں اپنی جانوں کے لئے کچھ نفع و ضرر کا اختیار نہیں رکھتے یہ لوگ قہر و
 کے سب سے جدا ہو جائیں گے اور میں تمنا قبر میں ذلیل و خوار جاؤں گا نہ کوئی یا ر آشنا ہوگا اور نہ پناہ و بیگانہ
 بلکہ وہ خود ہی اپنا کراہی لاش خاک میں حوالہ ساپ بچھو لیں گے کر دینکے اور ایسے اڑے وقت میں او انکے کچھ
 کام نہ لکھے گا اور میلان حشر میں ہی پاس سے کسک جائیں گے قال تعالیٰ یوم یفر الہم عن اخیہ و
 وابیہ و صاحبہ و بئیہ سوائے لوگوں سے کیا فائدہ جو شدت کے وقت اور موقع حاجت پر جدا ہو جائیں
 اور پھر عجب کیسے آتا ہے اعتماد مالک موت و حیات و نفع و ضرر پر چاہئے نہ پیر جو خود عاجز و ذلیل ہیں ساتویں یہ کہ

قال ولا انا الا ان يتخذني الله برحمته **ف** جن اسباب سے تکبر ہوتا ہے اور نہیں سے عجب بھی ہوتا ہے اور
کبھی عجب ایسی چیز سے بھی ہوتا ہے جس سے تکبر نہیں ہوتا مثلاً اپنی راسی خطا وار سے جو بوجہ جمل اچھی معلوم ہوتی ہے عجب
کرنایہ سب آئسہ چیزیں ہیں ایک حسن و جمال و صحت و قوت و مناسب اعضا اور جو مستلزمات بدن ہیں کہ فقط اپنے نظر کرے
اور بھول جائے کہ یہ اللہ کی نعمت ہے اور معرض زوال میں ہے اسکی علاج یہی ہے کہ اپنی ناپاکیوں کو ابتدا و انتہا
میں سوچے کہ مجھے پہلے کیسے کیسے حسین جمیل بیونہ خاک ہو کر بد بودار ہو گئے جسے طبیعت کو نفرت ہو گئی دوسرے یہ کہ
قوت و زور کے سبب عجب کرے جس طرح قوم عاد لئے کہا تھا من اشد مناققہ اسکی علاج وہی تصور ہے کہ ایک ان
کی تپ میں ساری طاقت ڈھیلی ہو جاتی ہے اور کیا عجب ہے کہ اللہ اس عجب کے سبب کوئی ادنی آفت مسلط کر کے ساری
طاقت لیلے تیسرے یہ کہ اپنی عقل و کیا ست پر عجب کرے کہ میں بڑا ذی قدر و مصلحت فہم دار میں ہوں اسکا علاج یہ ہے
کہ جتنی عقل اللہ نے اوسکو دی ہے اوسپر خدا کا شکر بجالائے اور سوچے کہ اگر ذرا سامن میرے دماغ میں ہو جائیگا
تو ایسا و سواس و جنون ہو جائیگا جس سے لڑکے نہیں گے اور کیا عجب ہے کہ اس عجب سے میری عقل جاتی رہے بلکہ یہ
جائے کہ جتنا لوگوں کو معلوم ہے اتنا مجھے نہیں معلوم تو میں اوس سے بطریق اولی جاہل ہوں اور احمقوں کا حال
دیکھ کر یہ کہ وہ اپنے عقول پر کیسے عجب کرتے ہیں اور لوگ اونپر ہنستے ہیں تو ڈرے کہ میں میرا یہی حال نہ ہو جائے
چوتھے یہ کہ نسب کی وجہ سے معجب ہو جس طرح بعض سادات کو ہوتا ہے کہ وہ بسبب شرف نسب آپکو مغفور جانتے ہیں
اور بعض تمام خلق کو اپنا غلام و کنیز خیال کرتے ہیں اسکا علاج یہ ہے کہ یوں خیال کرے کہ جب میں افعال و اخلاق
میں مخالف اپنے کار بکار ہوا تو یہ جہالت ہے اور اگر اونکی پیروی کا دعویٰ ہے تو انہیں عجب کہان تھا وہ تو اپنے
نفس کو حقیر جانتے تھے اور مذمت کرتے تھے پھر اونکی اولاد میں ایسے بھی ہیں جو اللہ و یوم آخر پر یقین نہیں رکھتے
وہ سُور و کُتے سے بھی زیادہ بدتر ہیں نزدیک خدا کے اللہ نے فرمایا یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی
یعنی تمہارے انساب میں کچھ فرق نہیں سب کی اصل ایک ہی ہے پھر اندہ نسب کا ذکر کیا اور فرمایا وجعلناکم شیعۃ
و قبائل لنتعارفوا پھر فرمایا کہ شرف تقویٰ سے ہوتا ہے نہ نسب ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ سید اگر خدا کے غضب میں مبتلا
ہو گا تو پیر سکھو اسکی سفارش کی اجازت نہوگی شفاعت کے اعتبار سے گناہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو سوجب
خدا کے ہیں اجازت اونکی شفاعت کی نہوگی دوسرے وہ کہ جو شفاعت کے سبب معاف ہو جائینگے بلکہ خود شفاعت
بے اذن کے نہوگی قال تعالیٰ ولا یشفعون الا لمن ارضى وقال تعالیٰ من ذا الذی یشفع
عندہ الا باذنہ اور فرمایا نعمتہم شفاعۃ الشافعین سوجب گناہ دو طرح کے ٹہیرے ایک وہ جنہیں
شفاعت منظور ہوگی دوسرے وہ جنہیں منظور نہوگی تو ڈرنا اور خوف کو لازم پکڑنا واجب ہو گا کہ سب گناہوں کی شفاعت
ہو سکتی تو آپ فاطمہ علیہا السلام سے نہ فرماتے لا اغنی عنک من اللہ شیعۃ بلکہ اونکو اجازت دیدیجئے کہ

اور سب مسلمانوں سے بشفقت درافت و تواضع پیش آئے اگر ان نالیب و بدعات میں گمسیگا اور عقائد میں پابند تعصب کا ہو گا اور عقائد سلف سے تجاوز کر کے اہل بدع و کلام کی بات پر دیوان و کان کریدگا تو ہلاک ہو جائیگا اور اسکو خبر ہی نہ ہوگی یہ تو اس شخص کا حال ہو جو علم کے سوا اور چیز و زمین اپنی زندگی صرف کرتا ہے اور جس کا یہ حسرت ہو کہ فقط علم ہی کا ہونے والا ہو سکے لئے ہم اول معرفت دلیل و شروط دلیل و کیفیت استدلال کا معلوم کرنا ضرور ہے اس میں بہت طول ہوتا ہے اکثر مسائل و مطالب میں ترتیب یقین و معرفت تک پہنچنا مشکل پڑتا ہے سو اسی زبردست لوگوں کے جو مؤید بنور الہی ہیں ہر کسی کی قدرت نہیں کہ اسکو معلوم کر لے اور ایسے لوگ بہت کمیاب و عزیز الوجود ہیں اللہ ہو کہ ہر گرامی سے بچائے اور خیالات جمال و مبتدعین سے پناہ دے ۴

باب دشوان بیان میں غور کے

اور غور سے اس جگہ دیکھا کہ نامہ سلف میں پڑ جانا ہے آدمی کے لئے ہوشیار و چوکنار ہونا کبھی سہ سعاد کی اور غور و غفلت میں رہنا کبھی سہ شقاوت کی اللہ کی نعمت بندوں پر ایمان و معرفت سے بڑھ کر نہیں اور نہ شرح صدر سے زیادہ کوئی اوس طرف وسیلہ ہے اور کفر و معصیت سے بڑھ کر کوئی بُرائی نہیں اور نہ کوئی چیز سو اکوی دل و جہالت کے اوس طرف داعی ہے اہل بعیرت کو وہ دل ملا ہے جسکی شان میں یہ آیت ہے کَشْكُوْةٌ فِیْہَا مَصِیْحٌ اَلِیْ قَوْلِہٖ تَوَسَّلِیْ تَوَسَّلِیْ تَوَسَّلِیْ غفلت کا دل ایسا ہے کظلمات فی کھر لچی الی قولہ فداک من نور سورہ غور اصل حیلہ شقاوت اور منبع جہانمذکات ہے اہل غور و صاحب غفلت اگر چہ بے گنتی ہیں مگر چار قسم میں سب آجاتے ہیں ایک عالم عدم عابد رسوم صوفی چارم اہل دولت پیران اقسام میں بہت سے فرقے ہیں اور انکے غور کے وجوہ بھی مختلف ہیں مثلاً کوئی امر منکر کو اچھا جانتا ہے اور مال حرام سے سبج بنا کر اسکو زیب و زینت دیتا ہے اور کار ثواب خیال کرتا ہے اور بعض کو یہ تنبیہ نہیں پہنچا کہ اسکی کوشش نفس کے لئے ہے یا اللہ کے لئے جیسے وہ داعظ جسکی غرض قبول وجاہ ہے اور کوئی آدمی امر مہم کو چھوڑ کر غیر مہم میں مصروف ہوتا ہے اور کوئی فرض ترک کر کے نفس میں لگا رہتا ہے اور کوئی مغر کو چھوڑ کر پوست میں متوجہ ہے جیسے وہ مازی جسکی ہمت فقط مخارج حروف میں ہے الی غیر ذلک و نہ دست غور کے لئے یہی دو باتیں کافی ہیں فلا تغربکم الحیاة الدنیا ولا یغربکم باللہ الغرور و قولہ تعالیٰ وَلَئِنَّمَا فَتَنَّ الْفَنَسُ فَمَنْ لَّيَّسَ بِهِ فَنَسٌ وَلَا يَلْتَمِسْهُ فَاُولَٰئِكَ مَأْوٰی النّٰرِ اَلَا اِنَّ مَآجِۃً یَّعْنٰی دَانَاوہ ہے جو غور رکھے اپنے نفس کو اور کام کرے مابعد موت کے لئے اور احمق وہ ہے

مال سے عجب کرے جس طرح فرمایا ہے انا الکرم منک ما لا واعز نفرا ایک بار حضرت نے دیکھا کہ ایک غنی کے پاس ایک فقیر کر بیٹھا اس نے اپنے کپڑے سمیٹ لئے اور سگڑ گیا فرمایا تو اس بات سے دُرتا ہے کہ کمین اسکی مجلسی کھجور نہ لگ جائے سو والا احمد اسکی علاج یہ ہے کہ آفات مال اور کثرت حقوق مال و فضیلت فقر اور ادنیٰ سبقت کو طرف جیتنے کے سوچے اور جائے کہ یہ مال صبح آتا ہے اور شام جاتا ہے اسکی کچھ اصل نہیں بہت کفار صاحب مال و دولت و ثروت ہیں ابو ذر سے مسجد شریف میں فرمایا کہ سر اوٹھا کر دیکھ دیکھا تو ایک شخص بہت عمدہ کپڑے پہنے ہوئے تھوڑی دیر کے بعد پہر فرمایا کہ اپنا سر اوٹھا کر دیکھ دیکھا تو ایک شخص بُرے کپڑے پہنے ہوئے ہے فرمایا اسی ابو ذر یہ آدمی نزدیک اللہ کے ساری زمین سے بہتر ہے سو جب حقیقت حال یہ ہے تو پھر ایسا مذاکرہ اپنے مال و ثروت پر عجب کرنا یعنی چہ او سک تو یہی ڈر لگا رہتا ہے کہ کمین ادا حقوق مال میں کچھ قصور نہ ہو حال سے لیا ہے کہ نہیں توقع نہیں کیا ہے کہ نہیں آپس میں یہ کہ اپنی راسی غلط پر عجب کرے کما قال تعالیٰ افمن نرين له سوع عملة فراهنا وقال تعالیٰ ویحسبون انهم یحسنون صنعا حدیث ابو ثعلبہ میں فرمایا ہے کہ غلط راسی پر عجب کرنا اس سے کہ آخر زمانے میں ہو گا یہ وہ بلا ہے جس سے اگلی قومیں ہلاک ہو گئیں اسی سے ہر ایک فرقہ الگ الگ ہو گیا ہر ایک کی جانتا ہے کہ میں ہی خوب جانتا ہوں اپنے ہی اعتقاد پر خوش ہے کل حرب بے کلام فرحون غرض کہ غلطی اہل بدعت و ضلالت میں سب اپنی بے وفائی پر اسلئے مصرعین کہ وہ اپنی راسی پر عجب ہیں سو اسکا علاج بہت مشکل ہے اسلئے کہ اگر غلطی راسی پر لگا ہو تو اسکو ترک کر دینا لکن جس بیماری کو نمین جانتا ہے اسکی دو آگیاں لگا ہوں ہاں عارف شخص یہ کر سکتا ہے کہ جاہل کو اسکی بیماری پر اطلاع دے اور اسکو جہل سے دور کر دے لکن اگر وہ اپنی جہالت پر ہی عجب ہو گا تو پھر عارف کی کب سننے کا بلکہ اسی کو اولیٰ الزام دیکھا اسلئے کہ اللہ نے اوپر ایک ایسی برائے مسلط کر دی ہے جو موجب اسکی بربادی کی ہے اور وہ اسکو نعمت جانتا ہے وہ اس سے کیوں نفرت کرنے لگا تاہم عارف مجھ سے یہ ہے کہ ہمیشہ اپنے نفس کو مہتمم جائے غلطی و خطا سے خالی نہ سمجھے اور سکے دھوکے میں نہ آئے جب تک کسی دلیل کتاب و سنت کو اپنا مدد و معاون نہ پائے مگر یہ ہر شخص کا کام نہیں ہے اسلئے کہ طبیعت کامل و عقل تیز و مستعد قوی و تلاش حمید و درس و مطالعہ قرآن و حدیث کا و صحبت دائمی اہل علم کی درکار ہے بلکہ ان امور کے ہوتے ہوئے بھی بعض امور میں انسان سے غلطی کا خوف موجود ہوتا ہے اسلئے جو شخص تمام عمر اپنی تحصیل علم میں مشغول نہ کر سکے اسلئے یہ بہتر ہے کہ مذہب کی باتوں پر کان نہ دہرے اور نہ انہیں غم میں کرے فقط یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ ایک ہے اور سب کوئی شریک نہیں اور نہ کوئی اس کے مانند ہے وہی سنا دیکھتا ہے جو چاہتا ہے سو کرتا ہے اسلئے کہ اس سے اور برحق ہیں جو کچھ انہوں نے کیا اور کہا اور پوچھا وہ سب سچ ہے یہی طریقہ سلف کا تھا اور جو احکام قرآن و حدیث میں ہیں بے بحث و تکرار اور بغیر تفصیل انکو مان لے اور اُمتنا و صدقنا کہ مکرر معامی و ذنوب سے پرہیز و تقویٰ کرے طاعات بجالا

کہ روایت و آلام و آفات ملے ہوئے ہیں آخرت کی لذت پاک صاف مستہری نفیس عمدہ حلوای بے دود ہے تو یہ کہنا کہ
 نقد و بار سے بہتر ہے غلط شبیر الیسی شخص کو جو آخرت میں شک رکھتا ہے یہ کہنا چاہئے کہ اگر آخرت کے معاملات
 جھوٹ ہوئے تو مجھے کیا نقصان ہو انزل سے اب تک ہی تو میں ایسا ہی تھا کہ کچھ عیش نکرتا تھا میں جانوں گا کہ تم
 ہی رہا اور اگر سچ ہوئی تو ابداً آباد تک آگ میں جلونگا اسکی برداشت نہو سکے گی حالانکہ آخرت نزدیک اہل ایمان کے
 یقینی چیز ہے اور کا یقینی ہونا دو چیزوں سے معلوم ہوتا ہے ایک تصدیق انبیاء و علماء سے دوسرے بصیرت و
 مشاہدہ باطن سے اکثر خواص و جمیع علوم کا یقین اسبطر حکا ہوتا ہے اور جب یہ لوگ اپنے کلام و عقائد سے اتلاف و حکا
 الہی کرتے ہیں اور معاصی و مشوات میں مبتلا ہو کر اعمال صالحہ سے باز رہتے ہیں تو وہ بھی اس مخالطہ میں شریک و کفار
 ہو جاتے ہیں کیونکہ انہوں نے ہی زندگی دنیا کو آخرت پر ترجیح دی ہے ہاں اتنی بات ہے کہ اصل ایمان کے
 سبب عذاب ابدی سے بچ جائینگے اور فرج سے کچھ عرصہ بعد نکل آئینگے جیسے تکلیف و تفسیقین اہل اسلام تمام
 انکے خور ہوئے ہیں کچھ شہ پر نہیں کیونکہ ہر چند انکو یہ اقرار ہے کہ آخرت دنیا سے بہتر ہے لیکن جو کمال طرف دنیا
 کے ہوئے اور اسکو اختیار کیا اسلئے دنیا ایمان (انکا واسطے فلاح ابدی کے کافی نہیں ہے جب تک کہ عمل نہو کیا
 قال تعالیٰ فانی انفسا لمرتاب و آمن وعمل صالحا فخر اھدی وقال تعالیٰ ان رحتہ
 قریب من المحسنین اور حضرت نے فرمایا ہے لا احسان ان تعبد اللہ کانک تترک وقال تعالیٰ
 والعصران الانسان لفسخ خسر الا الذین آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا
 بالصبر غفرکما تمام قرآن پاک میں وعدہ مغفرت کا ایمان و عمل صالح دونوں سے متعلق ہے صرف ایمان ہی یا
 نہیں تو جو لوگ دنیا پر مطمئن ہو کر غوش ہوتے ہیں اور اس کے مزون میں ڈوبے رہتے ہیں موت کو برا جانتے ہیں
 اسلئے کہ یہ سب لذت جھوٹ جائینگی نہ اسلئے کہ آگے چل کر ہمہ گیر لگا دو دنیا کے مغالطہ میں پڑے ہیں خواہ
 کافر ہوں یا مسلمان کفار کو ایک مغالطہ یہ ہے کہ وہ اپنے دل بازبان سے کہتے ہیں کہ اگر قیامت ہوئی تو
 بھی ہم نچرون کی نسبت زیادہ ترستی ہو گئے وما اظن الساعة قائما ولکن سرحدت الی ربی لاجئ
 خیر اصھا منقلباً عصاة مسلمین کو ایک مغالطہ یہ ہے کہ اللہ کریم ہے ہکوا اسکے عفو کی توقع ہے
 اس اعتبار سے عمل کرنا بھی چھوڑ دیتے ہیں اور اس تمنا وغرور کا نام توقع ورجاء کہا ہے اور جانتے ہیں کہ دین میں
 رجا کا عمدہ بات ہے خدا کی نعمت وسیع ہے اور اسکی نعمت سب کو پہنچتی ہے اور کارم عظیم ہے ہر پہلا اور سکو
 دیای رحمت کے سامنے ہمارے گناہوں کی کیا حقیقت ہے ہم موحدا ایماندار ہیں بذریعہ ایمان کے اوس سے توفیق
 مغفرت کی رکھتے ہیں اور کبھی انکے رحمانی یہ دلیل ہوتی ہے کہ ہمارے باپ دادا صلحاء و عالی رتیبہ تھے جیسے
 بعض عادات اپنے نسب پر غرور ہیں اور خوف و تقویٰ و ورع میں خلافت اپنے آباؤ اجداد کے ہیں حالانکہ ان

جو اپنے نفس کو اور کسی خواہشوں کے درپے رکھے اور پہر اللہ سے آرزو مند مغفرت کا ہوا اللہ ردار کہتے ہیں کیا خوب ہے ہونا
ہو شیروں کا اور اونکا افطاریہ لوگ بیوقوفوں کی شب بیداری و کوشش کو کیسا ناقص کر دیتے ہیں یقین و تقویٰ و ایک
ذریعہ برابر عمل بہتر ہے مغفروں کے زمین بہر عمل سے غرض کہ جو کچھ فضیلت علم کی اور مذمت جہل کی آئی ہے وہ سب
دلیل ہے مذمت غرور پر اسلئے کہ غرور ہی ایک قسم جہالت کا نام ہے گوہر جہل غرور نہ کیونکہ غرور کے لئے ایک مغرور
اور دوسرے مغرور ہونا ہے غرور یہ ہے کہ شیطان کے شبہ اور مکر کے باعث نفس ایسی چیز پر جہل ہے جو ہر
نفسانی کے موافق اور غواہش طبع کے مطابق ہو اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو شخص کسی نکتے شبہ سے حال یا مال میں خیر کا
مستعد ہو وہ مغرور ہے اکثر لوگوں کا یہی حال ہے کہ اپنے نفوس کے لئے بہتری کا گمان رکھتے ہیں حالانکہ یہ گمان اون کا
غلط ہے سو اکثر لوگ مغرور ہیں گو اقسام اون کے غرور کے جملہوں اور درجات ہی مختلف یہاں تک کہ بعض کا غرور نسبت
بعض کے ظاہر اور شدید تر ہوتا ہے سب میں سخت تردد وغرور میں ایک کفار کا دوسرے بدکاروں کا کفار میں بعض ایسے
ہیں جنکو حیات دنیا نے مغرور کر رکھا ہے اور بعض ایسے ہیں جنکو شیطان نے مغرور بنادیا ہے بعض اول کا یہ قول ہے کہ نقد
بہ نسبت اود ہار کے بہتر ہے دنیا نقد ہے آخرت اود ہار تو اس سے دنیا ہی بہتر ٹھہری اوسکو اختیار کرنا چاہئے دنیا
یقینی ہے آخرت مہرہم یقین شک سے بہتر ہوتا ہے اللہ نے اس آیت میں الکاحال کہا ہے اولئک الذین اشتروا
الحیۃ الدنیا بالآخرۃ فلا یخفف عنهم العذاب ولا یصلون الا لہم فیہ صرہن اس طرح کے غرور کا علاج یا تو سچے ایمان
سے ہوتا ہے یا دلیل و حجت سے ایمان سے یوں کہ اللہ کی باتوں کو سچا جانے ماعند کہ ینفد و ماعند اللہ
باق وقال تعالیٰ و ما عند اللہ خیر وقال تعالیٰ و الاخرۃ خیر و البقی وقال تعالیٰ و ما الخیر
الدنیا الا متاع الغرور وقال تعالیٰ فلا تغرنکم الحیۃ الدنیا ان آیات کو سنکر بہت سے کافران
لے آئے حضرت کو سچا جانکوئی دلیل طلب کی اور کہیں قسم دیکر پوچھا کہ کیا اللہ نے تمکو سچا ہے فرمایا ہاں وہ
لوگ اسی پر ایمان لے آئے یہ عوام کا ایمان ہے دائرہ غرور سے باہر ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اوس قیاس کا پسند
ہونا معلوم ہو جائے جو شیطان نے گھڑ کر اسکے دل میں جمادیا ہے کیونکہ ہر غرور کا ایک سبب ہوتا ہے مغرور اوس سبب
کو دلیل جانتا ہے گو اسکو خبر نہ ہو جیسے مثال مذکور میں دو جملے تھے ایک یہ کہ دنیا نقد اور آخرت اود ہار ہے یہ جملہ تو
درست ہے دوسرا جملہ یہ تھا کہ نقد بہ نسبت اود ہار کے بہتر ہے سو اس میں دھوکا ہے کیونکہ اگر نقد و نسبہ مقدار و
میں برابر ہوں تب تو یہ جملہ درست ہے اور اگر نقد بہ نسبت اود ہار کے کم ہے تو پھر اود ہار ہی بہتر ہو گا اب اگر مدت
دنیا و مدت آخرت کو دیکھو تو کچھ بتا ہی نہیں لگتا مثلاً انسان زیادہ سے زیادہ سو برس جیتا ہے اس عمر کو اگر مدت
آخرت سے نسبت کر دو تو آخرت کے گڑ و ٹوہین حصے کے برابر ہی نہیں ہوتی ایک دنیا کے چوڑے میں لاکھ لکھ
سے انتہا آخرت میں ہائی لگا اور باعتبار نوع کے پچھال کر سے کہ ساری لذات و شہوات و طیبات دنیا میں سب طرح کی

الشکریم ہے تو قبول کرتا ہے اور تو بیک طاعت ہے جس سے گناہ دور ہو جاتے ہیں ایسے متوقع کو ہر اہل توبہ کے راجی کہنا
 چاہئے کہ یہی توقع مغفرت ہمراہ اصرار و معاصی کے تو وہ بالکل غرور ہے دوسری صورت رجا کی یہ ہے کہ نفس اوس کا
 فرائض و فضائل سے قاصر ہے اور فقط فرائض پر لکھتا کرتا ہے اور اپنے لئے متوقع نعمت خدا کا ہے یہاں تک کہ سرور سے
 اس توقع کے منہ عبادت کا جویش زن ہو اور اوسکو فرائض پر متوجہ کرے اور یہ مضمون یاد دلانے کے قابل فہم المومنون
 الذین ہوں فی صلواتہم خاشعون اس آیت تک اولیٰ کلام ہوا اور انون الذین یرثون الفرج وہیں
 ہوں فیہا خلادون تو اس حالت میں پہلی رجا سے وہ یاس جو مانع توبہ کی تھی ٹوٹ جاتی ہے اور دوسری رجا سے وہ
 سستی جو کہ مانع نشاط و طیارسی عبادت کی تھی جاتی رہتی ہے غرض کہ جو توقع توبہ پر یا تسمیہ عبادت پر آباد کرے اوسکو
 رجا کہتے ہیں اور جو موجب کمال کی عبادت سے یا میل طبع کو طرف امر ناحق کے ہو تو وہ غرور و سودا سی خام ہے
 اکثر لوگ جو اعمال میں سستی کرتے ہیں اور دنیا کی طرف متوجہ ہیں اور اللہ سے مدد گران ہیں اور آخرت کے لئے
 غیر سعی تو اسکی یہی وجہ ہے کہ او کا و تمنا و غرور ہے جسکو وہ رجا سمجھے ہوئے ہیں خوف کی جگہ استعمال رجا کا کرتے
 ہیں اگر فکر کرنے والا قرآن میں نام کرے تو بجز اسکے کہ اوسکا غم ٹہر جائے اور خوف زیادہ ہو اور کچھ مقصود نہیں ہے
 اسی کے قریب غم و رادوں کو گمان کا ہے جو طاعت و حصیت دونوں کرتے ہیں اور توقع مغفرت کی کہتے ہیں اس خیال
 پر کہ پانچ نیکیوں کا جھکے گا گودی کے لیے میں بدیاں زیادہ ہوں اور یہ نہایت جہالت ہے اور بعض لوگ جبندہ دم
 حلال و حرام کی خیرات کرتے ہیں اور اوس سے زیادہ مال شہداء و مسلمانوں کمال سے ملتے ہیں اوس پر یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ نیکی و بدی
 برابر ہے حالانکہ یہ بڑی جہالت ہے اور بعض کو خیال ہے کہ ہماری نیکیاں زیادہ ہیں اور گناہ کم ہیں اسلئے کہ وہ لوگ نیکی کو یاد کرتے
 ہیں اور گناہ ہوں کا شمار نہیں کرتے مثلاً ایک شخص دن میں سو بار استغفار یا تسمیہ کرتا ہے پھر مسلمانوں کی غیبت و تنہک حرمت کرتا ہے
 اور وہیں ہر ایسی ہی باتیں کہنا رہتا ہے جس سے اللہ خوش نہیں اور ان باتوں کو شمار نہیں کرتا حالانکہ فرشتے وہ سب باتیں لکھتے
 ہیں اسکو کچھ التفات نہیں کہ غیبت و کذب و بہتان و چغنی غری و ففاق کے عذاب میں کیا کچھ آیا ہے اور آفات زبان کے سبب
 کتنی خرابی ہوگئی ہے مٹا لہ نہ نہیں ہے تو کیا ہے **و** اہل غرور چار فرقے ہیں ایک اہل علم انہیں ایک وہ لوگ ہیں جو علوم
 شرعی و عقلی کو خوب سیکھتے ہیں اور انہیں نفس و فہم انا کرتے ہیں کہ اعضا کی کچھ پروا نہیں کرتے اور نادانوں گناہوں سے روکتے
 ہیں اور نہ طاعت بجالاتے ہیں وہ اپنے علم کے سبب اس مغالطہ میں پڑے ہیں کہ ہم نزدیک اللہ کے ذی رتبہ ہیں اللہ ہر عذاب نکر لگا
 اور ہم سے سبب نہ کی گئی علم کے باز پرس گناہوں کی نہوگی حالانکہ اگر سوچیں تو جان لیں کہ علم و طرہ کے ہیں ایک علم کا شفعہ یعنی اللہ کو اور
 اوکی صفات کو پہنچانا اسکا نام اصطلاح میں معرفت ہے دوسرا علم حال یعنی حلال و حرام و اخلاق حمیدہ و مذمومہ و نفیس کا پہنچانا اسکی صفات اور انکے
 علاج کی معلوم کرنا سو یہ دوسرا علم اسلئے حاصل کرتے ہیں کہ عمل ہو اگر اس علم کی یہ علت غائی نہ ہوتی تو سب نیکو موافق
 جس علم سے عمل مقصود ہوتا ہے وہی عمل اوس کی قیمت ہے جو علم علم غفلت و احکام عبادات سے سیکھے

آب اور باوجود تقویٰ و ورع کے خائف تھے اور یہ لوگ باوجود فسق و فجور کے بخوف ہیں شیطان نے ان کے دل و نین یہ معاملہ
ڈالا ہے کہ جو شخص کسی سے محبت رکھتا ہے وہ اس کی اولاد کو بھی چاہتا ہے تمہارے اکابر اللہ کو محبوب تھے تو وہ تم کو بھی
چاہیگا حالانکہ انکو یہ یاد نہیں کہ نوح علیہ السلام نے چاہا تھا کہ اپنے فرزند کو نوحین لے لیں اور کہا سب ان اپنی
من اہلی اللہ نے فرمایا یا نوح انہ لیس من اہلک انہ عمل خیر صا کہے اور ابراہیم علیہ السلام نے اپنے
والد کے لئے دعا کی تا منظر ہوئی اور ہمارے حضرت نے اجازت چاہی کہ اپنی ماں کی زیارت کریں اور ان کے
استغفار مانگیں زیارت کا حکم ہوا اور مغفرت جاسنے کی اجازت نہ ہوئی اور اگر محبت باپ کی بیٹے تک چلی آئے
تو پھر بغض بھی بیشک اوس تک پہنچیکا مگر اصل یہ ہے کہ لاش رو اسرقہ و سرقہ اخری و ان لیس
للانسان الا ما سعى اور جس شخص کو یہ خیال ہے کہ باپ کے تقویٰ کی جہت سے مجھے نجات ہوگی تو وہ ایسا
ہے جیسے کوئی یہ خیال کرے کہ باپ کے شکم میں ہو نیسے میرا پیٹ بھی بہر جائیگا یا اوسکے پانی پینے سے میری بیماری
بجھ جائیگی یا اوسکے عالم دعا میں ہو نیسے میں بھی عالم حاجی ہو جاؤ لنگا اس سے ثابت ہو کہ تقویٰ فرض میں ہے
اوس میں بیٹے کے جو من باپ کا فی نہوگا اللہ کے یہاں ثواب تقویٰ پر ملتا ہے نہ رشتہ داری پر شیطان نے نام کر
تمنا و آرزوی بے عمل کر جاؤ توقع نہ کیا اور جاہلون کو فریب دیدیا حالانکہ رجاء کا بیان اللہ نے یوں کیا ہے ان اللہ
آمنوا والذین ہاجرنا و اوجاہدوا فی سبیل اللہ اولئک یرجون رحمۃ اللہ یعنی ان
رجا کے یہ لوگ ہیں ثواب اجرت کو جبراً عمل قرار دیا ہے اگر ایک شخص کریم صادق الوعد مزدوری سے زیادہ دیتا ہے اور
اوسے کسی مزدور کو برتن مانجنے پر مقرر کیا مانتا اوس مزدور نے سب برتن توڑا تاڑ کر برابر کر دئے پھر اس بات کا منظر
ہو کر بیٹہ رہا کہ اجرت دینے والا کریم ہے وہ اجرت دے ہی دینگا تو ایسے شخص کو عقلمند بھرا سکے کہ مفرود تہنی
کین اور کیا کمین گے وجہ اس غلطی کی جہاں کو یہ ہے کہ وہ لوگ معنی میں توقع وغرور کے کچھ تمیز نہیں کرتے
حکایت کیسے حسن سے پوچھا تھا کچھ لوگ کہتے ہیں ہم اللہ سے توقع رکھتے ہیں اور عمل نہیں کرتے کہ اولا
یہ خیال خام ہے جو شخص کسی چیز کی توقع رکھتا ہے اوسکی جستجو کرتا ہے اور جس چیز سے ڈرتا ہے اوس سے
بھاگتا ہے دوسری مثال یہ ہے کہ کسی کو توقع اولاد کی ہو حالانکہ اسہی تک نکاح نہیں ہوا ہے یا نکاح ہوا
مگر ہنوز ہم بستی نہیں ہوئی تو ایسے شخص کا متوقع اولاد ہونا خیال خام ہے اسی طرح جو شخص اللہ کی رحمت
متوقع ہو اور ایمان نہیں رکھتا ہے یا ایمان تو ہے مگر اعمال صالحہ نہیں کئے ہیں یا اعمال صالحہ بھی کئے ہیں
مگر اعمال بد بھی نہ چھوڑے تو وہ بھی خیال خام میں مبتلا ہے ہاں رجاء و جگہ پر کرنا اچھا ہوتا ہے ایک ایک کوئی شخص
سرا پاگنا ہو اور اوسکے دل میں خطرہ تو یہ کہ اگر رے تو اوسکو شیطان بہکا تا ہے کہ تیری توبہ قبول نہوگی تاکہ وہ رحمت خدا
سے ناامید ہو جائے ایسے حال میں توبہ کرنا واجب ہے یا اوس کو دور کر کے امید داری کرے اور جان لے کہ

بڑی غلطی ہے آدمی کا دل اگر ان آفات سے صاف نہ ہوگا تو کچھ بھل طاعات ظاہری کا نہ ملیگا تیسرا اگر وہ اہل علم کا وہ
 جنکو ان اخلاق باطنی کا یہی علم ہے اور جانتے ہیں کہ شرعیہ معفات میرے ہیں مگر اپنے نفسوں کو بڑا سمجھ کر کہتے ہیں کہ
 ہم میں یہ باتیں نہیں ہیں ہمارا تہ الذہن کے نزدیک ایسا نہیں ہے کہ وہ ہموالیسی چیزوں سے آزمائے یہ چیزیں تو
 واسطے امتحان عوام کے ہیں پھر اگر کہے آمار کبر و ریاست و شیخی و شرف کے ظاہر ہوتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ نہیں
 ہے بلکہ عزت ہے دین کی اور اللہ کے مخالفین و اہل بدعت کو رک دینا ہے حالانکہ شیطان ان حرکات پر خوب ہنستا ہے
 اور انکو اپنا مسخرہ بناتا ہے ایسے ہی لوگ وعظ و تدریس میں ریا کرتے ہیں اور بادشاہوں کے صاحب نیکو مال ہوتے ہیں
 اور ظاہر میں یہ بات بناتے ہیں کہ ہم مسلمانوں کی سفارش کر کے ان سے ضرر دور کرتے ہیں اور شرعاً اعدائے سے بچاتے
 ہیں مگر اللہ کو خوب معلوم ہے کہ انکا یہ مقصد نہیں ہے ایسے ہی علماء دین کے دجال اور موجب استحکام مذہب شیطانی ہوتے
 ہیں نہ بادیہ ۱۰ امام دین کیونکہ دین کا امام وہ عالم ہوتا ہے جسکی پیروی سے دنیا چھوٹے اللہ کی طرف توجہ ہو انبیا و صحابہ
 و سلف سب اسطریقے سے تھے اور اقسام غرور اہل علم کے اسرا خزانے میں لیے گنتی ہیں جو ہمارے وہ علماء کا وہ ہے
 جنہوں نے خوب علم پڑھا عفا کو بھی پاک صاف کیا طاعات کو ادا کیا معصیت ظاہری سے بچے اخلاق و صیغہ کے
 درپے رہے مگر دل کے کوئی نہ نہیں خفیہ مگر شیطانی و فریب نفسانی ایسے رنگے جنکا جانا مشکل تھا انکو اوسپر
 اطلاع نہ تھی اسلئے انکو ویسا ہی چھوڑ دیا مثلاً بعض اہل علم رات کو جاگتے ہیں اور جمع علوم و تحسین الفاظ و تصنیفات
 میں اوقات بسر کرتے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ اس سے ہماری غرض دین خدا کو ظاہر کرنا اور اوسکی شریعت کا پھیلا نا ہے
 اور باعث پوشیدہ اسکا شاید یہ ہوتا ہے کہ اطراف و جوانب ملک میں ہمارا نام مشہور ہو اور ہمو لوگ بڑا عالم سمجھ کر ہر طرف سے
 رجوع لائیں اور علم و ہر دور کے علاج ہوں اور حاجت و خواہش میں لوگ ہمو اپنے اوپر ترجیح دین اور جب ہم کوئی
 بات کہیں تو دل لگا کر اور کان رکھ کر سنیں اور ہمو خزانے اور ہماری تصدیق کے لئے سر ملائیں یا رقت کریں اور
 جانیں کہ سب ہمسفر نہیں یہ خاصیت ہمیں کو حاصل ہے کہ علم و ذہن ظاہری سب ہم میں موجود ہے ظاہر زندگی اس
 پیچھے سے غور کی ۱۱ پر پردہ اسی امر پر موقوف ہے اور کہی کوئی آدمی کسی عالم سے استفادہ کرتا ہے اور اوسکو عمل کی
 رغبت پیدا ہوتی ہے تو عالم کو یہ گمان ہوتا ہے کہ یہ تاثیر میرے اخلاص و صدق کی ہے اور ایسے گمان پر اللہ کا
 شکر بجالاتا ہے اور اس امر کو باعث عفو گناہ و سیدئات سمجھتا ہے اور ابھی تک اپنی نیت کی خبر نہیں کہ درست ہے
 یا نہیں پھر کوئی عالم تصنیف و تالیف کتب میں بہت سرگرم رہتا ہے اور اس خیال میں ہے کہ اللہ کا علم جمع کرنا
 ہون تاکہ لوگوں کو اوس سے فائدہ ہو حالانکہ واقعہ میں یہ منظور ہے کہ عم کی تصنیف کی جست میرا نام پھیل جائے
 اگر غرض نہیں ہے تو پھر جو کوئی دوسرا شخص اوس کتاب میں سے مولف کا نام منسا کر اپنا نام لکھ دے تو مصنف
 کو گمان بڑا لگتا ہے اور کہی تصنیف میں آدمی اپنی تعریف و صراحت بڑی لمبی چوڑی لکھتا ہے اور کہی ضمناً اس طرح

اور خود عمل کرے یا گناہوں کو جان لے اور اوتنے نہ بچے یا اخلاق مذمومہ کو پہچان لے اور اپنے نفس کا تزکیہ کرے
 اور اخلاق حمیدہ کو سیکھے اور ان کے ساتھ متصف نہ ہو تو وہ مغرور ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے قل فاعلم من کان کا
 یعنی صاحب فلاح وہ شخص ہے جس نے تزکیہ نفس کا کیا ہے نہ وہ شخص جسے فقط تزکیہ نفس سیکھ لیا اور سکھایا ہے وہ
 جاننا مرص کو دور نہیں کرتا ہے جب تک کہ دوا کا استعمال نہ کیا جائے فضائل علم کو یاد رکھنا اور مذمت علماء پر عمل
 کو بھول جانا مغالطہ ہے شیطان کا اللہ نے عالم بے عمل کو مشابہت کئے و سور کے کہا ہے اس سے بڑھ کر اور کما
 ہوگی جس شخص نے فضائل علم کی خبر دی ہے اسی نے علماء بے عمل کی بُرائی بھی بیان کی ہے اور کہا ہے کہ اللہ کے
 سامنے وہ جاہل سے بھی بدتر ہو گئے اور جو شخص مدعی علم کا شفعہ کا ہے اور تارک امر و نہی الہی ہے وہ اور زیادہ
 مغالطہ میں پڑا ہوا ہے جو شخص شیر کو پہچان لے اور اس سے نہ ڈرے تو وہ دیہوت کے مین نہیں ہے تو ہر کما
 کہی آدمی شیر کے نام و رنگ و شکل و صورت کو جانتا ہے اور ڈرتا نہیں تو اس سے ابتک گویا شیر کو نہیں پہچانتا
 و لہذا جو شخص عارف خدا ہے وہ اسکا بھی عارف ہے کہ اسکی ایک صفت یہ ہے کہ چاہے تو تمام عالم کو بہاد کر دے
 اور کچھ پروا نہ کرے اور نوع انسان کو ابد الابد تک عذاب میں رکھے تو کچھ اسکی شان میں اثر نہ ہو اور نہ اسکو حرم
 اور نہ کچھ افسوس ہو اسی لئے فرمایا ہے انھا یخشی اللہ من عبادہ العلماء غافرا کتاب زبور میں ہے کہ
 خوف خدا سب حکمتوں کی جڑ ہے ابن مسعود نے کہا اللہ سے ڈرنے کو علم کافی ہے اور اوس میں مغالطہ کھانے کو
 جہل پس ہے حکایت ایک شخص نے حسن بصری سے ایک مسئلہ پوچھا تھا انہوں نے اسکا جواب دیا اوس نے
 کہا کہ فقہا الاس طرح نہیں کہتے کہ تو نے کبھی کوئی فقیہ دیکھا ہے فقہ وہ ہے جو رات کو جاگے دن کو روزہ
 رکھے دنیا کا تارک ہو آخرت میں راغب ہو معلوم ہو کہ جو ایسا سمودہ مغرور ہے پھر دوسرے لوگ اہل علم میں وہ
 ہیں جو علم و عمل دونوں کرتے ہیں مگر دل کو نہیں مٹھاتے کہ جو صفات مبغض خدا ہیں جیسے کبر و عذو و ریاء و طلب علم
 و ریاست و مجاہد و شہرت و کنوینیت و بالو دکرین اور بعض کو اتنی بھی خبر نہیں کہ یہ صفات مذموم ہیں اسی لئے
 ان ذالم کم کہ قرآن مجید ہر ستر ہزار یا دہنیں لائے کہ حضرت نے کہا ہے تھوڑی ریاضی شرک ہے جس دلمین ذرہ کا
 کبر ہو گا وہ جنت میں نہ جائیگا حسد نکمیں کو ایسا کہا ہے جیسے آگ لکڑی کو محبت شرف و مل کی ایسا نفاق بڑھائی ہے
 جیسے بانی سال کو ان لوگوں نے اپنے ظاہر کو نبالیا اور باطن کو بالکل بھول گئے ویسا ہی رہنے دیا حالانکہ اللہ
 کیسی صورت و عمل کو نہیں دیکھتا ہے دلون کو دیکھتا ہے کما قال تعالیٰ لا من آتی اللہ بقلب سلیم لکن
 ایسی مثال ہے جیسے تھوڑے کٹا ہر مین توڑتے اور باطن میں مڑا رہے

از برون چون گور کا فر پر حلق	و ز درون قہر خدای عز و جل
یا اندھیری کو گھری جسکی جیت پر چراغ رکھا ہو کہ اوپر تو بہت روشنی ہے مگر اندر کچھ نہیں تو ظاہر ہے کہ یہ ایک	

بفنسانی نہیں لیا ہے **ف** دوسری قسم اہل غرور کی اہل عبادت و عمل ہیں یہ لوگ بھی چند فرقے ہیں سیکورانیہ میں
 ہیں اور سیکوریت کی کتاب میں اور سیکورج میں اور سیکورجہاد میں اور سیکوریزہ میں مخالفت ہوتا ہے جو عابد بطرح کا عمل
 ہے وہ اور میں خالی غرور سے نہیں ہوتا بلکہ دانا آدمی مخالفت نہیں کھاتا ہے سوا ایسے لوگ بہت تہورے ہیں ایک
 انہیں وہ ہیں جو فرائض چھوڑ کر افاضل و مستحبات میں مشغول ہوتے ہیں پھر مستحبات میں نوبت افراط و اسراف کی
 جاتی ہے سیکور و ضومین و سوسہ ہوتا ہے اور کسی کو اکل حلال میں یہاں تک کہ احتمالات قریب کو بھی بعید جان لیتا ہے
 بعض اوقات میں حرام محض کھا لیتا ہے دوسرے فرقہ کو نیت نماز میں شک غالب رہتا ہے شیطان اس کو انہی عملت
 میں دینا کہ نیت درست کر لے بلکہ اپنا پریشان کرتا ہے کہ جماعت جاتی رہے یا وقت نماز ٹھیک جائے کہ کسی الفاظ
 یہ میں و سوسہ کرتا ہے اور سیکور حروف الحمد و تمام وظائف میں خارج کا دوسو سالہ رہتا ہے ہمیشہ مد و شد و مضاد
 پاکے جدا کرنے میں استقامت کرتا ہے تو ایسے لوگ بجز اسکے کہ تاویب دیکھو و سرزنش ہو کر بالکل خانہ میں بھیج دئے جائیں
 برکس لائق نہیں یہ سرفرد وہ ہے جو تلاوت قرآن میں مخالفت کھاتا ہے گھاس سی کاٹا چلا جاتا ہے کہ کسی ایک من
 غصہ کرتا ہے زبان پر قرآن ہے اور دلیں طرح حکلی آرزو میں گزرتی ہیں کوئی مقصود ہی تلاوت کا اس طرح کے
 ہے یا سنانے سے ہاتھ نہیں آتا کہ کسی فارسی کی آواز اچھی ہوتی ہے تو تلاوت سے لذت پاتا ہے اور سکولت مناجات
 بالارباب گمان کرتا ہے حالانکہ یہ زامزہ آواز کا ہے اسی درد سے اگر کوئی اور شعر یا کلام پڑھے گا تب بھی لذت آئے گی
 بہ مخالفت صریح ہے جو تفریق وہ ہے جو فرقہ مذہب ہے کہ کسی لگتا مار دوزے کرتا ہے اور کہی یا ممبرک میں مصائم
 ہوتا ہے گزربان غیبت اور دل ریا سے اور بیٹ حرام سے بہرہ ہوتا ہے دن بہر فضول کھتا رہتا ہے معتمد آپ کو
 حاکم الدہر جھٹتا ہے اور یہ صریح غرور ہے پانچواں فرقہ وہ ہے جو حج کر نیکی جاتا ہے اور حقوق و دیون لوگوں کے نہیں
 دیتا بلکہ اجازت والدین اور بغیر زاد حلال کے نکل کھڑا ہوتا ہے پھر راہ میں جاتے یا آتے نماز و فرائض کو ضائع کرتا ہے
 اور لوگوں پر چندہ سا ڈالتا جاتا ہے بعض لوگ انہیں مال حرام پکارتے جاتے ہیں غرض اس سے ریا و شہرت ہوتی
 ہے حالانکہ یہ صریح مخالفت ہے چھٹا فرقہ وہ ہے جو خدمت احتساب کی لیتا ہے اور وہ پرتو ام و نہی جاری کرتا ہے
 مگر اپنے نفس سے غافل ہے کسی سے اگر کوئی قصور ہو گیا تو اوپر سختی و درشتی کرتا ہے اور اس کے قصور پر اگر کوئی
 معترض ہو تو کہتا ہے کہ ہم محتسب ہیں تو ہم پر اعتراض کرتا ہے کوئی اذان دیتا امامت کرتا ہے پھر اگر اس کے پیچھے
 دوسرے نے اذان دی یا امامت کی تو اوپر قیامت ٹوٹ پڑتی کہتا ہے تو نے ہمارا حق کیوں لیا اور ہمارے ثواب
 میں کیوں دخل دیا سا تو ان فرقہ وہ ہے جو حجاب و رت مکہ معظمہ کرتا ہے یا مدینہ منورہ میں جا رہتا ہے مگر اپنے دل کی
 نیابت کو نہیں دیکھتا اور نہ اپنے ظاہر و باطن کو پاک کرتا ہے دل وطن میں رکھا ہے ہر شناسا سے یہ مٹنا سائی
 جاتا ہے کہ ظلال شخص مکہ کا مجاور یا مدینہ کا مجاور ہے اور کہی خود بھی فخر کرتا ہے کہ عین اتنی مدت مکہ یا مدینہ میں

کہ دوسرے پر طعن و اعراض کرتا ہے حالانکہ اسکی کچھ حاجت نہ تھی اور کبھی کسیکی عبارت میں کچھ غلطی یا خاش پاتا ہے
 وہ عبارت مع نام صاحب عبارت کے نقل کرتا ہے پھر اگر عمدہ عبارت ہوئی تو بے نام لکھتا ہے تاکہ دیکھنے والا اس
 عبارت سمجھے یا عبارت کو جو راکر اور بدل کر نقل کرتا ہے جیسے کوئی شخص کرتے ہوئے راکر قبا بنائے تاکہ جو سری معلوم
 پھر کوئی الفاظ کتاب و صحیح و عمدگی ترتیب میں لکھتے کرتا ہے تاکہ کوئی یہ نہ کہے کہ عبارت پوچ و لچر ہے اور اسکی
 میں یہ کہتا ہے کہ مقصود میرا اس سے رواج حکمت ہے تاکہ لوگ جلد منتفع ہوں یا سکویہ خبری نہیں کہ ایک حکیم نے
 تین سو ساٹھ کتابیں حکمت میں لکھی تھیں اور وقت پیغمبر کو حکم آیا کہ اس سے کہہ دو کہ تو نے اس کلام فضول سے تامل
 بہر دی میں اوسمیں سے کچھ بھی قبول نہیں کرتا اس طرح کی خفیہ باتیں بہت ہیں جنکی گنتی مشکل ہے سوا
 لوگوں کے اور کوئی اور نگہ دریافت نہیں کر سکتا غرض کہ ادنی درجہ آدمی کے لئے یہ ہے کہ عارف اپنے عیوب کا ہوا اور
 بڑا جانکر سعی اصلاح میں کرے اللہ جب کسی انسان کی بہتری چاہتا ہے تو اسکو عیوب نفس پر اس کے آگاہ کر دیتا
 ہے اور جو شخص اپنی نیکی سے خوش ہو اور اپنی بدی کو بڑا جانے توقع ہے کہ اسکا حال اچھا ہو اور اسکی اصلاح
 جلد ممکن ہے یہ نسبت اوس مغرور کے جو اپنے نفس کو پاک سمجھے اور اپنے علم و عمل کا اللہ پر احسان رکھے اسکی جلد
 غزالی رحم نے ذکر فرمایا اور اسباب غرور فرقہ فقہاء و متکلمین و دعاویہ مذکرین کا کیا ہے اور اوکی آفات ظاہری و
 باطنی بتائے ہیں اور جس دھوکے و مغالطہ میں وہ پڑے ہیں اور کون تفصیل سے بیان کیا ہے پھر گروہ اہل حدیث
 کے ذکر میں لکھا ہے کہ طالبان حدیث جو شرائط سماع حدیث کے میں بجا نہیں لاتے صرف سنے سے کیا کام چلتا
 ہے الفاظ حدیث کے معنی ہونے کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے معنی سمجھے پھر سمجھنے کے بعد عمل کرے اس طرح ترتیب و
 پانچ چیزیں ہوتی ہیں پہلے سمجھنا پھر یاد کرنا پھر عمل پیرنا لازماً ہر دوسروں کو سچا مانا لوگوں نے ان پانچ
 امر میں سے فقط ایک سماعت پر قناعت کی ہے اور مستنا بھی صلیبا چاہئے بتاویسا ستین سنا سونے سے باتیں
 غور کی ہیں اور اگر فرقہ حدیث کو اس کے شرائط کے ساتھ سیکھیں تب بھی مغرور ہیں اس لئے کہ صرف نقل کرنے
 پر اکتفا کرتے ہیں جمیع روایات میں عمریر یاد دیتے ہیں ضروریات دین و معرفت معنی احادیث سے غافل رہتے
 ہیں یہ نہیں سمجھتے کہ مقصود علم حدیث سے بھی یہی سلوک راہ آخرت ہے اور کیا عجیب ہے کہ اس کے لئے ایک
 ہی حدیث عمریر کو کافی ہو ع درخانہ اگر کس ستیک حرف بس ست حکایت بعض اکابر ایک مجلس قدس
 میں حاضر ہوئے پہلے حدیث جو شیخ نے پڑھی یہ تھی من حسن اسلام اکمہ شرکہ ما کا یھنیدہ وہ بزرگ
 اس حدیث کو سنکر اڑھ کھڑے ہوئے کما مجھے اتنا ہی کافی ہے پہلے ایسا ہولوں تو بہر دوسری حدیث سنو گا
 اسکے بعد غزالی رحم نے ذکر علماء و نحوہ شعر و لغت کا کیا ہے اور جن معالطات و غزوات میں وہ گرفتار ہیں
 اور اپنی دانست میں مغرور ہیں اور کون مفصل بیان کیا ہے پھر حیل فقہی لکھے ہیں اور ان پر عمل کرنے کو مخالف

نہیں ہوتا ہے تو اسکا حج کرنا ضرور و مغالطہ ہے کیونکہ خدمت والدین مقدم ہے حج پر اور یہ مغالطات نہایت باریک بین
اس طرح کی مثالیں جنہیں ایک ممنوع بات دوسرے کے مقابل ہے یا ایک طاعت دوسری کے مزاحم ہے بہت ہیں اور میں
قریب کا لحاظ کرنا مغالطہ میں پڑتا ہے **ف** تیسری قسم اہل غور کی فرقہ صوفیہ کا ہے ان لوگوں پر وہو کا بہت
غالب ہوتا ہے اسکے بہت سے فرقے ہیں ایک وہ ہے جو سچے صوفیوں کا سالباس و ہیئت و الفاظ و آداب و مراسم و
واصل طاعات رکھتا ہے اور ظاہر حالات میں ان کے موافق ہے مگر اپنے باطن کی حفاظت نہیں کرتے نہ گناہوں سے
پاک رہتے ہیں حالانکہ یہ طہارت ادنیٰ درجہ تصوف کا ہے قیامت میں جب سامنے اس جہا کے پیش ہو گئے جو کہ
گڈڑی و لباس ظاہری کو نہیں دیکھتا بلکہ راز دل سے سروکار رکھتا ہے تو ساری حقیقت اس غور کی کھجائی گئی
دوسرا فرقہ اس سے بھی زیادہ مغالطہ میں ہے اسکو بقدر لباس پینا شاق ہے اور دل صوفی بننے کو چاہتا ہے اور بدن
بظاہر صوفیانہ کے صوفی بن نہیں سکتا اسلئے اس سے جو رویدیا چور لکھیں مرتع اور اچھے اچھے مخطوط کپڑے اور رنگین سجادے
غلام کئے اور کپڑے ایسے پہنے جو حریر سے بھی زیادہ قیمتی ہیں اور جان لیا کہ صرف رنگین کپڑے اور پیریز لگانے اور
گڈڑی بنانی سے صوفی ہو گئے یہ فرقہ اس جہو کے کی ٹٹی سے شکا کر کیلتا ہے حکام ظالم کا مال لیکر خوب فرے اڑاتا ہے
ور ظاہری گناہوں سے بچ نہیں سکتا باطن کا ٹوک لیا ڈار ہے ۵

وراز دستی این کوتہ آستینان میں

بیردلق ملع کسند بادارند

اکا شریک میں پہناتا ہے جو کوئی انکی پیروی کرتا ہے وہ تباہ ہو جاتا ہے اور جو نہیں کرتا اور یہ عقیدہ سار صوفیوں
پہلا پڑ جاتا ہے سب کو ایسا ہی جانتا ہے یہ سب بھین کی شامت و شرارت سے ہوتا ہے تیسرا فرقہ دعویٰ علم معرفت
عبر جملہ مقامات و حالات و مشاہدہ حتیٰ کا ہے حالانکہ ان امور کے اوسنے فقط نام و الفاظ ہی سے جو تے ہیں یا
نہد باتیں اہل معرفت کی سیکھ کر او کو ہر جگہ گاتے پہرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ یہ الفاظ سارے علوم اولین و
خرین سے بہتر ہیں اسی بنیاد پر علما و مفسرین و محدثین و فقہاء عابدین کو نظر حقارت سے دیکھتے ہیں عوام بچا رہے
اس گنتی میں ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی کسان یا جو لہا اپنا کام چھوڑ کر چند روز اسکے پاس رہتا ہے اور کچھ دینی کتابیں
ابن سیکھ لیتا ہے تو وہ بھی اور ان کلمات و سطحیات کو کہتا بہرتا ہے اور جانتا ہے کہ جو کچھ میں کہتا ہوں وہ سب حقی
لٹو سے کہتا ہوں اور طے راز کی باتیں سنتا ہوں محبا و علما کو کچھ مال نہیں جاتا عابدون کو مزور و مخفی بتاتا ہے
اور علما کو کہتا ہے کہ یہ بوجہ تکلم کے اللہ سے محبوب ہیں آپکو خدا رسیدہ و مقرب جانتا ہے حالانکہ اللہ پاک کے نزدیک
ہی لوگ طے منافق و بدکار ہیں اور اہل دل کے عندیہ میں جاہل و احمق ہیں نہ کہ یہی علم پڑما نہ کوئی شغل درست کیا
نہذا رانہ دل کی حفاظت کی سچا اسکے کہ جو دل نے چاہا وہ کیا اور چند بیودہ باتیں سیکھ کر یاد کر لیں اور جو کچھ زبان
آدیا جو تفرقہ وہ ہے جسے نسبتا شریعت کو لپیٹ دیا ہے اور آزادی میں مبتلا ہو کر اور ترک احکام کر کے سب

رہا پر گہری مکہ میں اسلئے جا بیٹھا ہے کہ لوگ کچھ اپنے ہاتھ کا میل او سکودین اور کسبِ رزق کے لئے محنت کرنا نہ پڑے تو ایسا
 آدمی ہی مغالطہ میں ہے جس عمل میں آفات ہیں وہ عبادت ہو یا اور کچھ جو شخص اوسپر اعتماد دینی و مبالغہائی کا رکھتا ہے اور اوسکی افاد
 سے آگاہ نہیں ہے وہ غلطی میں پڑا ہے ان آفات کی تفصیل بدوین عبور کے تمام کتب جیل گانہ کتاب ایجا العلوم کے معلوم نہیں ہوتی
 آئینہ ان فرقہ وہ ہے جو مال میں رہ کر رہتا ہے اور خوراک و پوشاک کہ قدر پر قانع ہے اور گھر کے عرص مسجد میں جا رہتا ہے
 گمان میں مرتبہ زیادہ کو پہنچ گیا ہے مگر دلیں رغبت جاہ و ریاست کی ہے خواہ علم سے یا وعظ سے یا زہد سے سوال کیا
 نے گو مال چھوڑ دیا ہے مگر اوس سے زیادہ ملک چیز میں جا پھنسنے میں کیونکہ جاہ پر نسبت مال کے ملک تر ہوئی ہے
 یہ لوگ اگر تارک جاہ ہو کر مال لیتے تو شاید کچھ بیچ بھی جاتے اب تو مغالطہ میں پڑ گئے یہ نہیں جانتے کہ دنیا کو
 کہتے ہیں انتہائی دنیا تو یہی حب جاہ ہے طالب ریاست بیشک منافق و حاسد و متکبر و ریا کار و متصف بہ جہ
 اوصاف ذمیمہ ہوتا ہے پر گہری کوئی عبادت تارک جاہ ہو کر گوشہ نشینی اختیار کرتا ہے مگر بہر بھی مغرور رہتا ہے
 اس فعل سے اغنیاء کو سخت حسرت بائین سناتا ہے اور انکو لظرف حقارت سے دیکھتا ہے اور براہِ عجب اپنے نفس کو
 بہ نسبت انکے زیادہ تر متوقع اجر کا جانتا ہے اور دل کی خباثتیں اپنے اندر رکھتا ہے اور بعض عباد اپنے نفس پر
 بہت سختی کرتے ہیں مثلاً دن رات میں نہر رکعت پڑھتے ہیں یا روز ایک ختم کرتے ہیں اور دل کو مہلکات سے پاک
 نہیں کرتے جیسے ریا و کبر و عجب و غیرہ سب خیالات مختل ہیں اصل یہ ہے کہ مستقی کی ایک ذرہ بہر نیکی ان حسیوں
 کے پہاڑ برابر اعمال ظاہری سے افضل ہوتی ہے پر جب کوئی انکو قطبہ میں اور ولی اللہ کہتا ہے تو بہر خوش ہوتے
 زیادہ تر مغالطہ میں پڑ جاتے ہیں پر کوئی انہیں ایسا ہوتا ہے جو لوافل پر حرص کرتا ہے جیسے نماز چاشت
 درفرن میں لذت نہیں پاتا اور نہ اول وقت درفرن کو ادا کرتا ہے نہ اوسمیں جی لگاتا ہے اور نہ جانتا ہے کہ
 حیرات میں ترتیب کو چھوڑ دینا بھی برابر ہے مثلاً گہری آدمی پر درفرن معین ہوتے ہیں ایک جاتا رہتا ہے اور دوسرا
 نہیں جاتا یا دو فضل ہوتے ہیں ایک کا وقت تنگ ہے نہ دوسرے کا تو ہر ایک میں ترتیب کا لنگہ رکھنا ضرور ہے اگر
 ترتیب کا خیال نہ کیا تو مغالطہ میں پڑ جائیگا اسکے نظائر بشمار میں کیونکہ گناہ بھی ظاہر ہے اور طاعت بھی ظاہر
 مشکل بات اوسمیں یہی ہے کہ کونسی طاعت کو کس پر مقدم کیا جائے مثلاً کل فراغ کو لوافل پر مقدم سمجھے ہر درفرن
 عین کو درفرن کھایہ پر ہر اوس درفرن کھایہ کو جو اس پر ہے غیر کے درفرن کھایہ پر اور درفرن عین میں بھی جو ہم تر ہے اوسکو پہلے ادا
 کرے ہر جو اوس سے کم ہے اور جو قصداً ہو نیوالا ہے اوسکو مقدم کرے اوسپر جو کہ قصداً ہو جیسے مان کی حاجت کو باپ کی حاجت
 سے پہلے ادا کرے اسلئے کہ حضرت نے تین بار مان کو بتایا ہے چوتھی بار میں باپ کو ٹھیرایا پھر فرمایا ادا ناک فاد ناک اس
 معلوم ہوا کہ صلہ ارحام میں ابتدا زیادہ تر قریب سے کرے اور اگر قرابت میں برابر ہوں تو زیادہ تر محتاج سے اور اگر محتاج
 میں بھی کیسا مان ہوں تو زیادہ تر مستحق و ہر ہر کار سے اسی طرح جسکے پاس اتنا مال ہے کہ وہ خدمت والدین و حج کو

عیب جاننے سے غفلت کرے تو یہ بھی عیب ہے اور اگر اس کے عیب ہوں تو چہ کرے تو یہ بھی عیب ہے اسی طرح کسی گفتگو سے مسلسل کہتے ہیں تو ان فرقہ وہ ہے جسے غلطی سلوک شروع کر دیا ہے اور کوئی باب معرفت بھی اوسپر کھل گیا ہو وہ اس کے عیوب میں رہ گیا کہ یہ درمجموع کس طرح کھلا اور دوسرے پر کیوں بند ہے حالانکہ یہ مخالطہ ہے اس کو یہ خبر نہیں کہ عجا ئبات خدا کے بے نہایت ہیں

ای ہمارے بے نہایت درگاہی است	ہر چہ بروی سیر سی بردار است
------------------------------	-----------------------------

دوران فرقہ وہ ہے جو اپنے ہی کچھ آگے نکل گیا ہے یعنی جو انوار و عطایا و انوار طریق میں اپنے فائض ہوتے ہیں اوپر توجہ نہیں کرتے اور نہ اوپر فوج و سرور کر کے اوس جگہ توقف کرتے ہیں بلکہ نرسہی قطع راہ کر نیسے کام رکھتے ہیں یہاں تک کہ قریب منزل مقصود کے پہنچا کر اوس حد پر جا لگے ہیں جہاں نام قرب الی اللہ ہے اور یہاں اگر اس گمان پر کہ ہم واصل الی اللہ ہو گئے ہیں ٹھہر گئے ہیں اور دھوکا کھایا کیونکہ نذر الہی کے ستر پر دے ہیں جب سالک کسی ایک پردہ تک پہنچتا ہے تو گمان کرتا ہے کہ میں اللہ تک پہنچ گیا حالانکہ اللہ تک پہنچنا بغیر طے کرنے ان حجابوں کے نہیں ہو سکتا ہے ہر بعض حجاب نہیں ٹپے ہیں اب بعض چہ طے طریق معرفت کے طے کرنے میں جتنے طریقے مخالطہ ہوتے ہیں ان کے بیان کو ایک فقر چاہئے

اگر جملہ ماسعدی انشا کن	مگر رفتہ بخود گیر ملا کن
-------------------------	--------------------------

ف چوتھی قسم اہل غرور کی اصحاب اموال ہیں ان کے بھی بہت فرقے ہیں ایک وہ فرقہ ہے جو ساجد و مدارس و سر اڈن و بلچون اور کٹھنوں کی تعمیر کا حریص ہوتا ہے تاکہ اونکی ناموری ہو اور مرثیے بلند یا گار رہے وہ اپنی دست میں اس فعل سے مستحق مغفرت کا ہوتا ہے حالانکہ یہ مخالطہ دو سبب ہے ایک یہ کہ ان عمارتوں کو مال و فکرم غصب یا شہوت وغیرہ جو دنیا کے دوسرے سے بنائے ہیں اس وجہ سے لائن غصب خدا کے ہو جاتے ہیں دوسرے اول کا بنانا یا دھرت کے لئے ہوتا ہے یہ بھی موجب بغض خدا ہے اول تو ایسے مال کا پیدا کرنا ہی نچا ہے تنہا پر اگر حاصل کر لیا تھا تو جلد تو بہ کر دانا تھا اور اصل مال جو الہاں مال کر دیا جاتا اگر اصل مال نہوتا تو اس کا بدل واپس دینا تھا اگر مالک مال نہ ملتا تو اس کے وارث کو دینا اگر وہ بھی نہوتا تو مصالح مسلمین میں صرف کر دینا اور غالب یہ ہے کہ اوس مال کا بغضا مساکین میں ضروری معلوم ہوتا ہے پھر سمجھتے ہیں کہ ان عمارتوں میں روپیہ کا لگا فاضل اخلاص و کار خیر ہے حالانکہ اگر موقع سے ایک روپیہ صرف کر لیا جاتا ہے جہاں نام نہوتا تو ہرگز صرف کرے پھر نقشب و لگا مسجد کو کا خیر سمجھتا ہے حالانکہ اس سے ناراضی خدا کا مستحق ہوتا ہے مسجد واسطے خاکساری اور حضور دل کے ہے نہ واسطے اس ڈھونگ اور سوانگ کے ابن مبارک نے نغار وایت کیا ہے کہ جب تم مسجد دن کو ملے کرو اور قرآن کو چاندی سونا پسناؤ تو ان کو تیرے لئے ہے مین کتا ہوں مصداق اس حدیث کا ایک عمر دراز سے ظاہر ہو گیا ہے دوسرا فرقہ وہ ہے جو مال کو

حلال حرام کیساں کر ڈالا ہے انہیں کوئی یہ کہتا ہے کہ اللہ ہمارے عمل سے بے پردا ہے پہرہ چھو اپنے نفس پر کیلیف کیا حضور اور کوئی یہ کہتا ہے کہ لوگوں کو حکم ہے کہ اپنے دلوں کو شہوات و محبت دنیا سے پاک کریں مگر یہ بات ہے اس نہ ہو کہ میں وہ آئے جو نا تجربہ کار ہو جسے تو دیکھ لیا ہے کہ یہ امر ناممکن ہے کوئی یوں کہتا ہے کہ ظاہر ہی کا کچھ اعتبار نہیں اللہ لوں کو دیکھتا ہے سو ہمارے دل شیفہ و زلفیہ محبت الہی ہیں اور معرفت میں کو پہنچ گئے ہیں بدن سے تو ہم اس مکان دنیا میں کام کرتے ہیں اور دل سے آستانہ لاسکان پر مستکف ہیں گو آجکودر مجہ انبیاء سے بھی بڑے کھینچتے ہیں ان آزادوں کے اقسام بہت ہیں اور مشاوار کے مغالطہ کا جمل ہے علم پانچواں فرقہ وہ ہے جو عمل صالح کرتا ہے طلب حلال میں بھی ساعی ہے دل کے بھی در پے رہتا ہے یہاں تک کہ بعض مقام زہد و توکل و رضا و محبت کا مدعی بھی ہو جاتا ہے مگر نہ حقیقت اور نہ مقامات کی جاننے نہ شرط و علامات و آفات اور نہ کوئی کہتا ہے کہ میں عاشق خدا ہوں یا عاشق مصطفیٰ اور محب منین کہ او سے وہ خیالات حتیٰ میں اللہ و رسول کے ہوں جنہیں کفر یا بدعت ہو کوئی متوکل بناتا ہے اور جنگ گونہیں بے زاد و توشہ پر تپتا ہے تاکہ دعویٰ توکل کا ٹھیکہ لکھ لکھ نہیں جائے کہ ایسا کام کرنا بدعت ہے سلف صحابہ و تابعین و اکابر امت سے منقل نہیں جلا لکھ وہ لوگ جسے دنیا توکل جانتے تھے اونہوں نے یہ نہیں سمجھا کہ جان کو خطرہ میں ڈالنا اور توشہ نہ لینا توکل ہے بلکہ توشہ لیکر اللہ پر توکل کرنا تھے اپنے توشہ پر اعتماد نہ کرتے تھے

گفت پیغمبر ﷺ بآواز بلند	بر توکل زانوی ہشتہر بہ بند
<p>چھٹا فرقہ وہ ہے کہ خدا کے باب میں اپنی جان پر تنگی کرتا ہے بجز حلال کے کچھ نہیں کھاتا مگر دل و اعضاء کو پابند خصال حسنہ کا نہیں کرتا اس کو یہ خبر نہیں کہ اللہ اپنے بندوں سے نہ تو صرف اکل حلال سے راضی ہوتا ہے اور نہ اس سے کہ سارے عمل کرے اور طلب حلال نہ کرے بلکہ اس کی رضا کے لئے بجا لانا سب طاعات کا اور بچنا ہر ایک گناہ سے درکار ہوتا ہے اور جو کوئی یہ خیال کرے کہ تو طریقی سی بات سے کام نکل جائیگا وہ مغرور ہے سا تو او وہ ہے جو مدعی ہے خوش خلقی و تواضع و سخاوت کا اور در پے خدمت صوفیہ ہو کر لوگوں کو او کی خدمت کے جمع کرتا ہے اور او سے اس خدمت گزار کی کو اپنی ریاست و مال کا جال بنایا ہے سو ظاہر میں تو یہ لوگ خدمت کرتے ہیں اور حقیقت میں اپنا نفع ڈھونڈتے ہیں اور مال حرام و شبہ اکٹھا کر لیتے ہیں اسکی شناخت یہ ہے کہ الہی میں سے کچھ نہ بجا نہیں لاتے فقط مال حرام لیکر خدمت کرتے ہیں پر راضی ہیں حالانکہ جو شخص مال حرام لیکر راہ میں صرف کرے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی مسجد بنوائے پھر اوپر پانچاں کی استر کاری کرے اور جائے میری غرض عمارت ہے اسٹھوان فرقہ وہ ہے جو مجاہدہ و تہذیب نفس و اخلاق میں مشغول ہو کر عیوب نفس میں سی بحث کا کچھ نہ کرے اور نہ چلنے چلنے میں</p>	

ان پانچ اندیشوں کے اور اسکے دور کر نیکی کے لیے شکر کی طاعت خیرت ہونے فائدہ بخوان اور اصل ان سب اصلاحات کی یہ ہے کہ محبت خدا
 ان مطالب ہو اور محبت دنیا کی دل سے اور حیا کے یہاں تک کہ ارادہ مستحکم ہو جائے اور نیت درست پھر استقامت نصیب ہو
 بات جب ہی ہو سکتی ہے کہ جو باتیں اصل کتاب اور اس انتخاب میں لکھی گئی ہیں اور نہ کہ سچا لے اور نہ کہ لیس عرصہ مصداق شیطان
 اور نہ کہ لیس جو دشمن آباؤی ہمارے ہیں۔ لیکن کہ ہر سے میں ہی معاملہ دیتا ہے ہر راہ جو اسکے ایک اور خوف ہی
 ہے کہ کہیں خدا کے فضل پر مغرور ہو کر اور اسکے کرم پر تکبر نہ کر بیٹھے اور لو کے غلاب سے ماسون ہو جائے اور گمان کر لے کہ میں
 ابوی ایسا ہی ہوں اور فتور و انقلاب سے بخیر ہو جائے لکھو نہ کہ جو شخص اللہ کے غلاب سے بخیر رہتا ہے وہ یقیناً نایاب کا
 ہے اسکے ایسے شخص کو یہاں کہنے کے اہل سب امور مملکت کے بچے ہر اپنے نفس پر اس بات کا خوف کرتا ہے کہ کہیں کوئی
 نہ اس کے سر پر جی میں اپنی زر گہنی ہو اور میں اس سے غافل ہوں اس بات کا ڈر ہر دم دلیں رکھے اور کسی دم خوف خاتمہ
 اض ہو نہ کہ پسند نہ کرے یہ اندیشہ خاتمہ کا ایسا ہے کہ اس سے چھٹکارا اور بچاؤ ہے اور سے مل جرات کے نہیں ہو سکتا
لیت ایک اللہ کے دل پر نزع کے وقت جب کہ کوہ سانس اور کا باقی تنہا شیطان ظاہر ہو اور کہ حضرت تم مجھے نکل
 ہی تاک تو نہیں لکھا یعنی خاتمہ بالآخر ہو جائے تو جو مجھے بچنے کا یقین ہو اسی سے لکھا کہ لے لکھا ہے کہ آدمی سب تہ کا روئے
 اور عالم اور عالم ہی سب ہلک ہیں مگر عامل اور عامل ہی سب ہلک ہیں مگر مخلص اور مخلص ہی بڑے خطر میں ہیں یہ دلیل
 اس بات پر کہ سارے مغرور تہ کا روئے ہیں اور مخلص جو غرور سے بھاگتے ہیں وہ بھی اندیشہ میں پڑے ہوئے ہیں
 بدل سے اولیاء اللہ کے کہ یہی خود سادہ کاہانہ ہیں ہوتا ہے اور جو کہ مکمل شدہ انہما الاموال بالآخر اعتبار رکھتا
 رہے اسلامی ہم اللہ دعا مانگتے ہیں کہ ہمارا خاتمہ بالآخر ہو اور خاتمہ سے پہلے ہر کوئی توفیق انابت و رجوع و توبہ نصوح و استغفار
 و رجوع و توبہ نصیب فرمائی جائے **خلاصہ** علی اللہ بعزیز یہ رسالہ خلاصہ اختصار ہے جزا و سزا
 و العلوم مطبوع مصر کا یا نہیں مملکت کے اصل کتاب کے ۵۲ صفحہ ہیں فی صفحہ ۲۸ سطر اور ہر اردو کے ۶۰ صفحہ ہیں
 فہم ۲۸ سطر اس رسالہ کے نو جزو واپ ورق ہیں فی صفحہ ۲۸ سطر اسکے بعد خالی ح کے جزو چہارم میں بیان منجیات کا
 ہے اللہ سے امید ہے کہ پہلے ہر کوئی مملکت کے بچے و سے پھر ساتہ ہی اسکے منجیات کی توفیق ہی بخشے آج ۱۳
 جب تک کہ سحری روز و شنبہ وقت فراغت سے ساعت روزیہ رسالہ منیل دن میں ختم ہوا واللہ العجل فی الابد و التمام
صلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد و علی آلہ و صحبہ البرۃ الکرام الی یوم القیام

یدوالہ کہ این کتاب سعادت انساب انبیا علیہ السلام علیہم السلام
 و الاخری ۱۵۰ سحری در صبح عید عام اگر چہ الطبع پوشیدہ سر کہ کش دید کا نظار گریان گردید فقط

صدقات وغیرت میں اور ملتا ہے لیکن ایسا موقع ڈھونڈتا ہے جہاں مجمع ہو اور فقر و مساکین شکر ادا کریں اور
 حاصل ہوا دیکھی ہو کہ سیکڑ کرچ کرنا ہے اور اسکے ہمسایہ بھوکے ہوتے ہیں ابن مسعودؓ نے کہا آخر زمانے میں لوگ
 حج کرتے اور ان کے پاس مال ہوگا اسلئے سفر کو دشوار نہ جائیگے جب چہ سے پھر پیگے تو محروم لے کھٹے آئیگیں
 منوگا تیسرا فرقہ وہ ہے جو زکوٰۃ نکالتا ہے مگر ایسا نکالنا جس سے خود اسکا دل بھی نفرت کرے اور ایسے
 جو اسکی خدمت کریں یا دالنے کوئی غرض نکلے اور سوا زکوٰۃ کے بسبب نخل کے ایک کو طوسی نہیں دیتا سوال
 میں ہی آپ کو اللہ کا مطیع سمجھتا ہے حالانکہ عامی و بدکار ہے اللہ کی عبادت پر غیر سے عوض چاہتا ہے
 منافع لے لے اموال کے لئے بہت ہیں چوتھا فرقہ وہ ہے جو مجالس و عطا و ذکر میں آنے ہی کو واسطے نجات
 ہے اور مجلس و عطا میں آنے کو ایک رسم مقرر کر لیا ہے اور یہ گمان ہے کہ فقط عطا کے سنے ہی سے ثواب
 گواہی حاصل ہو کر سے سو یہ اسکا خیال خام اور وہم ناتمام ہے فضیلت مجلس و عطا و ذکر کی تو اسی لئے ہے کہ
 آدمی آمادہ عمل ہوتا ہے اگر وہ عطا سے رغبت ضعیف ہو گئی کہ عمل پر آمادہ نہ ہو تو ہر اوس غریب سے کیا کام نکلاؤ
 و عطا شکر و نکلے لگتا ہے اور کتنا ہے اللہم سلمہ یا معاذ اللہ یا سبحان اللہ یا اللہ اکبر لیکن اویس
 اثر اسکا نہیں ہوتا ہے تو یہ مغالطہ صریح ہے جیسے کوئی حکماء کے مطلب میں بجایا کرے جو کچھ وہاں ذکر ہوا
 یا کوئی بہو کا کسی ایسے شخص کے پاس بیٹھے جو مرہ دار کما نون کا ذکر اوس سے کرے تو اس سے نہ وہ بیمار اچھا
 اوس بہو کے کی بہو کی جائیگی سو جس و عطا سے سنے والے میں کچھ تغیر نہ ہوا و نہ دنیا سے روگردان ہو کہ متوجہ
 وہ و عطا اسکے لئے میں اور زیادہ تر موجب باہر پرس ہو گا مغالطہ سے بچنے کے لئے آدمی میں تین چیزیں درکار
 ہیں عقل و علم و معرفت عقل سے مراد وہ نور اصلی خلقی ہے جس سے انسان ادراک متناہی اشیاء کا کر سکتا
 ہو کہ تیری فہم و عقل جبلی کا درست ہونا یہی ایک نعمت ہے جو اصل آفرینش انسان میں رکھی جاتی ہے اور
 حتم و بلاوت سے جاتی رہتی ہے تو بہتر درک اور کائنات میں ہوتا معرفت سے مراد شناخت چار چیزوں کو
 نفس و رب و دنیا و آخرت جب انکو پہچان لیگا تو اللہ کی معرفت سے دل میں محبت خدا کی جو شرن ہوگی
 آخرت سے رغبت طرف آخرت کے اٹھنیگی اور معرفت دنیا سے نفرت دنیا سے حاصل ہوگی اور سب سے زیادہ
 اوسکی نظر میں وہی ہوگا جو آخرت میں کام آئیگا جب یہ ارادہ غالب ہوگا تو سب امور میں اوسکی نیت درست
 اگر کھانا کھا لیگا یا قضا ہاجت کو جائیگا یا اور کوئی کام تو ان سب سے یہی مقصود ہوگا کہ سلوک راہ آخرت پر رہے
 درستی نیت سے مغالطہ دور ہو جائیگا غرض کہ لے بیامین ان مغالطات کے خوب ہی اسطو کیا ہے جس سے
 منظور ہو کہ وہ اپنے غور کو معلوم کر لے خواہ وہ کسی فرقہ کا آدمی ان فرقوں میں سے ہو تو اسکو لازم ہے کہ
 کتاب و ہم احیاء العلوم کو جو بیان میں غور کرے ہے اول سے تا آخر بغور مطالعہ کرے اور جس

صحت نامہ سالانہ

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	خطا
۵	۱۸	الدنیہ	الدنیہ	۲۰	فیہا
۶	۱۹	خمرہ	خمرہ	۲۱	یہاں
۷	۵	یہی	بھی	۲۲	لیتے ہیں
۸	۷	اس	×	۲۳	جیبہ
۹	۲۲	المطمئنة	المطمئنة	۲۴	اذا
۱۰	۱۱	حيث	حيث	۲۵	ہمارے
۱۱	۱۵	چیتے	چیتے	۲۶	ہوگی
۱۲	۲۵	چیشیت	چیشیت	۲۷	جھڑ
۱۳	۵	اس	اس	۲۸	آجائیکا
۱۴	۶	بہانم	جناح	۲۹	اقتصار
۱۵	۱۰	الغشاء	الغشاء	۳۰	بالذوار
۱۶	۲۳	نفسیہ	نفسیہ	۳۱	نفس
۱۷	۱۳	یجملنا	یجملنا	۳۲	الآخرۃ
۱۸	۹	حقیقہ	حقیقہ	۳۳	پڑجائے
۱۹	۷	المالعة	المالعة	۳۴	پیشہ پر
۲۰	۱۶	البایبہ	البایبہ	۳۵	نفسا
۲۱	۳	لمتہ	لمتہ	۳۶	سچی
۲۲	۱۰	سین	سین	۳۷	اس
۲۳	۲۵	ن	ن	۳۸	ہذا
۲۴	۱۹	صفتا	صفتا	۳۹	کلیتہ
۲۵	۲	اسمعا	اسمعا	۴۰	نفس